شرح المصطلحات الكلامية

إعداد

قسم الكلام

في مجمع البحوث الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحيم

شرح المصطلحات الكلامية

إعداد

قسم الكلام

في مجمع البحوث الإسلامية

الكتاب : .... شرح المصطلحات الكلاميّة .

إعداد : .... قسم الكلام في مجمع البحوث الإسلامية .

الخطّ والإخراج الفنيّ : .... الحافظ علاء البصريّ .

النّاشر : .... مجمع البحوث الإسلامية ، ص.ب ٩١٧٣٥/٣٦٦ ، ايران ــ مشهد .

تنضيد الحروف : .... دارالبصائر ــ طهران .

الطّبعة : .... الأُولى ١٤١٥هـ .

العدد : .... ٣٠٠٠ نسخة .

الطّبع : .... مؤسّسة الطبع والنشر في الآستانة الرّضويّة المقدّسة .

كلمة النّاشر

الحمد لله، وصلّىٰ الله علىٰ رسوله محمّد بن عبد الله، و علىٰ آله الأطهار: أولياء النّعم، وقادة الأُمم إلىٰ صراط الهداية، المستنقذين لهم من ظلام الجهل والغواية صلوات الله عليهم أجمعين.

وبعد

منذ أمَدٍ مديد .. و الحاجة إلىٰ صناعةُ مُعجمات متخصّصة في العلوم والمعارف الإسلامية - أو تلك الّتي كانت قد نشأت في ملابسات الحياة اليوميّة للمسلمين - حاجة قائمة مُلحّة، يزيد من إلحاحها في حياتنا المعاصرة: الميل الواضح إلىٰ التّخصّص في العلم، و وفرة ما ورثناه من هذه العلوم، وما يتّسم به كلّ منها من تنوّعٍ و تفصيل .. بحيث بات التّعرّف على فكرةٍ من الأفكار أو مصطلحٍ من المصطلحات - لغير المتخصّص - ممّا لا يتأتّىٰ إلاّ بالرّجوع إلى المُعجمات الخاصّة. ذلك أنّ التّعامل مع مصادر كلّ علم من العلوم - للوقوف على نشأة مصطلحٍ ما و تطوّره - هو في ذاته فنّ يحتاج إلى معرفة منهجيّة بهذه المصادر، إلىٰ جوار ما يمكن أن يُهْدَر من الوقت و الجهد في هذا السّبيل.

وإدراكاً لهذه الحاجة العلميّة القائمة .. عُنِيَ (مجمع البحوث الإسلاميّة في الآستانة الرّضوية المقدّسة) بالعمل لصناعة مُعجمٍ في (علم الكلام)، يرصد المصطلحات والألفاظ المتداولة في هذا العلم، ويجمع أقوال المتكلّمين في المادّة الواحدة من مصادرها الأساسيّة، وهي مصادر كثيرة وفيرة متعدّدة المشارب و الاتّجاهات.

وسيجد القارئ أنّ هذا المعجم - بصورته الّتي انتهىٰ إليها - يحقّق أهدافاً عدّة. ومن أبرز هذه الأهداف:

١- قراءة مفاهيم علم الكلام من خلال مصطلحاته.

٢- ملاحظة التّعدّد في الرّؤية، و التّنوّع في وجهات النّظر.

٣- متابعة النّموّ في معنى المصطلح، وما طرأ عليه، خلال الزّمن، من إضافات.

٤- استشفاف المصادر المعرفيّة الّتي تغذّى منها الدّرس الكلاميّ لدى المسلمين، سواء أكانت أصيلة أم دخيلة.

وقد كانت المساحة الزّمنيّة الّتي تحرّك فيها مشروع المعجم هذا و استقصى آثارها .. مساحة عريضة فسيحة، امتدّت من القرن الهجريّ الثّالث إلى القرن الثّالث عشر. وهذا المعنى كافٍ ليكشف عن مدى الجهود الّتي بُذِلت دؤوبة في صناعة هذا العمل المعجميّ الشّائك: منذ كان بذرة، حتّى تمّ و اكتمل .. مارّاً بمراحل عمل دقيقة يقدّر قَدرها من له بَصَر بصناعة المعجمات. وقد حَمَل العاملون في (قسم الكلام و الفلسفة) في هذا المجمع - مشكورين - أعباء هذا المشروع في مراحله المتلاحقة. وإذ نقدّر لهم - و بخاصة الأخ الفاضل الشّيخ غلام علي يعقوبيّ - ما بذلوه من جهود، و ماأنفقوا عليه من وقت .. نسأل الله - تعالى - لهم فيضاً من التّوفيق والإقبال، على أمل أن يُتحِفوا المكتبة الإسلاميّة مرّة أُخرى بسواه من الأعمال الّتي ترفد الحركة العلميّة و الإيمانيّة في حياة المسلمين المعاصرة. والله - عزّوجلّ - هو الهادي إلى سواء السّبيل.

مجمع البحوث الإسلاميّة

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الحمد لله ربّ العالمين. والصّلاة والسّلام على محمّدٍ وآله أجمعين؛لاسيّما بقيّة الله في الأرضين.

لمّا كان هذا الكتاب حاوياً على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً أُخذت من مائة وعشرة مصادر كلاميّة، لذلك رأينا من المناسب أن نصدّره بمقدّمة موجزة تدور حول علم الكلام وتاريخه وأهميّته، والأسلوب المتّبع في تأليف هذا الكتاب. على أمل أن يفيد منه الباحثون عن العلوم العقليّة في الحوزة والجامعة.

لابدّ لكلّ علم من موضوع ومسائل تتعلّق به وبداية وهدف. ولاجرم فعلم الكلام يدخل في رحاب هذه القاعدة العامّة.

موضوع علم الكلام: علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله ومتعلّقاته[١]. وموضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدّينيّة[٢].

مسائل علم الكلام: ومسائله القضايا النّظريّة الشّرعيّة الاعتقاديّة[٣].

فائدة علم الكلام: غاية الكلام أن يصير الإيمان والتّصديق بالأحكام الشّرعيّة متيقّناً محكماً لا تزلزله شُبَهُ المبطلين[٤].

(١) غاية المرام: ٤؛ شرح المواقف: ١٢، ١٣.

(٢) شرح المقاصد: ١/١٠.

(٣) شرح المقاصد: ١/١٠؛ شرح المواقف: ١٥.

(٤) شرح المقاصد: ١/١١؛ شرح المواقف: ١٥.

تعريف علم الكلام: هو العلم الباحث عن أحوال الصّانع، وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه[1].

أسماء علم الكلام

١ ــ علم التّوحيد والصّفات: وذلك أنّ المواضيع الخاصّة بأسماء الله وصفاته تشكّل معظم المباحث الكلاميّة؛ خصوصاً عند المتقدّمين. وشاهِدُنا على ذلك كتاب (الأسماء والصّفات) للفخر الرّازيّ، وكتاب (الاعتقاد والهداية) لأبي بكر البيهقيّ[2]...

٢ ــ الفقه الأكبر: حيث إنّ علم الكلام يبحث في الأحكام الأصليّة الاعتقاديّة، وعلم الفقه يبحث في الأحكام الفرعيّة العمليّة. يقال: إنّ إطلاق هذا الاسم يعود إلى القرن الثّاني الهجريّ وعصر أبي حنيفة بالذّات[3].

٣ ــ علم الكلام: لأنّ عنوان مباحثه، كان قولهم: الكلام في كذا وكذا[4].

أو لأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشّرعيّات وإلزام الخصوم؛ كالمنطق للفلسفة[5].

أو لأنّه أشدّ العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه[6].

ولعلّ أهمّ دليل على تسميته بعلم الكلام هو أنّ أهمّ مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأُولى مسألة كلام الله وخلق القرآن[7].

أساس المسائل الكلاميّة

ينقسم علم الكلام ـ في الحقيقة ـ إلى قسمين منفصلين تختلف أهداف كلّ واحد منهما عن الآخر؛ فالقسم الأوّل يتناول المواضيع الّتي ظهرت من جرّاء مشاجرات الفرق الإسلاميّة[8]. مثل:

---

(١) شرح المقاصد: ١٣/١.

(٢) نفسه: ٦/١.

(٣) ضحى الإسلام: ١٠/٣.

(٤) شرح العقائد النّسفيّة: ١٤/١.

(٥) شرح العقائد النّسفيّة: ١٥/١؛ الملل والنّحل: ٣٦/١؛ شرح المقاصد: ٦/١.

(٦) شرح العقائد النّسفيّة: ١٥/١.

(٧) ضحى الإسلام: ٩/٣، ٣٦، ١٦٣؛ الملل والنحل: ٣٦/١؛ الإنصاف للباقلاني: ١١٤-١٩٠.

(٨) الملل والنّحل: ٣٥/١، ٣٧؛ تلبيس إبليس: ٨٢.

١ ــ ألفاظ القرآن؛ فهل أنّ إطلاق بعض الألفاظ، مثل: الرّؤية، والعرش، واليد، والوجه على الله، بالمعنى الحقيقي أو المجازي؟

إنّ فرقاً مثل: الظّاهريّة، والأثريّة، والمجسّمة، والمشبّهة، والمعتزلة، وأهل التّوحيد والعدل، كلٌّ منها يتبنّى إحدى هاتين النّظريّتين[١].

٢ ــ أفعال الإنسان؛ هل هي من الإنسان نفسه، أو من الله؟

فقد ظهرت فرق مثل: الجبريّة، والقدريّة، المفوّضة، والعدليّة على أساس هذا الاختلاف في وجهات النّظر[٢].

٣ ــ هل العمل جزء من الإيمان أو لا؟

ثمّة اختلاف مهمّ في هذا المجال بين المرجئة، والأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج[٣].

٤ ــ إلى أيّ حدٍّ يكون مجال العقل في المسائل الشّرعيّة؟

واختلفت فرق المحدّثين، وأهل الأثر، وأهل النّظر، والأشاعرة، والمعتزلة في هذا المجال[٤].

أمّا القسم الثّاني فقد ظهر في العصر العبّاسي لمواجهة الفلسفة اليونانيّة[٥].

تاريخ علم الكلام

إنّ العامل الّذي أدّى إلى ظهور علم الكلام كيفما اعتبرناه، سواء التّعمّق الفكري والعقلي للمسلمين من غير العرب في العصور اللّاحقة بعد وفاة النّبيّ الأكرم ـ صلّى الله عليه وآله[٦] ـ أو طبيعة الحكم الأمويّ الجائر[٧]، أو الحقد الدّفين لأعداء الإسلام الّذين انهزموا على الصّعيد السّياسيّ والعسكريّ، فدخلوا حلبة المحاجات الكلاميّة عن طريق

(١) الملل والنّحل: ١/٨٤؛ الإنصاف: ٣٥، ٦٤؛ تصحيح الاعتقاد: ١٤.

(٢) الملل والنّحل: ١/٢٢؛ مقالات الإسلاميّين: ١/٢٧٣؛ تصحيح الاعتقاد: ٢٧.

(٣) ضحى الإسلام: ٣/٧؛ تمهيد الأصول: ٢٩٣.

(٤) الملل والنّحل: ١/٩٣، ١٤٢؛ تمهيد الأصول: ١٠٢؛ ضحى الإسلام: ٣/١٧، ٣٨.

(٥) ضحى الإسلام: ٣/٢٠٨، ٢٠٦.

(٦) للاطّلاع على سبق الفُرس في المباحث الكلاميّة، راجع مقالة الدّكتور مهدي محقّق، وهي تحت عنوان «نصيب الفرس في تطوّر علم الكلام في الإسلام». عشرون مقالة (فارسي): ٤-٤١.

(٧) الفرق الإسلاميّة في بلاد الشّام: ٣٧؛ الملل والنّحل: ١/١٢٩؛ تاريخ علم الكلام: ١٤.

إثارة الشّبهات والانحراف الثّقافي ثأراً لاندحارهم، فبدأ علم الكلام عمله منذ ذلك الحين لردّ تلك الشّبهات[١]. لكنّه يبقى -بدون شكّ- هو الطّبيعة الحركيّة المنطلقة، والاتّجاه العقليّ الّذي ينسجم مع الإسلام وأحكامه المتكاملة، وهذا هو العامل المهم في اتّجاه العلماء نحو توسيع مباحث علم الكلام[٢].

منزلة علم الكلام

يختلف الحكم على علم الكلام بين اعلاء شأنه و الحطّ من قدره . فهناك من يرى أنّه من أشرف العلوم، لأنّ موضوعه يدور حول ذات الله وصفاته. ومن الواضح أنّ شرف كلّ علم إنّما هو تابع لشرف موضوعه[٣]. وهناك من يعتقد بأنّ تعلّمه هو بمنزلة الفسق، بل الزّندقة والكفر؛ لأنّ أساسه هو تقليد للفلسفة اليونانيّة وانحراف عن ظواهر الإسلام[٤]. حتّى أنّ هذا التّصوّر كان سائداً فيما يخصّ المنطق الّذي هو مقدّمة علم الكلام وأداة استدلاله[٥].

ولو أعرضنا عن هذين الرّأيين المتطرّفين، فلا شكّ أنّ اهتمام بعض العلماء المشهورين به، ومؤلّفاتهم الكثيرة في موضوعه، مثل الشّيخ المفيد، والشّريف المرتضى، والشّيخ الطّوسيّ، والخواجه نصيرالدّين الطّوسيّ، والعلاّمة الحلّي من الإماميّة. والأشعريّ، والغزاليّ، والفخر الرّازيّ من أبناء العامّة، دليل على منزلته المرموقة. والأهمّ من ذلك كلّه هو الاحترام الفائق الّذي كان يكنّه أئمّة الشّيعة -عليهم السّلام- لتلاميذهم المتكلّمين، وهذا شاهد صدق على المكانة الرفيعة الّتي كان يتمتّع بها علم الكلام[٦].

مع هذا الكتاب

إنّ للأسلوب المتّبع في جمع المصطلحات الكلاميّة وكتابة تعاريف موجزة عليها

---

(١) ضحى الإسلام: ٣/٨، ٢٠٦.

(٢) ضحى الإسلام: ٣/٨؛ الملل والنّحل: ١/٣٧.

(٣) غاية المرام: ٤؛ مطالع الأنوار: ٥.

(٤) تلبيس إبليس: ٨١؛ المحجّة البيضاء: ١/٢٥٩-٢٦٣. ولكسب مزيد من الاطّلاع، راجع كتاب: تحريم النّظر في كتب أهل الكلام: لابن قدامة.

(٥) ألّف جلال الدّين السّيوطي كتاباً في هذا الموضوع تحت عنوان: صون المنطق والكلام عن فنّي المنطق والكلام.

(٦) راجع: الإرشاد للمفيد: ٢٦١-٢٦٣. فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الصّادق -عليه السّلام- البحار: ٤٨/١٩٤ في حالات أصحاب الصّادق -عليه السّلام- الفرق بين الفرق: ١٢٩؛ ضحى الإسلام: ٣/٢٦٩؛ سفينة البحار: ٢/٧١٩.

خلفيّة ممتدّة عند أساتذة هذا العلم. فللشّريف المرتضى المتوفّى سنة ٤٣٦ هـ رسالة تحت عنوان (الحدود والحقائق) وهي تحتوي على شرح لمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً[(١)]. وللشّيخ الطّوسيّ المتوفّى سنة ٤٦٠ هـ رسالتان عنوان إحداهما: (شرح العبارات المصطلحة)، وعنوان الأُخرى: (المقدّمة في المدخل إلى علم الكلام). شرح فيهما المؤلّف مائتين وثلاثة وخمسين اصطلاحاً كلاميّاً[(٢)]. وثمّة رسالة أُخرى تحت عنوان (الحدود والحقائق) ألّفها البريدي الآبي المتوفّى سنة ٥٨٥ هـ. وهي تضمّ زهاء مائتي تعريف للمصطلحات الكلاميّة[(٣)].

وهناك كتب كلاميّة أُخرى ضمّت شرحاً لطائفة من المصطلحات الكلاميّة بشكل متفرّق أو في قالب (الأسماء والأحكام) أو في باب خاصّ آخر.

لـمّا خلت المصادر الكلاميّة جميعها في الماضي من هذا الموضوع بشكلٍ شامل وكامل، لذلك قرّر مجمع البحوث الإسلاميّة التّابع للآستانة الرّضويّة المقدّسة، ومنذ تأسيس قسم الكلام والفلسفة فيه، جمع المصطلحات الكلاميّة من مصادرها الّتي تربو على مائة عنوان، وكتابة شروح وتعاريف لها. وتولّي هذه المهمّة أعضاء قسم الكلام، وهم السّادة: غلام علي يعقوبي، وعلي أصغر شكوهي، ومحمّد قائمي، ومحمّد حاجي آبادي، ومحمّد مهدوي‌فر، ومحمّد زارعي أمين، وعين الله يداللّهي. وأشرف على هذا العمل الأُستاذان المختصّان في هذا المجال، وهما: الدّكتور مهدي محقّق، والأستاذ حسين درگاهي، وتمكّن القسم خلال أربع سنوات أن يُعِدّ مايقرب من عشرة آلاف قُصاصة ورق من مائة مصدر تدور حول ألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلاميّاً. ويرى القسم لزاماً على نفسه أن يقدّم شكره للدّكتور محقّق على هذا المشروع، وعلى إشرافه الأوّلي. كما يقدّم شكره للأستاذ القدير سماحة الشّيخ رضا أُستادي الّذي أبدى ملاحظاته على الكتاب وللأُستاذ درگاهي على غاية ما بذله من جهد في الإشراف على هذا العمل.

تنبيهات

١ ــ إنّ الإخوة الّذين شاركوا في إعداد هذا الكتاب، مع أنهّم لم يدّعوا بأنّهم قد

(١) طبعت على نفقة كلّية الإلهيّات بمشهد الرّضا ـ عليه السّلام ـ في الذّكرى الألفيّة للشّيخ الطّوسيّ سنة ١٣٩٢ هـ. وفيها الرّسالتان الأُخريان المشار إليهما أعلاه.

(٢) راجع: الذّكرى الألفيّة للشّيخ الطّوسيّ: ١٨٣/٢؛ الرّسائل العشر للشّيخ الطّوسيّ: ٦٣.

(٣) راجع: الذّكرى الألفيّة للشّيخ الطّوسيّ: ١٨٣/٢.

استطاعوا استخراج جميع المصطلحات الكلاميّة من جميع المصادر، لكنّهم سعداء إذ حالفهم التّوفيق، بفضل الله -تعالى- وفي ظلّ الأجواء المعنويّة والملكوتيّة للآستانة الرّضويّة المقدّسة -على مشرّفها أفضل الصّلاة والسّلام- ودعم السّيّد متولّي الآستانة المحبّ للثّقافة، وتسهيلات السّادة مسؤولي مجمع البحوث الإسلاميّة في عصر ازدهار نظام الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران، أن يقدّموا لأهل العلم هذا النّتاج العلميّ الّذي هو ثمرة أربع سنوات في الجهود الدّائبة في مجال البحث والتّحقيق. وهم يأملون منهم أن يغضّوا الطّرف عن نقائصه، وينبّهوا على الاصلاحات الضّروريّة الّتي ينبغي إعمالها، لكي تؤخذ بعين الاعتبار في الطّبعات القادمة؛ فتكون ملحقاً استدراكيّاً للكتاب. وهذا هو ما يدور في خلد الإخوة المشاركين في إعداده.

٢ــ يحتوي هذا الكتاب، كما جاء في الفهرس، على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين مصطلحاً كلاميّاً مأخوذة من خمسة وثمانين مصدراً كلاميّاً (في أكثر من مائة وعشرين مجلّداً) من مؤلّفات القرن الثّالث حتّى القرن الثّالث عشر الهجريّ. جاء ترتيب التّعاريف تقديماً وتأخيراً تبعاً للعامل الزّمني بغضّ النّظر عن المصطلحات المتكرّرة والمتشابهة. وكذلك ورد ذكر المصادر حسب ترتيب عصر المؤلّف.

هناك بعض الاصطلاحات الّتي ليس لها تعاريف متعدّدة. فهي إمّا لم تكن ذات شأن يذكر في علم الكلام، أو أنّ أعضاء القسم لم يظفروا -خلال بحثهم- بأكثر من المذكور.

٣ــ تمّ الاكتفاء في هذا الكتاب بذكر تعاريف كلّ اصطلاح فقط (في قالب الحدّ أو الرّسم) من النّصّ الأصليّ للمصادر دون أيّ تصرّف. وفي المواطن الّتي كانت موضع شكّ المؤلّفين -طبعاً- من حيث صحّة جملة أوكلمة من النّسخة الأُمّ الموجودة (الأغلب في المصادر غير المحقّقة والمصحّحة مثل: جامع المقاصد...) فإنّ الصّورة الصّحيحة لها قد ذكرت في الهامش.

٤ــ كان الجهد منصبّاً على أن تكون مصادر هذا العمل من أهمّ الكتب الكلاميّة لأساتذة هذا الموضوع في الألف سنة المنصرمة. من هذا المنطلق، لو لوحظ بينها كتاب «دلالة الحائرين» لابن ميمون اليهوديّ، فلا يستغرب القرّاء من ذلك، لأنّ ابن ميمون ألّف كتابه هذا وفق رؤية أحد المتكلّمين الإسلاميّين، وقد سار على منوالهم في الأسلوب والتّنظيم، على الرّغم من وقوعه في أخطاء كثيرة.

بيد أنّ هذا الأمر ليس ذا بالٍ من حيث إنّه لم يبدأ أو يختم به.

٥ ــ ربمّا يثار سؤال لدى المراجعين حول الضّرورة من نقل التّعاريف المتشابهة والمتكرّرة. فنقول بأنّه قد تمّ الاكتفاء بتعريف واحد فقط من بين التّعاريف المتكرّرة. هذا أوّلاً، وأمّا ثانياً؛ فإنّ قسماً من التّعاريف لعلّه يبدو مكرّراً للوهلة الأولى، ولكنّ الاختلاف بينها يكمن في تقدّم بعض الكلمات وتأخّرها، أو أنّ الاختلاف الجزئيّ الآخر الّذي يرتكز على أساس انتقاء مدروس من قبل المؤلّف هو الاختلاف الّذي يفضي إلى الاختلاف المفهومي والمنطقي لتلك التّعاريف. والنّقطة الأهم هي أنّ الدّقّة في السّير التّدريجي لهذا الاختلاف في التّعابير خلال القرون المتمادية، وبالنّظر إلى الأحداث التّاريخيّة والتّغييرات الحاصلة في الحكومات، تجعل القارئ الخبير يدرك الصّلة القائمة بين تلك التّعاريف وبين نوع من القضايا الاجتماعيّة والسّياسيّة. ويمكن الرّجوع في هذا المجال إلى الفصول الّتي تتحدّث عن الإمامة، والعصمة، والإيمان، وكلام الله، وغيرها.

٦ ــ الأصل في بعض الاصطلاحات الّتي تمّ اختيارها بشكل مركّب، مثل (الإيجاب والسّلب)، و(الصّغيرة والكبيرة)، هواختيار الكلمة الأُولى الّتي يكون حرفها الأوّل مقدّماً في الترتيب الأبجديّ، وفي مكانها الآخر تمّ الاكتفاء فقط بذكر المصدر الّذي يرجع إليه. وقد روعي هذا الأمر في جميع هذا الإعداد وعند نهاية كلّ مدخل في المواضع ذات العلاقة الّتي لها دور تعريفيّ أو توضيحيّ.

٧ ــ لم نكتفِ في تسمية المصادر بذكر الاسم المشهور للكتاب، لأنّ بعض الكتب تشترك مع مصادر أُخرى في الاسم المشهور، في حين أنّ الاسم الأصليّ للكتاب يخلو من هذه المشكلة. وفي المواضع الّتي يشترك فيها عدد من المصادر في الاسم، فالمدار في تعريف الكتاب هو اسم المؤلّف، فالرّجوع إلى ثبت المراجع قبل مطالعة الكتاب سوف يكون مفيداً.

في الختام نشكر الجهود الّتي بذلتها وحدة النّشر في مجمع البحوث الإسلاميّة، ورئيس هذه الوحدة الأخ عطائي. ونخصّ الأخ صفاء الدّين البصريّ بشكرنا الجزيل على ما بذله من جهدٍ كبيرٍ في تنظيم الكتاب وإخراجه فنّيّاً.

قسم الكلام والفلسفة

في مجمع البحوث الإسلاميّة ـ مشهد

مقدّمة

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الحمد لله ربّ العالمين. والصّلاة والسّلام على محمّدٍ وآله أجمعين؛ سيّما بقيّة الله في الأرضين.

نظر به اینکه کتاب حاضر شرح یکهزار وچهارصد وسی اصطلاح علم کلامِ تعریف شده از یکصد وده عنوان منبع کلامی را دربردارد، مناسب دیده شد مقدّمه‌ای کوتاه دربارهٔ علم کلام وتاریخ واهمّیت آن وروش تألیف این کتاب نوشته شود؛ امید است جویندگان علوم عقلی را در حوزه ودانشگاه سودمند افتد، هرچند دانشمندان اندیشمند را به آن حاجتی نباشد.

هر دانشی را ناگزیر از موضوع ومسایل ومبادی وغایت است، وعلم کلام هم، لاجرم، در حیطهٔ شمول همین قاعدهٔ کلّی است.

موضوع علم کلام: ذات وصفات خداوند(۱) ویا هرموجود معلومی که در اثبات عقاید دینی مؤثّر باشد(۲).

مسایل علم کلام: هر قضیّه اعتقادی نظری(۳).

فایدهٔ علم کلام: اثبات عقاید حقّه وپاسخ به شبهات اهل باطل(٤)

تعریف علم کلام: دانشی که از ذات وصفات خداوند واحوال ممکنات از جنبهٔ نیاز به صانع، طبق قانون اسلام بحث می کند(۵).

نامهای علم الکلام

۱ ــ علم التوحید والصّفات؛ از این نظر که بیشترین مباحث علم کلام را، به ویژه در

نزد متقدّمین، مباحث اسماء وصفات خداوند تشکیل می داده است. کتابهای «الأسماء والصفّات» فخر رازی و «الاعتقاد والهدایة» ابوبکر بیهقی و... گواه این امر است[٦].

٢ ـ الفقه الأکبر؛ از اینرو که علم کلام در احکام اصلی اعتقادی بحث می کند وعلم فقه در احکام فرعی عملی. گفته می شود که زمان این نام به قرن دوم هجری و زمان حیات ابوحنیفه برمی گردد[٧].

٣ ـ علم الکلام؛ از این جهت که مباحث آن در گذشته با عبارت «الکلام في کذا» عنوان می شده است[٨].

یا بدین جهت که مباحث آن توانایی در مناظره وگفتگو را موجب می شود[٩].

یا از این باب که مباحث آن در اعتقادات قلبی اثر می گذارد وبر دل می نشیند[١٠].

وشاید هم مهمترین دلیل این نام گذاری این باشد که یکی از مسایل عمدهٔ این علم که ماجراهایی در تاریخ آفریده و رنگ سیاسی به خود گرفته است بحث کلام الله است[١١].

اساس مسائل کلام

علم کلام در حقیقت دو قسم جداگانه دارد که مقاصد هریک با دیگری مغایر است:

قسم اول موضوعاتی است که از مشاجرات فرق اسلامی پیدا شده[١٢]؛ مانند:

١ ـ الفاظ قرآن؛ واینکه مثلاً «رؤیت» و«عرش» و«ید» و«وجه»ی که به خدا نسبت داده شده به معنی حقیقی است یا مجازی؟

فرقه های «ظاهریه»، «اثریه»، «مجسّمه»، «مشبّهه»، «معتزله» واهل «توحید» و«عدل» هریک طرفدار یکی از این دو نظریّه اند[١٣].

٢ ـ افعال انسان تحت اختیار خود اوست یا مخلوق خداوند است؟

فرقه های «جبریه»، «قدریه»، «مفوّضه» و «عدلیه» براساس چنین اختلاف نظری پدید آمده اند[١٤].

٣ ـ آیا عمل جزء ایمان است یا نه؟

فرقه های «مرجئه»، «أشاعره»، «معتزله» و «خوارج» در این مورد اختلاف نظر عمده دارند[١٥].

٤ ـ قلمرو عقل در مسائل شرعی تاکجا است؟

فرقه های محدّثین واهل اثر واهل نظر واشاعره ومعتزله در این مورد رو درروی یکدیگر

قرار دارند[۱۶].

قسم دوم آن برای مقابله ومبارزه با فلسفهٔ یونان و در زمان عباسیان ایجاد شده است[۱۷].

تاریخ علم کلام

عامل پیدایش ورونق کلام را هرچه بدانیم، چه تعمّق فکری وعقلی مسلمانان عجم در دورانهای بعد از پیامبراکرم صلّی الله علیه وآله[۱۸]، چه طبیعت حکومت جبّارانهٔ بنی امیّه[۱۹]، وچه کینهٔ دشمنان دیرینهٔ اسلام که درجبههٔ سیاسی ونظامی شکست خورده بودند و به قصد انتقام و از راه القاء شبهات وانحراف فرهنگی به میدان می آمدند و علم کلام در جهت پاسخ به شبهات آنان از آن زمان آغاز شد[۲۰]، شکی نیست که طبیعت پویا و آزاد وعقلگرای اسلام واحکام متکامل آن، عامل مهمی در گرایش دانشمندان به سوی گسترش مباحث علم کلام بوده است[۲۱].

موقعیّت علم کلام

قضاوت دربارهٔ علم کلام وارزش و یا نکوهش آن متفاوت است. جمعی بر این عقیده‌اند که علم کلام اشرف علوم است؛ چرا که موضوع آن ذات و صفات خداوند است و روشن است که شرافت هر علمی به شرافت موضوع آن بستگی دارد[۲۲].

گروهی دیگر بر این تصوّراند که توجّه وفراگیری علم کلام، در حدّ فسق، وبلکه زندقه وکفر است؛ چرا که اساس آن تقلید از فلسفهٔ یونان وانحراف از ظواهر اسلام است[۲۳].

حتی در مورد منطق هم که ابزار استدلال ومقدمهٔ علم کلام است این تصوّر وجود داشته است[۲٤]. از این دو عقیدهٔ افراطی که بگذریم، بی شک توجّه دانشمندانی با شهرت ومقبولیت جهانی به علم کلام وتألیفات فراوان در این رشته همچون شیخ مفید[۲۵] وسیّد مرتضی[۲٦] وشیخ طوسی[۲۷] وخواجهٔ طوسی[۲۸] وعلاّمهٔ حلّی[۲۹] از امامیه، واشعری[۳۰] وغزّالی[۳۱] وفخر رازی[۳۲] از عامّه موقعیت والای این علم را نشان می دهد. واز همه مهمتر احترام فوق العادهٔ امامان شیعه به شاگردان متکلّم خویش شاهدی صادق بر رفعت مقام این علم است[۳۳].

کتاب حاضر

سبک این تألیف در اصل جمع‌آوری اصطلاحات کلامی وشرح مختصر آن در نزد ارباب این فن سابقهٔ طولانی دارد.

سید مرتضی متوفّی ٤٣٦ هـ رساله‌ای بنام «الحدود والحقائق» دارد که حاوی شرح یکصد وسی اصطلاح کلامی می‌باشد[٣٤].

شیخ طوسی متوفی ٤٦٠ هـ نیز در این باره دو رسالهٔ بنامهای «شرح العبارات المصطلحة» و «المقدّمة في المدخل إلى علم الكلام» دارد که در مجموع این دو رساله حدود دویست وپنجاه وسه اصطلاح کلامی شرح داده شده است[٣٥].

نیز رسالهٔ دیگری به نام «الحدود والحقائق» تألیف بریدی أبي متوفی ٥٨٥ هـ، تألیف یافته است که جامع حدود دویست تعریف از مصطلحات کلامی است[٣٦].

کتابهای دیگر کلامی نیز بخشی از اصطلاحات کلامی را به صورت پراکنده یا در قالب عنوان «الأسماء والأحکام» ویا در باب خاصی دیگر شرح داده‌اند.

از آنجا که این موضوع به صورت جامع وکاملی در هیچ یک از منابع کلامی گذشته یافت نمی‌شد، بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان‌قدس رضوی در آغاز تأسیس گروه کلام وفلسفه طرح گردآوری و شرح و تعاریف مصطلحات کلامی را از منابع آن، که بر بیش از یکصد منبع بالغ می‌شود، تصویب کرد و بر عهدهٔ اعضاء این گروه: آقایان حجج اسلام: علی اصغر شکوهی، غلامعلی یعقوبی، محمّد قائمی، محمّد حاجی آبادی، محمّد مهدوی‌فر، محمّد زارعی أمین، عین‌الله یداللّهی، با نظارت استادان فن، آقایان دکتر مهدی محقّق واستاد حسین درگاهی نهاد، واین گروه طی چهارسال قریب به ده هزار برگه از یکصد عنوان کتاب دربارهٔ یکهزار وچهارصد و سی اصطلاح کلامی تهیه کرد.

همین جا لازم می‌داند از طرح و نظارت آغازین جناب آقای دکتر محقّق و بازنگری استاد گرانقدر جناب آقای رضا اُستادی و در نهایت إشراف و نظارت جناب آقای استاد درگاهی سپاسگزاری شود.

تذکرات:

١ ـ گردآورندگان این تألیف، گرچه ادعا ندارند که توانسته‌اند همهٔ اصطلاحات

کلامی را از تمام منابع استخراج کنند و در این تألیف بیاورند، لیکن خوشوقت‌اند که به فضل خداوند و در فضای معنوی و ملکوتی آستان مقدس رضوی سلام‌الله علیه و با تشویق تولیت معظّم وفرهنگ‌دوست آن و نیز تسهیلات هیأت علمی بنیاد پژوهشهای اسلامی در دوران شکوفایی نظام جمهوری اسلامی ایران توفیق یافته‌اند تا این اثر علمی را که حاصل چهارسال تلاش تحقیقی است تقدیم ارباب فضل کنند. با این امید که نواقص کار را به دیدهٔ اغماض بنگرند و اصلاحات لازم را یادآور شوند تا در چاپهای بعد به ضمیمهٔ استدراکی که خود گردآورندگان در نظر دارند ملحوظ شود.

۲ــ این تألیف، چنانکه در فهرست آمده، حاوی شرح یکهزار وچهارصد اصطلاح کلامی از هشتاد وپنج عنوان (در بیش از یکصد وبیست مجلّد کتاب) از منابع علم کلام، مؤلّفات قرون ۳ تا ۱۳ هجری است. ترتیب درج تعاریف از مقدّم به مؤخّر با صرف‌نظر از مکرّرات ومشابهات، ومصادر آن نیز به همان ترتیب زمان حیات مؤلّف، متعاقباً آورده شده است.

در این میان برخی اصطلاحات فاقد تعاریف متعدد هستند، که یا از اهمیت کمتری (در علم کلام) برخوردار بوده‌اند و یا این گروه در کاوشهای خود به بیش از آن مقدار، دست نیافته است.

۳ــ در این تألیف، تنها به ذکر تعاریف هر اصطلاح (در قالب حدّ و یا رسم) از متن اصلی منابع بی‌هیچ تصرّفی اکتفا شده است.

البته در مواردی که صحّت جملهٔ و یا کلمهٔ از نسخهٔ موجود منبع (که بیشتر در منابع غیر محقّق و غیر مصحّح مانند: جامع المقاصد،... مورد تردید مؤلّفان بوده است، صورت درست، در پاورقی آورده شده است.

٤ــ سعی بر این بوده تا منابع این تألیف از مهمترین کتب کلامی ارباب این فنّ در یک دورهٔ هزارسالهٔ گذشته باشد و از اینرو اگر در میان آنها کتاب «دلالة الحائرین» اثر ابن‌میمون یهودی دیده می‌شود، موجب شگفتی خوانندگان نباشد؛ زیرا که وی این کتابش را از دیدگاه یک متکلّم اسلامی و با همان سبک و ترتیب دیگران نگاشته است ـ هرچند در مواردی به خطا رفته باشد ـ: ولی این امر چیزی نیست که از او شروع شده و یا به او ختم شده باشد.

۵ــ ممکن است برای مراجعه کنندگان، این پرسش ایجاد شود که چه ضرورتی در نقل تعاریف مشابه و مکرّر بوده است؛ توضیح آن این است که أوّلاً در تعاریف مکرّر

عمدتاً به ذکر یک تعریف اکتفا شده؛ ثانیاً پاره‌ای از تعاریف ممکن است در نظر بدوی مکرّر بنماید، لیکن تفاوت آنها در تقدّم و تأخرّ برخی کلمات و یا تفاوت جزیی دیگر که براساس انتخابی حساب‌شده از سوی مؤلف آن بوده تفاوت مفهومی و منطقی آن تعاریف را نیز ایجاب می کند. ونکتهٔ مهمتر اینکه دقّت در سیر تدریجی این تفاوت تعبیرات در ط قرنهای متمادی با توجه به حوادث تاریخی و تغییرات حکومتها و خلافتها، خوانندهٔ خبیر را به ارتباط آن تعاریف با نوع مسائل اجتماعی و سیاسی نشان می دهد که می توان در این مورد به فصلهای امامت، عصمت، ایمان، کلام‌الله و... مراجعه کرد.

۶ــ برخی از اصطلاحات که به صورت مرکّب انتخاب شده است، مانند «الایجاب والسّلب»، «الصغیرة والکبیرة» ... و از آن دو،آن یک که اولین حرف او در ترتیب هجایی تقدّم رتبی دارد اصل قرارگرفته ودرجایگاه دیگری تنها به ارجاع اکتفا شده است. و این امر ارجاع در موارد مرتبطی که نقش تعریفی و یا توضیحی دارد در سراسر این تألیف در پایان هر مدخلی رعایت شده است.

۷ــ در نامگذاری منابع این کتاب به نام مشهور آن اکتفا نشده؛ زیرا نام مشهور بعضی از کتابها موجب اشتراك با منابع دیگر می شده، درحالیکه نام اصلی کتاب این مشکل را نداشته، و در مواردی که چندمنبع، اشترك اسمی داشته‌اند با نسبت به مؤلّف،آن کتاب شناسانده شده است. از اینرو مراجعه به کتابنامه قبل از مطالعهٔ کتاب سودمند خواهد خواهد بود.

در خاتمه بایستی از زحمات واحد نشر بنیاد پژوهشهای اسلامی، وسرپرست آن، جناب آقای عطایی وخصوصاً جناب آقای صفاءالدّین بصری، که در ارائهٔ خدمات فنّی وزیباسازی این اثر، سعی بلیغ فرموده‌اند تشکر شود.

گروه کلام وفلسفه

بنیاد پژوهشهای اسلامی

تعليقات:

(١) علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلّقاته. غاية المرام/٤. راجع شرح المواقف /١٢و١٣.

(٢) موضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدّينيّة. شرح المقاصد: ١٠/١.

(٣) مسائله القضايا النّظريّة الشّرعيّة الاعتقاديّة. نفس المصدر والموضع. راجع: شرح المواقف: ١٥.

(٤) غاية الكلام أن يصير الإيمان والتّصديق بالأحكام الشّرعيّة متيقّناً محكماً لا تزلزله شُبه المبطلين. نفس المصدر: ١١/١. راجع: شرح المواقف: ١٥.

(٥) هو العلم الباحث عن أحوال الصّانع وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه على قانون الإسلام. نفس المصدر: ١٣/١.

(٦) الأكثرون خصّوا العمليّات باسم الفقه، والاعتقاديّات بعلم التّوحيد والصّفات. نفس المصدر: ٦/١.

(٧) إنّ الفقه معرفة النّفس مالها وماعليها. وإنّ مايتعلّق منها بالاعتقاديّات هو الفقه الأكبر. نفس المصدر والموضع.

والظّاهر أنّ إطلاق هذا الاسم على هذا العلم كان في العصر العبّاسي، وعلى الأرجح في عصر المأمون... وسمّى أبو حنيفة كتابه في العقيدة: «الفقه الأكبر». ضحى الإسلام ١٠/٣.

(٨) لأنّ عنوان مباحثه كان قولهم: الكلام في كذا وكذا. شرح العقائد النسفيّة: ١٤/١.

(٩) ولأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشّرعيّات والزام الخصُوم؛ كالمنطق للفلسفة. نفس المصدر: ١٥/١. راجع: الملل والنّحل: ٣٦/١، شرح المقاصد: ٦/١.

(٩) ولأنّه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشّرعيّات والزام الخصُوم؛ كالمنطق للفلسفة. نفس المصدر: ١٥/١. راجع: الملل والنّحل: ٣٦/١، شرح المقاصد: ٦/١.

(١٠) ولأنّه لابتنائه على الأدلّة القطعيّة المؤيّد أكثرها بالأدلّة السّمعيّة أشدّ العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه، فسُمّي بالكلام المشتقّ من الكلم. شرح العقائد النّسفيّة: ١٥/١.

(١١) فقال بعضهم: إنّه سُمّي علم الكلام لأنّ أهمّ مسألة قم فيها الخلاف في العصور الأُولى مسألة كلام الله وخلق القرآن، فسمّي العلم كلّه بأهمّ مسألة فيه. ضحى الإسلام: ٩/٣ راجع أيضاً: نفس المصدر:٣٨/٣٦ و١٦٣، الملل والنّحل: ٣٦/١، الإنصاف للباقلاّنيّ: ١١٤-١٩٠.

(١٢) وأمّا الاختلاف في الأصول فحدثت في آخر أيّام الصّحابة بدعة معبد الجهني، وغيلان الدّمشقيّ، ويونس الأسواري في القول بالقدرة وإنكار إضافة الخير والشّرّ إلى القدر... الملل والنّحل: ٣٥/١ و٣٧. راجع: تلبيس إبليس/٨٢. ولقد رأينا في العصر الأوّل الحزب الأوّل تسمّى الشّيعة، والثّاني الأمويّين.

(١٣) وكذلك يثبتون (جماعة كثيرة من السّلف) صفات خبريّة مثل: اليدين والوجه، ولايؤوّلون ذلك، إلّا أنّهم يقولون: هذه الصّفات قدوردت في الشّرع فنسمّيها صفات خبريّة. ولمّا كانت المعتزلة ينفون الصّفات والسّلف يثبتـون، سُمّي السّلف صفاتيّة، والمعتزلة معطّلة. الملل والنّحل: ٨٤/١، راجع الإنصاف للباقلانيّ/ ٣٥و٦٤، تصحيح الاعتقاد/١٤.

(١٤) القاعدة الثّانية القدر والعدل فيه، وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسب... إثباتاً عند جماعة، ونفياً عند جماعة. وفيها الخلاف بين القدريّة والنّجاريّة والجبريّة والأشعريّة والكراميّة. الملل والنّحل: ٢٢/١، راجع مقالات الإسلاميّين: ٢٧٣/١، تصحيح الاعتقاد: ٢٧.

(١٥) ضحى الإسلام: ٧/٣، تمهيد الأُصول: ٢٩٣.

(١٦) قال الأشعريّ: الواجبات كلّها سمعيّة، والعقل لايوجب شيئاً ولا يقتضي تحسيناً ولا تقبيحاً... ولايجب على الله تعالى شيءٌ مّا بالعقل؛ لاالصّلاح ولا الأصلح ولا اللّطف. الملل والنّحل: ٩٣/١. راجع: نفس المصدر: ١٤٢/١، تمهيد الأُصول: ١٠٢، ضحى الإسلام: ١٧/٣و٣٨.

(١٧) إنّ حاجة المتكلّمين إلى الفلسفة لوقوفهم أمام خصُومهم يجادلونهم بمثل حججهم، اضطرّتهم إلى أن يقرأوا الفلسفة اليونانيّة، وينتفعوا باللاّهوت اليونانيّ... فنرى كثيراً من المعتزلة يتكلّمون في الطّفرة والتّوالد والجوهر والعرض والجوهر الفرد ونحو ذلك. ضحى الإسلام: ٨/٣، ٢٠٦.

(١٨) براى اطلاع از پيشتاز بودن ايرانيان در مباحث كلامى مراجعه كنيد به مقالهٔ جناب دكتر مهدى محقّق تحت عنوان «سهم ايرانيان در تحوّل كلام اسلامى». بيست گفتار: ٤-٤١.

(١٩) ومن أحسن مايوضّح نقده (غيلان الدّمشقيّ) لسياسة بني أميّة وقوله بحرّيّة الإرادة الإنسانيّة كتاب كتبه إلى عمربن‌عبدالعزيز ينصحه ويعظه... الفرق الإسلاميّة في بلاد الشّام: ٣٧. راجع: الملل والنّحل: ١٢٩/١، تاريخ علم كلام: ١٤.

(٢٠) وكان بعض الأديان، وخاصّة اليهوديّة والنّصرانيّة. قد تسلّحت بالفلسفة اليونانيّة... وقد أدّى هذا إلى أن يلجأ المعتزلة إلى مثل السّلاح الّذي لجأ إليه خصُومهم... فأصبحت البلاد الإسلاميّة ساحة تعرض فيها كلّ الآراء وكلّ الدّيانات ويتجادل فيها. ضُحى الإسلام: ٨/٣. راجع: نفس المصدر: ٢٠٦/٣.

(٢١) إنّ الفرق الإسلاميّة الأولى، وخاصّة، المعتزلة، جعلت من أهمّ أغراضها الدّعوة إلى الإسلام والرّدّ على المخالفين. وما كان يتسنّى لهم الرّدّ إلّا بعد الاطّلاع على أقوالهم وأدلّتهم. فأصبحت البلاد الإسلاميّة ساحة تعرض فيها كلّ الآراء وكلّ الدّيانات ويتجادل فيها. ولا شكّ أنّ الجدل يستدعي النّظر والتفكّر. ضحى الإسلام: ٨/٣، راجع: الملل والنّحل: ٣٧/١.

(٢٢) وأشرف العلوم إنّما هو العلم الملقّب بعلم الكلام الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته، وأفعاله ومتعلّقاته؛ إذ شرف كلّ علم إنّما هو تابع لشرف موضوعه الباحث عن أحواله العارضة لذاته. غاية المرام: ٤. راجع: مطالع الأنوار: ٥.

(٢٣) قال أحمد بن حنبل: لايفلح صاحب كلام أبداً. علماء الكلام زنادقة. تلبيس إبليس: ٨١، المحجّة البيضاء: ٢٥٩/١ - ٢٦٣. وبراى اطلاع بيشتر مراجعه كنيد به كتاب تحريم النّظر في كتب أهل الكلام، تأليف ابن قدامة.

(٢٤) در اين مورد جلال الدّين سيوطي كتابى دارد بنام: صون المنطق والكلام عن فنّي المنطق والكلام.

(٢٥) أبو عبدالله محمّد بن محمّد بن النّعمان البغداديّ، الشّيخ المفيد، فخر الشّيعة ومحيي الشّريعة. قال ابن النّديم: «في عصرنا انتهت رئاسة متكلّمي الشّيعة إليه.. شاهدته فرأيته بارعاً». عاش ستّاً وسبعين سنة، وله أكثرمن مائتي مصنّف. كلّ من تأخّر عنه استفاد منه. توفّي سنة٤١٣، وشيّعه ثمانون ألفاً. وقبره في البقعة الكاظميّة مشهور. ترجمته في: الفهرست: ٢٢٦، سير أعلام النّبلاء: ٣٤٤/١٧، تاريخ بغداد: ٢٣١/٣، هديّة الأحباب: ٢٤٤، مقدّمة الإرشاد للمفيد.

(٢٦) علم الهدى الشّريف المرتضى عليّ بن الحسين بن موسى الموسويّ القرشيّ. جمع من العلوم مالم يجمعه أحد في عصره. أجمع على فضله المخالف والمؤالف. ولد سنة ٣٥٥ وتوفّي سنة ٤٣٦هـ. وخلّف ثمانين ألف مجلّد من مقروآته ومكتوباته ومصنّفاته، صنّف كتاب الثّمانين وخلّف فيها من كلّ شيء ثمانين، وعمّر إحدى وثمانين سنة. ومن مصنّفاته: «الشّافي» «والذّخيرة» «والذّريعة» «وتنزيه الأنبياء» وغيرها. راجع: سير أعلام النّبلاء: ٥٨٨/١٧، تاريخ بغداد: ٤٠٢/١١، شذرات الذّهب: ٢٥٦/٢، هديّة الأحباب: ٢٠٣.

(٢٧) أبو جعفر محمّد بن الحسن بن عليّ الطّوسيّ شيخ الطّائفة المحقّة، ورافع أعلام الشّريعة الحقّة. أخذ الكلام والأُصول عن الشّيخ المفيد، تحوّل إلى الكوفة ليفقّه أهلها. أُحرقت كتبه مرّات. ومن مصنّفاته: «الخلاف» و «الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد»، «التّبيان في تفسير القرآن» وغيرها. توفّي بالكوفة سنة ٤٦٠. راجع: سير أعلام النّبلاء: ٣٣٤/١٨، لسان الميزان: ١٣٥/٥، أعيان الشّيعة: ٣٣/٤٤، الأعلام للزّركليّ: ٨٤/٦.

(٢٨) محمّد بن محمّد بن الحسن، نصير الدّين الطّوسي، سلطان العلماء والمحقّقين. كان أفضل أهل عصره في العلوم العقليّة والنّقليّة. له مصنّفات كثيرة. جمع في خزانته ماينوف على أربعمائة ألف مجلّد. ولد سنة ٥٩٧ وتوفّي يوم الغدير سنة ٦٧٢. راجع: مقدّمه تلخيص المحصّل، هديّة الأحباب: ١٩٦.

(٢٩) جمال الدّين الحسن بن يوسف بن عليّ المطهّر، العلاّمة الحلّي، حامي بيضة الدّين، وماحي آثار المفسدين. له كتب كثيرة. منها: تهذيب الوصول إلى علم الأُصول، وقواعد الأحكام، ومختلف الشّيعة، والنّهاية، وغيرها. ولد في الحلّة سنة٦٤٨، وتوفّي فيها سنة ٧٢٦، ودفن بالنّجف الأشرف. راجع: الأعلام للزّركليّ: ٢٢٧/٢، روضات الجنّات ٢٦٩/٢، هديّة الأحباب: ٢٠١.

(٣٠) أبو الحسن عليّ بن إسماعيل بن أبي بشر اليمانيّ البصريّ، الأشعريّ. وإليه تنسب الطّائفة الأشعريّة. كان أوّلاً معتزليّاً ثمّ تاب من القول بالعدل وخلق القرآن. وله من الكتب «اللّمع» «والموجز» و«الإبانة عن أُصول الدّيانة». ولد بالبصرة سنة ٢٧٠، وتوفّي ببغداد سنة ٣٣٠. راجع: وفيات الأعيان: ٢٨٤/٣، العبر: ٢٠٢/٢، تاريخ بغداد: ٣٤٦/١١.

(٣١) أبو حامد محمّد بن محمّد بن أحمد الغزاليّ الطّوسيّ. تفقّه ببلده، ثمّ تحوّل إلى نيسابور، فلازم إمام الحرمين إلى أن مهر وشرع في التّصنيف. ومن مصنّفاته: «إحياء العلوم» و«كيمياء السّعادة» و«المعتقد»، و«المنقذ من الضّلال» وغيرها. توفّي سنة ٥٠٥ بطابران من بلاد طوس. راجع وفيات الأعيان: ٢١٦/٤، ريحانه الأدب: ٢٣٧/٤، هديّة الأحباب: ٢٠٥.

(٣٢) أبو عبدالله محمّد بن عمر الرّازي؛ المعروف بفخر الدّين. وفي ميزان الاعتدال: إنّه صاحب التّصانيف ورأس الذّكاء والعقليّات، لكنّه عريّ عن الآثار. وفي لسان الميزان: إنّه كان يعاب بإيراد الشُّبه الشّديدة، ويقصّر في حلّها. له من الكتب: الأربعين في أُصول الدّين، ومحصّل أفكار المتقدّمين، ومفاتيح الغيب في التّفسير وغيرها ولد في الرّي سنة ٥٤٤ وتوفّي بهرات سنة ٦٠٦. راجع: وفيات الأعيان: ٢٤٨/٤، الأعلام للزّركليّ: ٢٠٣/٧، العبر: ١٨/٥، هديّة الأحباب: ٢٠٥.

(٣٣) راجع: الإرشاد للمفيد: ٢٦١-٢٦٣، فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر الصّادق ـعليه السّلامـ البحار: ١٩٤/٤٨ في حالات أصحاب الصّادق ـعليه السّلامـ الفرق بين الفرق: ١٢٩، ضحي الإسلام: ٢٦٩/٣، سفينة البحار: ٧١٩/٢.

(٣٤) طبعت بنفقة كلّيّة الإلهيّات بمشهد الرّضا ـعليه السّلامـ في الذّكرى الألفيّة للشّيخ الطّوسيّ سنة ١٣٩٢هـ.ق. وفيها الرّسالتان الأُخريان المشار إليهما تلواً.

(٣٥) راجع: الذّكرى الألفيّة للشّيخ الطّوسيّ: ١٨٣/٢، الرّسائل العشر للشّيخ الطّوسيّ: ٦٣.

(٣٦) راجع: الذّكرى ـالألفيّة للشّيخ الطّوسيّ: ١٨٣/٢.

ا

(١) الآخرة عبارة عن اجتماع جميع اللّذّة في جانب، وجميع الألم في جانب. فالأوّل يسمّى بالجنّة، والثّاني يسمّى بالنّار. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٨٧)
عبارة عن أحوال النّفس النّاطقة في السّعادة، والشّقاوة. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٦٦).
← الجنّة، القيامة، المعاد، النّار.

(٢) الآدميّ الحيّ القادر العاقل المحصّل. (الإنصاف /٤٦)
منسوب إلى آدم النّبيّ بأن يكون من أولاده ولو كان كافراً. (الكلّيّات /٢٣).
← الإنسان.

(٣) الآل(آل النّبيّ) أقرباؤه ـ صلّى الله عليه وآله.
والمراد بآله ـ صلّى الله عليه وآله ـ هو: عليّ وفاطمة والحسنان ـ عليهم السّلام. (ارشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٣)
كلّ من يؤول إلى الرّئيس في خيرهم وشرّهم، أو يؤولون إلى خيره وشرّه، فهو الآل. (الكلّيّات /٥٩)
الجُند والأتباع.
أهل البيت خاصّة. (المصدر /٦٢)
← العترة.

(٤) الآلة هي الواسطة بين الفاعل ومنفعله القريب في وصول أثره إليه. ماهي واسطة في صدور الفعل من الفاعل لا في قبول المنفعل. (شرح العقائد النّسفيّة /٢٩)
گاه باشد كه فاعل در افادهٔ وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگر، آن امر را آلت نامند[1]. (گوهر مراد /١٥٤)

(٥) الآلات هي الحواسّ الظّاهرة والباطنة. (شرح تجريد العقائد /٢٥٨)
← الحواسّ.

---

١ ـ قد يكون الفاعل في إفادته الوجود، أو القابل في قبول الوجود مفتقراً إلى أمر آخر. فيسمّى ذالك الأمر آلة.

(٦) **الآن** له معنيان: أحدهما ما يتفرّع على الزّمان وهو أطرافه ونهاياته الغير المنقسمة المفروضة فيه. والثّاني ما يتفرّع عليه الزّمان وهو الّذي يفعل الزّمان المتّصل بسيلانه ويقال له الآن السّيال. (أُصول المعارف/ ١١٨)
هو حدّ الزّمانين؛ الماضي والمستقبل. (الكلّيّات /١٨٤)
عند الحكماء هو نهاية الماضي، وبداية المستقبل، به ينفصل أحدهما عن الآخر. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٩٨)
← الزّمان.

(٧) **الإباء** يراد به كراهة الشّيء مع المنع منه. (شرح الأُصول الخمسة /٤٧٣)
هو امتناع باختيار. وكلّ إباء امتناع بلاعكس. فإنّ الإباء شدّة الامتناع. (الكلّيّات /٧)
← الكراهة.

(٨) **الإباحة** هي الخبر عن المباح.
الخبر عن أنّه لاضرر على المكلّف في الفعل. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٩/١٢)
← المباح.

(٩) **الابتهاج** (هو) اللّذّة والسّرور. والمراد منه؛ الحال الّتي يحصل لذي الخير والكمال. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٠٣)
عبارة عن نفس الإدراك . (أُصول المعارف /٣٤)
← الإدراك ، اللّذّة.

(١٠) **الأبد** عبارة عن مدّة الزّمان الّتي ليس لها حدّ محدود، ولا يتقيّد.
مالا نهاية له في آخره؛ كالبقاء.
اسم لما ينفر القلب عن تقدير نهايته؛ من الأبود؛ وهو النّفور. (الكلّيّات/٩ و٢٨)
← الأبديّ، الدّوام، الزّمان، القديم.

(١١) **الإبداء** الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بمثله سمّي إبداءاً. (علم اليقين في أُصول الدّين ١٣٧/١)
← الإبداع.

(١٢) **الإبداع** هو الإيجاد لا على مثال سبق. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٠)
يعني عقلانى كه بى توسّط از امر در وجود آمد[1]. (تصوّرات /١٠)
فعل مبدع را إبداع گويند[2]. (گوهر مراد /١٥٥)
هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجوب والوجود.
هو إيجاد الأيس عن اللّيس، والوجود عن كتم العدم. (الكلّيّات /٨)
إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان؛ كالعقول، فيقابل التّكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة، والإحداث لكونه مسبوقاً بالزّمان.
إيجاد الشّيء بعد العدم. (الكلّيّات/٨)
← الإحداث، الإيجاد، التّكوين.

(١٣) **الأبديّ** بمعنى أنّ وجوده لم يلحقه العدم. (الرّسائل العشر /٩٣)
هو الّذي لا نهاية لوجوده . (المصدر/١٠٤)
هو الّذي لا آخر لوجوده. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٨٢)

---

١ ــ هو الأمر العقلانيّ وجد من الأمر لا بتوسّط (العقل والنّفس).
٢ ــ يقال لفعل المبدع: إبداع.

هو المصاحب بجميع الأزمنة؛ محقّقة كانت أو مقدّرة بالنّسبة إلى جانب المستقبل. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /١٦)
ما لا نهاية له. (مفتاح الباب/١١٩)
الباقي المطلق هو الّذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبّر عنه بأنّه أبديّ. (علم اليقين في أصول الدّين ١/١٤٨)
← الأبد، الباقي.

(١٤) **الأبديّة** هو الاستمرار في الأزمنة الآتية؛ لا إلى نهاية. (شرح المقاصد ١/٣٢٩)
لا يزال (سبحانه)؛ أي لا يأتي زمان في المستقبل إلّا ووجوده مقارن له. وهذا معنى الأبديّة والدّوام. (الكلّيّات /٢٨)
← الأبديّ، الأبد.

(١٥) **الإبصار** إنّه خروج الشّعاع عن العين. (تلخيص المحصّل /١٧٣)
عبارة عن ارتسام صورة المرئيّ في العين. أو عن اتّصال الشّعاع الخارج من العين بالمرئيّ. أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصّورة، أو لخروج الشّعاع. (المصدر /٣١٦)
قيل: إنّه يحصل بخروج شعاع من العين نحو المرئيّ، ويتّصل به، فتحصل الرّؤية.
وقيل: بل تنطبع في العين صورة المرئيّ.
الحقّ هو أنّ الله تعالى جعل للنّفس قوّة إدراك بالمرئيّ عند مقابلة الحدقة السّليمة له مع حصول الشّرائط العشرة؛ وهي: سلامة الحاسّة، وكثافة المبصر، وعدم البعد والقرب المفرطين، والمقابلة أو حكمها، ووقوع الضّوء على المرئيّ، وكونه غير مفرط، وعدم الحجاب، وتعمّد الإبصار، وتوسّط الشّفاف؛ وعند اجتماع هذه الشّرائط تجب الرّؤية. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٠)

إنّه يحصل بانطباع صورة المرئيّ في العين (ابن سينا وجماعة من الحكماء).
إنّه يحصل بخروج الشّعاع من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز الباصرة وقاعدته على سطح المرئيّ (بعض الأوائل، جماعة من المعتزلة، المحقّق الطّوسيّ). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٢٥)
هو أنّ الله تعالى جعل للعين قوّة تدرك المرئيّ عند المقابلة والشّرائط (مذهب العلاّمة الحلّيّ، والسّهرورديّ). (المصدر/١٢٦)
← البصر، الرّؤية.

(١٦) **إبطال العمل (وإحباطه)** عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الّذي يستحقّ به الثّواب. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /١٢٢)
الإبطال: إفساد الشّيء وإزالته، حقّاً كان ذلك الشّيء أو باطلاً. (الكلّيّات/١٠)
← الإحباط، التّكفير.

(١٧) **الاتّحاد** هو اختلاط وامتزاج. (التّمهيد للباقلاّنيّ/٨٦)
هو أن يصير الكثير قليلاً، والاثنان واحداً. (المصدر/٨٨)
هو الممازجة حتّى صار منها شيء ثالث. (أعلام النّبوّة للماورديّ/١٢)
عبارة عن صيرورة الشّيئين شيئاً واحدا من غير زيادة ولا نقصان. (الرّسائل العشر/٩٦)
هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً؛ لا بأن ينتفي أحدهما ويبقى الآخر، أو ينتفيا معاً ويحدث شيء ثالث، فإنّ ذلك محال قطعاً. (تلخيص المحصّل/٤٥٠)
هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٣، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥٢)

يقال بحسب المجاز على: صيرورة شيئين شيئاً واحداً، بأن يعدم عن الأوّل شيء ويحدث فيه آخر؛ كما يقال: صار الماء هواءاً.
أو بأن يمتزج شيئان ويحدث صورة ثالثة مغايرة للأُولىٰ؛ كما يقال: صار الخشب سريراً.
ويقال بحسب الحقيقة على صيرورة الشّيئين الموجودين شيئاً واحداً؛ لابأحد المعنيين، بل بأن تنتفي الذّاتان، وتتّحد إحداهما بالأخرى. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٣٧)
عبارة عن صيرورة الشّيئين شيئاً واحداً، وموجوداً واحداً. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٧٤)
يطلق بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق الاستحالة؛ أعني، التّغيير والانتقال دفعيّاً كان أو تدريجيّاً.
وقد يطلق أيضاً بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق التّركيب؛ وهو أن ينضمّ شيء إلى شيء ثانٍ فيحصل منهما شيء ثالث.
المفهوم الحقيقيّ له هو أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضمّ إليه شيء. وهذا المعنى باطل بالضّرورة.
وقال بعض: الاتّحاد شهود الوجود الحقّ الواحد المطلق الّذي لكلّ موجود بالحقّ فيتّحد به الكلّ من حيث كون كلّ شيء موجوداً به، معدوماً بنفسه؛ لا من حيث أنّ له وجوداً خاصّاً اتّحد به فإنّه محال. (الكلّيّات /١١)
← الاتّحاد الحقيقيّ، الاتّحاد المجازيّ، التّركيب الاتّحاديّ.

(١٨) الاتّحاد الحقيقيّ هو صيرورة الشّيئين الموجودين شيئاً واحداً موجوداً. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢١)
أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضمّ إليه. وقد يطلق بطريق المجاز على معنيين آخرين (بطريق الاستحالة والانضمام). (مفتاح الباب/ ١٣٤)
← الاتّحاد، الاتّحاد المجازيّ، التّركيب الحقيقيّ.

(١٩) الاتّحاد المجازيّ هو صيرورة الشّيء شيئاً آخر، بالكون والفساد؛ إمّا من غير إضافة شيء آخر، كقولهم: «صار الماء هواءاً» و «صار الهواء ماءاً»، أو مع إضافة شيء آخر، كما يقال: «صار التّراب طيناً» بانضياف الماء إليه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢١)
قد يطلق الاتّحاد بطريق المجاز على معنيين آخرين:
أحدهما أن يصير شيء مَا شيئاً آخر بطريق الاستحالة في ذاته، أو صفته الحقيقيّة؛ كما يقال: «صار الماء هواءاً».
وثانيهما أن يصير شيء بانضمام شيء آخر إليه حقيقة واحدة بحيث يكون المجموع شخصاً واحداً حقيقيّاً؛ كما يقال: «صار التّراب طيناً». (مفتاح الباب/١٣٤)
← الاتّحاد، الاتّحاد الحقيقيّ، التّركيب الانضماميّ.

(٢٠) الإثابة هي ما يُرجَع للإنسان من ثواب أعماله. وتستعمل في المحبوب، وفي المكروه أيضاً على الاستعارة. (الكلّيّات/١٣)
الثّواب عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتّعظيم. والإثابة إعطاؤه. (الكلّيّات/١٢٢)
← الثّواب.

(٢١) الإثبات عبارة عن الدّلالة والخبر المفيدَين لثبات الشّيء ووجوده. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٩٧/١٢)

هو الإخبار عن ثبوت الشّيء، أو اعتقاد ثبوته. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٠)

كلّ ماله تحقّق وتعيّن وتميّز في نفسه. (الأربعين في أُصول الدّين/٤٨٠)

به إثبات آن مى خواهيم كه او را تعيّني وتحقّقي بود[1]. (البراهين في علم الكلام ٢/٢٩٣)

← الثّبات، الثّبوت العلم، النّفي.

(٢٢) الإثم مايجب التّحرّز منه شرعاً وطبعاً.

الذّنب الّذي يستحقّ العقوبة عليه. (التّعريفات/٣)

إنّه مايستحقّ فاعله العقاب. فيستحقّ بما يكون عمداً.

عبارة عن الانسلاخ عن صفاء العقل. (الكلّيّات/١٢)

← الذّنب، العقاب.

(٢٣) الاجتماع هو تداني الجوهرين على وجه لايدخل بينهما ثالث. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)

من النّاس من قال: هو عبارة عن المجاورة.

منهم من قال: هو عبارة عن التّأليف والأكوان على اختلافها وتماثلها في مقدورها. (الرّسائل العشر/٧٠)

إنّ الافتراق عبارة عن البعد بين الشّيئين، والاجتماع عبارة عن القرب. (أُصول الدّين للبزدوي/١٧)

كونان يحصلان في جوهرين متجاورين. (الحدود والحقائق للمرتضى/٢٢٠)

هو عبارةٌ عن حصول المتحيّزين في حيّزين بحيث لايمكن أن يتوسّط بينهما ثالث. (الأربعين في أُصول الدّين/٥)

حصول الجوهرين في حيّزين لايتخلّلهما ثالث، هو الاجتماع. (أُصول الدّين للرّازيّ/٣٤)

حصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث لايمكن أن يتخلّلهما ثالث. (تلخيص المحصّل/١٤٩)

هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لايمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (تلخيص المحصّل/٤٤١، قواعد العقائد للطّوسيّ/٨)

حصول جوهرين في حيّزين بحيث لايتخلّلهما ثالث. (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

هوكون الجوهرين في حيّزين بحيث لايتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد/٢٠)

هو حصول الجوهرين بحيث لايتخلّلهما ثالث. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٤)

حصول الجوهرين في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأوّل إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث فهو الافتراق. وإلّا، فالاجتماع. (شرح المقاصد ١/٢٥٥)

هو حصول الجوهرين في حيّزين لايمكن أن يتخلّلهما ثالث. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٧٣)

هو حصول الجوهرين بحيث لايتخلّلهما ثالث. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٦١)

حصول الجوهر في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا. وعلى الأوّل: إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث، وهو الافتراق. وإلّا، فالاجتماع. (شرح تجريد العقائد/٢٨٩)

هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لايمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٢)

إن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر آخر، فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما فافتراق، وإلّا فاجتماع. (تقريب المرام في علم

---

١ ــ يراد من لفظة الإثبات ما له تعيّن وتحقّق.

الكلام/٢٥١)
هو حصول المتحيّزين في حيّزين بحيث [لا] يمكن أن يتوسّطهما ثالث. (الكلّيات/١٥)
← **الافتراق، الأكوان.**

(٢٤) الأجزاء الأصليّة الأجزاء الّتي هي أقلّ ما يكون معه الحيّ حيّاً، هي الّتي متى انتقضت بِنْيَتُها خرج من أن يكون حيّاً. (الذّخيرة في علم الكلام/ ١٥٢)
أعضائى است كه متولّد شود از نطفه يا چيزى كه به جاى نطفه باشد[1]. (گوهر مراد/١٠٧)
الأوائل ذكروا: الجسم والجرم. والمتكلّمون ذكروا: الأجزاء الأصليّة والفضليّة. الكلّيات/١٣٠)
← **الأعضاء، الأعضاء الأصليّة.**

(٢٥) الأجزاء غير الأصليّة أعضائى است كه متولّد شود از خون كاللّحم والشّحم والسّمين[2]. (گوهر مراد/١٠٨)
← **الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.**

(٢٦) الأجزاء المتباينة والمتداخلة
الأجزاء إمّا أن يكون بعضها أعمّ من بعض، وهي المتداخلة؛ كالأجناس والفصول، أو لايكون وهي المتباينة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣)
← **الجنس، الفصل، الماهيّة.**

(٢٧) الأجزاء المتداخلة
← **الأجزاء المتباينة، الجنس والفصل.**

---

١ ــ هي الأعضاء المتولّدة من النّطفة أو ما هو بمنزلتها.
٢ ــ هي الأعضاء المتولّدة من الدّم؛ كاللّحم والشّحم والسّمين.

(٢٨) الأجسام العنصريّة هي العناصر بما فيها من المواليد الثّلاثة؛ أعني المعدنيّات، والنّباتات، والحيوانات. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)

(٢٩) الأجسام الفلكيّة هي الأفلاك بما فيها. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)
الأجرام الفلكيّة هي الأجسام الّتي فوق العناصر؛ من الأفلاك والكواكب. (التعريفات/٤)
← **الفلك، النّفس الفلكيّة.**

(٣٠) الأجل في اللّغة هو الوقت، وأمّا في العرف فإنّما يستعمل في أوقات مخصوصة. (شرح الأصول الخمسة/٧٨١)
هو الوقت الّذي يموت فيه العبد إن لم يقتل فيه، أو لم يفعل ما يستحقّ به الزّيادة في العمر. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣/١١)
هو الوقت المنتظر. (المصدر ٤/١١)
عبارة عن الوقت الّذي ينقطع فيه فعل الحياة. (الاعتقاد والهداية/١١٢)
هو الوقت؛ فأجل الموت أو القتل: هو الوقت الّذي يقع كلّ واحد منهما فيه. (جمل العلم والعمل/١٤)
هو الوقت المضروب لنزول أمر، أو لبقاء أمر؛ نفياً كان، أو إثباتاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)
هو الوقت، والوقت هو الحادث الّذي تعلّق حدوث غيره به. الذّخيرة في علم الكلام/٢٦١)
هو الوقت. (تقريب المعارف/٩٢)
عبارة عن الوقت الّذي يخلق الله فيه موته (الإنسان)؛ سواء كان معه جزّ رقبة، أو كسوف قمر، أو نزول مطر، أو لم يكن.
عبارة عن المدّة الطّبيعيّة. (الاقتصاد في الاعتقاد للغزاليّ/٢٢٥)

الوقت. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ۱۹۳ و۱۹٤، نهج المسترشدين في أصول الدين/٥۷)

هو الوقت. ونعني بالوقت هو الحادث، أو ما يقدّر تقدير الحادث. (كشف المراد/۲٦۷)

يطلق على جميع مدّة الشّيء؛ كالعمر. وعلى آخره الّذي ينقرض فيه؛ كوقت الموت. (شرح المواقف/٥)

الوقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/۲۹۰)

هو الوقت الّذي علم الله تعالى ببطلان الحياة فيه. (اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/۱٥۸)

الوقت، وأجل الشّيء يقال: لجميع مدّته، ولآخرها. ثمّ شاع استعماله في آخر مدّة الحياة. (في اللّغة)

الوقت الّذي علم الله تعالى ببطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ۲/۲۰۹)

الوقت الّذي كتب الله في الأزل انتهاء الحياة فيه بقتل أو غيره، وقيل: يطلق على مدّة الحياة كلّها، وعلى منتهاها.

إنّ للإنسان أجلين: اختراميّ وهو الّذي يحصل بالأسباب الخارجيّة، وطبيعيّ، وهو الّذي يحصل بفناء الرّطوبة، وعدم الحارّ الغريزيّ. (الكلّيّات/١٦)

← أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدّين، أجل الموت.

(۳۱) أجل الحياة هو مدّة الزّمان الّذي علم الله تعالى أنّه (المقتول) يحيىٰ إليه. (المعتمد في أصول الدّين/۱٤۸)

هو الوقت الّذي علم الله تعالى وقوع الحياة فيه. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/۱۹٤)

← الأجل، أجل الموت.

(۳۲) أجل الحيوان أجل الحيوان وقتى است كه حيات وى در آن وقت باطل شود[1]. (معتقد الإماميّة/۱۲٥)

هو الوقت الّذي علم الله تعالى فيه بطلان حياة ذلك الحيوان. (كشف المراد/۲٦۷)

هو في الحيوان: الزّمان الّذي علم الله أنّه يموت فيه. (شرح المواقف/٥۲٥)

هو الوقت الّذي يحصل فيه موته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ۲۹۰)

الوقت الّذي علم الله تعالى ببطلان حياة الحيوان فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ۲/۲۰۹)

← الأجل، أجل الحياة، أجل الموت.

(۳۳) أجل الدَّيْن هو الوقت الّذي يحلّ فيه الدّين ويستحقّ عنده. (الذّخيرة في علم الكلام/۲٦۱)

عبارة عن الوقت الّذي يحلّ فيه الدّين. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/۱۱۲)

هو وقت وجوب أدائه. أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ۱۹٤)

هو الوقت الّذي جعله الغريمان محلاً له. (كشف المراد/۲٦۷)

هو وقت حلوله. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ۲۹۰)

← الأجل.

(۳٤) أجل الموت هو الوقت الّذي يقع فيه الموت. (الذّخيرة في علم الكلام/۲٦۱)

المقتول والميّت أجلهما عند خروج روحهما. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/۱۱۲)

هو وقت الموت. (المعتمد في أصول الدّين/۱٤۸)

هو الّذي علم الله تعالى وقوعه فيه. (انوار الملكوت في شرح الياقوت/۱۹٤)

---

۱ ــ هو الوقت الّذي تبطل فيه حياة الحيوان.

← **الأجل، أجل الحياة، أجل الحيوان.**

(٣٥) **الإجماع** عبارة عن التّطابق على رأى نظريّ. (الاقتصاد في الاعتقاد للغزاليّ /٢٥٦)
اشتراكهم (الأمّة) في قول، أو فعل في وقت واحد. (الحدود والحقائق للمرتضى /٢٢٠)
الاتّفاق. (في اللّغة)
وفي الاصطلاح، اتّفاق أهل الحلّ والعقد من أمّة محمّد -صلّى الله عليه وآله- على أمر من الأمور. (مفتاح الباب /٧١)
في الاصطلاح يطلق على اتّفاق المجتهدين من أمّة محمّد -صلّى الله عليه وآله- بعد زمانه في كلّ عصر على حكم شرعيّ.
اتّفاق جميع العلماء، والاتّفاق اتّفاق معظمهم أكثرهم.
إنّ ماهو حجّة في حقّنا إن كان من الله يوحي بالرّوح الأمين وقد تواتر نقله فهو الكتاب، وإلّا فإن كان من الرّسول فهو السّنّة، وإن كان من غيره فإن كان آراء جميع المجتهدين فهو الإجماع. (الكلّيّات /١٣)

(٣٦) **الإحاطة** هي إدراك الشّيء بكماله ظاهراً أو باطناً، والاستدارة بالشّيء من جميع جوانبه. (الكلّيّات /١٨)
إنّ أوّل مراتب وصول العلم إلى النّفس الشّعور ثمّ الإدراك ثمّ الإحاطة، وهي العلم بالشّيء من جميع وجوهه. (المصدر /٢٣)
← **الإدراك، العلم.**

(٣٧) **الإحباط** هو إبطال المعصية، الطّاعة، أو إبطال عقاب المعصية ثواب الطّاعة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٣)
إحباط العمل عبارة عن وقوعه على خلاف الوجه المنتفع به. (الذّخيرة في علم الكلام /٣١٢)
إبطال العمل وإحباطه عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الّذي يستحقّ به الثّواب. (الاقتصاد في الاعتقاد للشّيخ الطّوسيّ /١٢٢)
هو أن يسقط المكلّف ثوابه المتقدّم بالمعصية المتأخّرة. (تلخيص الشّافي ١/١٧٤)
عند من يثبته، إسقاط الثّواب بالعقاب. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٠)
هو أنّه إذا أقدم على كبيرة أحبطت الكبيرة جميع أعماله الصّالحة المتقدّمة، ويكون معاقباً على ذلك الذّنب أبداً (أبو عليّ الجبّائيّ). (قواعد العقائد للطّوسيّ /٥٠)
هو خروج فاعل الطّاعة عن استحقاق المدح والثّواب إلى استحقاق الذّمّ والعقاب. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٢١)
هو إبطال الحسنات بالسّيّئات، والتّكفير بالعكس. (الكلّيّات /١٩)
← **إبطال العمل، التّكفير.**

(٣٨) **الاحتمال** هو قوّة للنّفس تستعمل آلات البدن في الأمور الحسّيّة بالتّمرين وحسن العادة. (الألفين /١٦١)
إتعاب النّفس في الحسنات. (التّعريفات /٥)
احتمال الكدّ: آن تاب آوردن تعبها است كه مرجوارح را در ارتكاب اعمال پسنديده عارض شود[1]. (گوهر مراد /٤٨٩)

(٣٩) **الاحتياط** في اللّغة هو الحفظ، وفي الاصطلاح حفظ النّفس عن الوقوع في المآثم. (التّعريفات /٤)

---

١ ــ احتمال الكدّ هو اصطبار على ما يعرض للجوارح من المتعبات عند فعل الخيرات.

هو فعل ما يتمكّن به إزالة الشكّ .
قيل: التحفّظ والاحتراز من الوجوه لئلاّ يقع في مكروه.
قيل: هو الأخذ بالأوثق من جميع الجهات. (الكلّيّات /١٨)
حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٣١٠)

(٤٠) **الأحد** هو المنفرد بالمعنى لا يشاركه فيه أحد.
هو اسم الذّات مع [عدم] اعتبار تعدّد الصّفات والأسماء والغيب (أي النّسب). (التّعريفات /٥)
يراد بالأحد ما يكون واحداً من جميع الوجوه، لأنّ الأحديّة هي البساطة الصّرفة عن جميع أنحاء التّعدّد.
الأحد اسم أكمل من الواحد. وهو ممتنع من الدّخول في الضّرب والقسمة والعدد وفي شيء من الحساب، بخلاف الواحد. (كشّاف اصطلاحات الفنون /١٤٦٢)
← **الواحد.**

(٤١) **الإحداث** هو إخراج الشّيء من العدم إلى الوجود. (الإنصاف /٢٠٦)
عبارة عن جعله (الشّيء) موجوداً بعد أن كان معدوماً . (الأربعين في أُصول الدّين /٤٣)
فعل محدث را إحداث گويند[١]. (گوهر مراد/١٥٥)
إيجاد الشّيء بعد العدم.
الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان؛ كالعقول. فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة، والإحداث، لكونه مسبوقاً بالزّمان. (الكلّيّات /٨)
← **الإبداع، الإيجاد، التّكوين.**

(٤٢) **الإحساس** هو الإدراك بحاسّة وآلة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٠)
إدراك للشّيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الأين، والوضع، ونحو ذلك . (شرح المقاصد ٢٢٩/١)
هو إدراك الشّيء الموجود في المادّة الحاضرة عن المدرك ، مكفوفة بهيئة مخصوصة من الأين، والكمّ، والكيف، وغيرها. (شرح تجريد العقائد /٢٥٥)
واين قسم إدراك (إدراك جزئي) را إحساس، وآلات وى را حواس گويند[٢]. (گوهر مراد /٩)
إدراك صور را در وقت حضور مادّهٔ آن صور احساس گويند[٣]. (المصدر/٩٩)
هو إدراك للشّيء الموجود في الخارج الحاصل عند المدرك على هيئة مخصوصة به من الأين، والوضع، وغير ذلك. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٧/١)
هو إدراك الشّيء مكتنفاً بالعوارض الغريبة، واللّواحق المادّيّة مع حضور المادّة، ونسبة خاصّة بينهما وبين المدرك . (الكلّيّات/ ١٨)
هو قسم من الإدراك . وهو إدراك الشّيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرِك مكفوفة بهيئات مخصوصة من الأين، والكيف، والكمّ، والوضع، وغيرها. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٣٠٧)
← **الإدراك ، الإدراك الجزئيّ، التّخيّل، التّعقّل.**

---

١ ــ فعل المحدِث يسمّى إحداثاً.

٢ ــ ويسمّون هذا القسم من الإدراك (الإدراك الجزئيّ) إحساساً وآلاته حواسّ.

٣ ــ يسمّون إدراك الصّور حين حضور مادّتها إحساساً.

(٤٣) **الإحسان** ما لا مدخل [له] في استحقاق الذّم مع أنّه يستحقّ به المدح ويتعدّاه إلى غيره. (المحيط بالتّكليف /٢٣٣)
هو ما قصد به فاعله الإنعام على غيره، ومن حقّه تعلّقه بغير الفاعل. (تقريب المعارف /٥٨)
معناه المبالغة في أيّ شيء بولغ فيه. واستعماله في المبالغة في الإفضال أكثر. (دلالة الحائرين/ ٧٣٥)
← **التّفضّل، الجود، النّعمة.**

(٤٤) **الأحكام** النّسب التّامّة الّتي يكون العلم بها تصديقاً، وبغيرها تصوّراً. (شرح العقائد النّسفيّة ١٠/١)
← **الحكم، التّصوّر، التّصديق.**

(٤٥) **الإحكام** هو التّرتيب العجيب والتّأليف اللّطيف المستجمع لخواصّ كثيرة، المشتمل على منافع عظيمة. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٩٥)
اشتمال الآثار على لطائف الصّنع وبدائع التّرتيب وكمال الملاءمة للمنافع، والمصالح المطلوبة منها. (مفتاح الباب /١٠٨)
← **الحكمة، الحكيم.**

(٤٦) **الأحكام الأصليّة** الأحكام الاعتقاديّة ما تتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى أصليّة. (شرح العقائد النّسفيّة ١٠/١)
الأحكام المنسوبة إلى الشّرع منها ما يتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى أصليّة، واعتقاديّة (شارح المقاصد). (شوارق الإلهام ٣/١)
← **الأحكام الاعتقاديّة، أصول الدّين.**

(٤٧) **الأحكام الاعتقاديّة** ما تتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى الأصليّة. (شرح العقائد النّسفيّة ١٠/١)
الأحكام المنسوبة إلى الشّرع منها ما يتعلّق بالاعتقاد، وتسمّى أصليّة واعتقاديّة. (شوارق الإلهام ٣/١)
← **الأحكام الأصليّة.**

(٤٨) **الأحكام العمليّة** ما تتعلّق بكيفيّة العمل. (شرح العقائد النسفيّة ١٠/١)
← **الأحكام الاعتقاديّة، الأحكام الفرعيّة، الفقه، الفروع.**

(٤٩) **الأحكام الفرعيّة** الأحكام المنسوبة إلى الشّرع منها ما يتعلّق بالعمل، وتسمّى فرعيّة وعمليّة. (شوارق الالهام ٣/١)
← **الأحكام العمليّة، الأحكام الأصليّة.**

(٥٠) **الأحوال** كلّ ما يشترط في ثبوته الحياة يسمّى أحوالاً. وهي صفات زائدة على المعاني الّتي أوجبتها. (نهاية الإقدام في علم الكلام /١٣٢)
الصّفات الّتي هي غير موجودة ولا معدومة. (مفتاح الباب /١٤٨)
← **الحال، المعاني، الصّفات.**

(٥١) **الأخبار وأقسامها** (الأخبار) الآحاد: هو كلّ خبر لا يعلم أنّ الرّسول قاله، وإن رواه أكثر من واحد. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٣)
أخبار الاستفاضة: ما بدأت منتشرة عن كلّ مخبر؛ من برّ وفاجر، عن قصد وغير قصد، ويتحقّقها كلّ سامع من عالم وجاهل فلا يختلف فيها مخبر. (أعلام النّبوّة للماورديّ /٨٥)
أخبار التّواتر: ما أخبر به الواحد بعد الواحد حتّى

كثروا وبلغوا عدداً ينتفي عن مثلهم المواطاة على الكذب. (المصدر/٨٦)
الأخبار المتواترة هي أخبار لا تحتمل الكذب. (أُصول الدّين للبزدويّ /٩)
الأخبار المصنوعة: ما ابتدعها الكذّابون من أهل الشّريعة؛ أرادوا أن يعقدوا بها الرّئاسات، ويوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامّة. (أعلام النّبوّة للرّازيّ /٤٧)

← التّواتر، الخبر الواحد، الخبر المتواتر، الخبر الكذب.

(٥٢) **الاختبار** هو أن ينزل الله آفات بالشّخص دون أن يتقدّم له ذنب كي يعظم أجره. (دلالة الحائرين /٥٦٣)
أن يُفعلَ فعل مّا، ليس القصد شخص ذلك الفعل، بل القصد أن يكون مَثَلاً يقتدى به، ويُقفىٰ أثره (معنى الاختبار في التّوراة). (المصدر/٥٦٤)

(٥٣) **الاختراع** هو ما يبتدئه القادر من دون أن يكون في محلّ القدرة. (المحيط بالتّكليف /٣٥٢)
ابتداء القادر الفعل لا في نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٠)
يعنى روحانى وجسمانى كه به توسط عقل ونفس از امر در وجود آمد[١]. (التصوّرات /١٠)
فعل مخترع را اختراع گويند[٢]. (گوهرمراد /١٥٥)
الإيجاد والاختراع إفاضة الصّور على المواد.
إحداث الشّيء لا عن شيء. (الكلّيّات /٨)

١ ـــ هو ما وجد من الرّوحانيّات والجسمانيّات بالأمر بوساطة العقل والنّفس.
٢ ـــ يسمّون فعل المخترع اختراعاً.

← الإبداع، الإحداث، الفعل المخترع.

(٥٤) **الاختيار** هو وقوع الفعل لا على وجه الإلجاء. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥١)
هو صحّة صدور الفعل أو تركه من القادر تبعا لداعيه، أو عدم داعيه. (عند المعتزلة)
هو أن يكون الفعل والتّرك بالقياس إلى القدرة متساويين، وبالقياس الى الدّاعي وعدمه إمّا واجباً أو ممتنعاً. (تلخيص المحصّل /١٦٤)
هو التّمكّن من إرادة الضّدّ حال إرادة الشّيء لا بعدها. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/٧٧)
المراد بالاختيار هو كون الفعل تابعاً للدّاعي، ومتساوي الطّرفين بالنّسبة إلى القدرة. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٥)
كون الفاعل بحيث يصحّ منه الفعل والتّرك؛ بمعنى أنّه لا يلزمه أحدهما إلّا بشرط الإرادة.
كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (مفتاح الباب /٩٩)
إيثار لأحد الطّرفين وميل إليه. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٣)
ترجيح دادن أحد طرفين متساويين بود[٣]. (گوهر مراد/١٧٨)
(هو) الإرادة مع ملاحظة مّا للطّرف؛ كأنّ المختار ينظر إلى الطّرفين، ويميل إلى أحدهما، والمريد ينظر الطّرف الّذي يريده. (الكلّيّات /٢١)
كون الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل.
صحّة الفعل والتّرك. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٤١٩)

← الإرادة، الإلجاء، الفاعل المختار، الفعل الاختياريّ.

٣ ـــ ترجيح لأحد الطّرفين المتساويين (الفعل والتّرك).

(٥٥) **الإخلاص** في اللّغة: ترك الرّياء في الطّاعات. وفي الاصطلاح: تخليص القلب عن شائبة الشّوب المكدّر لصفائه.
كلّ شيء يتصوّر أن يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه يسمّى خالصاً، ويسمّى الفعل المخلَص إخلاصاً.
أن لا تطلب لعملك شاهداً غير الله.
وقيل: الإخلاص تصفية الأعمال من الكدورات.
(التّعريفات /٥)
القصد بالعبادة إلى أن يعبد المعبود بها وحده.
وقيل: تصفية السّر والقول والعمل. (الكلّيّات /٢٢)
← الرّياء.

(٥٦) **الإدراك** إنّما هو الإحاطة بالمحدود.
الإدراك إنّما هو معنى الوقوف على حدود الشّيء. (التّوحيد للماتريديّ /٨١)
وجدان المرئيّات وسماع الأصوات وغيرهما. وهو في الأصل لحوق جسم بجسم. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥١)
هو الإحاطة بالمرئيّ دون الرّؤية. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٧٦)
عبارة عن الوصول.
عبارة عن الرّؤية. (الأربعين في أُصول الدّين/٢١٣)
عبارة عن حضور صورة المشعور به في الشّاعر. (لباب الإشارات /٢٣٥)
عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف على ما يخيّل في النّفس من الشّيء المعلوم من جهة التّعقّل بالبرهان، أو الخبر. (غاية المرام في علم الكلام /١٦٦)
هو رؤية الشّيء من جميع جوانبه. (تلخيص المحصّل /٣٢١)
هو الإحساس بالأُمور الجزئيّة. (كشف المراد /١٤٤)
الّذي استقرّ عليه رأي المحقّقين أنّ حقيقة إدراك الشّيء حضوره عند العقل: إمّا بنفسه وإمّا بصورته المنتزعة، أو الحاصلة ابتداءاً المرتسمة في العقل الّذي هو المدرك، أو آلته الّتي بها الإدراك. و هذا معنى ما قال في الإشارات: «إدراك الشّيء هو أن تكون حقيقته متمثّلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك». (شرح المقاصد ٢٢٤/١)
هو الرّؤية على نعت الإحاطة بجوانب المرئيّ.
(شرح المواقف/ ٥١٣)
هو اطّلاع الحيوان على الأُمور الخارجيّة بواسطة الحواسّ. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٣)
هو اطّلاع الحيوان على الأُمور الخارجيّة بواسطة الحواسّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٥٨)
حصول صورة من المدرَك عند المدرِك.
(المصدر/٣٨٠)
يطلق على معنيين باصطلاحين:
الأوّل هو الصّورة الحاصلة من الشّيء عند المدرك أعمّ من أن يكون مجرّداً أو مادّيّاً، جزئيّاً أو كلّيّاً، جوهراً أو عرضاً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرك أو في آلته.
الثّاني هو الإحساس فقط. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٥)
هي القوى الحاسّة فيحسّ الطّفل في أوّل ولادته بحسّ اللّمس ما يدركه من الملموسات. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٧٧/١)
گاه باشد که إدراك گويند ودانستن جزئيّات ومحسوسات خواهند و در مقابل آن دانستن كلّيات ومجرّدات را علم ونطق و عقل خوانند[1].

---

١ ــ قد يطلق الإدراك ويراد منه العلم بالجزئيّات والمحسوسات المقابل للعلم بالكلّيّات والمجرّدات. فإنّهم يسمّونها العلم والنّطق والعقل.

(گوهر مراد/۲۷)
این قسم از علم نفس (علم به جزئیّات که محتاج به آلتی باشد) را إدراك خوانند[۱].
(المصدر/۹۹)
إدراك الشّيء عبارة عن حصول صورته للمدرك.
(أُصول المعارف/ ۱۵۳)
عبارة عن الوصول واللّحوق.
تمثّل حقيقة الشّيء عند المدرك يشاهدها ما به يدرك.
عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف على مايحصل في النّفس من الشّيء المعلوم من جهة التّعقّل بالبرهان أو الخبر. (الكلّيّات /۲۲)
الرّؤية مع الإحاطة تسمّى إدراكاً. (الكلّيّات /۱۸۰)
في اللّغة: اللّقاء والوصول. وعند الحكماء مرادف للعلم بمعنى الصّورة الحاصلة من الشّيء عند العقل؛ أعمّ من أن يكون ذلك الشّيء مجرّداً أو مادّياً، جزئيّاً أو كلّيّاً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرك أو في آلته. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٤٨٤)
← الإحساس، التّصوّر، التّعقّل، الرّؤية، العلم.

(۵۷) الإدارك الجزئيّ والكلّيّ انسان را دو نوع از ادراك بود يكى ادراك جزئى كه محتاج به آلتى بود از آلات بدن چون ديدن وشنيدن وچشيدن و بوئيدن و ملامست كردن. واين قسم إدراک را إحساس وآلات وى را حواس گويند...
ونوع دوّم: ادراک کلّی که آن را تعقّل ونطق نیز گویند ونفس ناطقه در این نوع إدراک محتاج به آلت نباشد بلکه این إدراک وی را به ذات خود حاصل شود از این جهت نفس ناطقة را عقل نیز گویند و این قسم إدراک تعلّق جز به ذوات مجرّده ومفهومات کلّیه نگیرد[۲]. (گوهر مراد/۹)
← الإحساس، الإدراك، التّعقّل، النّطق.

(۵۸) الإدراك الكلّيّ
← الإدراك الجزئي والكلّيّ.

(۵۹) إدراكه تعالى هو علمه تعالى بالمدركات. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/۱٦)
معناه علمه تعالى بالمدركات. (أبو الحسين البصريّ والكعبيّ).
وقالت الأشاعرة وأكثر المعتزلة: إنّه (إدراكه تعالى) زائد على العلم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/ ۲۰٦)
← علم الله.

(٦۰) الأدلّة ما أوصلت إلى العلم بالمدلول عليه. (أعلام النّبوّة للماورديّ /۵)
هي الّتي يتوصّل بصحيح النّظر فيها إلى ما يعلم في مستقرّ العادة اضطراراً. (الإرشاد للجوينيّ /۸)
← الحجّة، الدّليل.

---

۱ ــ وهذا القسم من علم النّفس (هو العلم بالجزئيّات بواسطة الآلات) يسمّى الإدراك.

۲ ــ إنّ للإنسان نوعين من الإدراك: أحدهما: إدراك جزئيّ مفتقر إلى آلات بدنيّة؛ كالسّمع والبصر والذّوق والشّمّ واللّمس. ويسمّى الإدراك بهذا المعنى إحساساً وآلاته حواسّ.
وثانيهما: إدراك كلّيّ ويقال له: التّعقّل والنّطق أيضاً. ولا تحتاج النّفس النّاطقة عندئذٍ إلى آلة؛ بل يحصل لها بذاتها. ومن هذه الجهة يقال لها: العقل أيضاً. ولا يتعلّق هذا الإدراك إلّا بالذّوات المجرّدة والمفهومات الكلّيّة.

(٦١) **الإذعان** هو الانقياد لمقتضى الاعتقاد. (شرح العقائد النسفيّة ٢/٩٢)
هو جزم القلب والعزم، والعزم جزم الإرادة بعد التّردد.
الخضوع والذّلّ، والإقرار والإسراع في الطّاعة والانقياد. (الكلّيات /٢٥)
(هو)الاعتقاد بمعنى عزم القلب. والعزم جزم الإرادة بعد تردّد. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٥١٦)
← **الاعتقاد، التّصديق.**

(٦٢) **الإرادة** هي اختيار كون شيء في وقته. (التوحيد للماتريديّ /٦٠)
هي اختيار الفعل (المعتزلة). (المصدر /٣٢١)
هي ما يوجب كون الذّات مريداً. (شرح الأصول الخمسة /٤٣١)
عند المحقّقين هي خلوص الدّاعي عن الصّارف أو ترجّحه عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥١)
القصد إلى الفعل هو نفس الإرادة له. (المعتمد في أصول الدّين /٧٧)
عبارة عن صفة شأنها تميّز الشّيء عن مثله. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٠٦)
حقيقتها تميّز الشّيء عن مثله. (المصدر/١٠٧)
مهما انتفى السّهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله، فهو مريد. وإذا مالت نفسه إلى فعل الغير سُمّي ذلك الميلان إرادة. (الجاحظ). (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٣٩)
هي صفة تقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، ووقت دون وقت. (البداية في أصول الدّين/٤٣)
يوجب كون الغير مريداً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)
عبارةٌ عمّا يتأتّى به التّخصيص للحادث بزمان حدوثه. (غاية المرام في علم الكلام/٦٠)
عبارةٌ عن معنى يوجب تخصيص الحادث بزمان حدوثه. (المصدر /٩٨)
من النّاس من زعم أنّ الإرادة عبارةٌ عن علم الحيّ، أو اعتقاده، أو ظنّه بأنّ له فيه منفعة. (تلخيص المحصّل /١٦٨)
إنّ الإنسان إذا علم، أو ظنّ، أو توهّم مصلحة له في بعض الأفعال فإنّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله... وذلك الشّوق والميل الحاصل عنه هو المسمّىّ بالإرادة. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٨)
الإرادة منّا: القصد، ومن الصّانع: العلم الدّاعي. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٧)
ذهب قوم إلى أنّ الإرادة فينا هي نفس الدّاعي.
ذهب قوم إلى أنّ إرادة الشّيء كراهة ضدّه.
الحقّ أنّ إراد الشّيء يلزمها كراهة الضّدّ بشرط التّفطّن له. (المصدر/١٣٨)
هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (كشف الفوائد /١٩)
ما يقتضي ترجيح أحد المتساويين على الآخر. (المصدر /٤٧)
عبارةٌ عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما في الفعل من مصلحة. (كشف المراد /١٩٤)
هي عبارة عن صفة مخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع. (شرح العقائد النسفيّة ١/٦٣)
الإرادة والمشيّة عبارتان عن صفة في الحيّ توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع، مع استواء نسبة القدرة إلى الكلّ، وكون تعلّق العلم تابعاً للوقوع. (المصدر ١/٨٣)
ذهب كثير من المعتزلة إلى أنّ الإرادة اعتقاد النّفع، أو ظنّه، فإنّ نسبة القدرة إلى طرفي الفعل والتّرك على السّويّة، فإذا حصل في القلب اعتقاد النّفع في أحد طرفيه أو ظنّه، ترجّح بسببه ذلك الطّرف، وصار مؤثّراً عنده.

وذهب بعضهم إلى أنّها ميل يعقّب اعتقاد النّفع أو ظنّه.

صفة بها يرجّح الفاعل أحد مقدوريه؛ من الفعل والتّرك.

الصّفة المخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع. (الأشاعرة). (شرح المقاصد ٢٣٦/١)

إرادة الشّيء: كراهة ضدّه. (الأشعريّ). (المصدر ٢٣٧/١)

يرجع حاصل الإرادة إلى صفة مرجّحة لأحد طرفيه (طرفي المقدور) وهو جانب الفعل. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١١٨)

هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٧)

هي العلم بالنّفع والمصلحة الدّاعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصّارفة عنه في التّرك. ويسمّى الأوّل داعياً والثّاني صارفاً... (مفتاح الباب/١١٧)

هي اعتقاد النّفع؛ سواء كان يقينيّاً أو غيره. (كثير من المعتزلة وتابعهم المصنّف)

وذهب جماعة منهم إلى أنّ هذا الاعتقاد هو المسمّى بالدّاعي إلى الفعل أو التّرك. وأمّا الإرادة فهي ميل يعقّب اعتقاد النّفع. (شرح تجريد العقائد/٢٧٩)

هي اعتقاد القادر النّفع والمصلحة في الفعل له ولغيره ممّن يؤثر خيره سواء كان يقينيّاً أو غيره.

ميل يعقّب اعتقاد النّفع أو ظنّه. (شوارق الإلهام ١٨٩/٢)

هي القصد إلى إصدار ما يؤثره، ويميل إليه. (المصدر ٢٩٣/٢)

هي العلم بما فيه مصلحة وخير.

هي القصد إلى الفعل. (المصدر ٢٩٦/٢)

حالتى بود كه حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر منفعت يا مصلحت كه داعى عبارت از آن است با ارتفاع موانع. وآن حالت را عزم واجماع نيز گويند[1]. (گوهر مراد/١٧٨)

الإرادة فينا شوق مؤكّد يحصل عقيب داعٍ هو إدراك الشّيء الملائم إدراكاً يقينيّاً أو ظنّيّاً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشّيء. (شرح غرر الفوائد/١٨٤)

في الأصل قوّة مركّبة من شهوة وحاجة وأمل، ثمّ جعلت اسماً لنزوع النّفس إلى شيء مع الحكم فيه أنّه ينبغي أن يفعل أو أن لايفعل.

هي نزوع النّفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها عليه.

القوّة الّتي هي مبدأ النّزوع.

إنّها اعتقاد النّفع، أو ظنّه. (المعتزلة).

هي ميل يتبع ذلك الاعتقاد، أو الظّنّ. (المعتزلة).

إنّها معنى ينافي الكراهة والاضطرار. فيكون الموصوف بها مختاراً فيما يفعله، يوجب اختصاص المفعول بوجه دون وجه. (الكلّيّات/٢٥)

هي اعتقاد النّفع أو ظنّه. (المعتزلة).

صفة مخصّصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع في وقت معيّن. (الأشاعرة).

ترجيح أحد مقدوريه (المريد) على الآخر، وتخصيصه بوجه دون وجه. أو معنى يوجب هذا التّرجيح. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٥٥٣)

← الاختيار، الدّاعي، الشّوق، الصّارف، الكراهة، المحبّة.

(٦٣) الإرادة العقليّة وغير العقليّة آن است كه ناشى از تعقّل شود.

---

١ ــ هي حالة حاصلة للفاعل بعد تصوّر المنافع والمصالح، والدّاعي هو نفس الإرادة مع ارتفاع الموانع. وقد تسمّى عزماً وإجماعاً.

هر فعل وعملى كه شهوت وغضب را فائده در آن حاصل نشود اراده آن عقلى محض باشد.
وغير عقلى آن است كه ناشى از احساس يا توهّم يا تخيّل باشد[1]. (گوهر مراد/٩)
→ الاحساس، الإرادة، التّخيّل، التّعقّل، التّوهّم.

(٦٤) الإرادة غير العقليّة

→ الإرادة العقليّة.

(٦٥) إرادة تعالى معنى الإرادة في الله سبحانه أنّه لم يُغْلَب ولم يُقْهَر. (الحسين بن محمّد النّجّار).
الإرادة معناها أنّه (الله) مختار غير مغلوب. (الكعبيّ). (التّوحيد للماتريديّ /٣٢٣، ٣٢٢)
آن است كه در أفعال خود مغلوب ومقهور نباشد[2]. (البراهين في علم الكلام ١٣١/١)
معنى إرادته عندنا (أي الأشاعرة) صفة قديمة زائدة على الذّات قائمة به على ماهو شأن سائر الصّفات الحقيقيّة.
صفة زائدة قائمة بمحلّ. (عند الجبّائيّة)
صفة حادثة قائمة بالذّات. (عند الكرّاميّة).
نفس الذّات. (عند ضرار).
صفة سلبيّة هي كون الفاعل ليس بمُكْرَهٍ، ولا ساهٍ. (عند النّجّار).
العلم بالنّظام الأكمل. (عند الفلاسفة).
إرادته لفعله تعالى العلم به، ولفعل غيره، الأمر به. (عند الكعبيّ).
هي العلم بما في الفعل من المصلحة. (عند المحقّقين من المعتزلة). (شرح المقاصد ٩٤/٢)
هي عبارةٌ عن علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة، الدّاعي إلى إيجاده. (أبو الحسين البصريّ).
معناها أنّه غير مغلوب ولا مُكْرَه. (النّجّار).
هي في أفعاله عبارة عن علمه تعالى بها، وفي أفعال غيره، أمره بها. (البلخيّ).
إنّها صفة زائدة مغايرة للقدرة والعلم، مخصّصة للفعل. (الأشاعرة، والكرّاميّة، وجماعة من المعتزلة). (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٤)
هي علمه باشتماله (الفعل) على المصلحة الدّاعية إلى إيجاده. (المصدر/١٥)
إنّها صفة قديمة زائدة على الذّات على ماهو شأن سائر الصّفات الحقيقيّة. (المتكلّمون من أهل السّنّة).
هي العلم بالنّظام الأكمل. ويسمّونه «عناية». (الحكماء). (الدّرّة الفاخرة/٢٤)
هي علمه تعالى لوجود[3] النّظام الأكمل، ويسمّونه عناية. (الحكماء).
هي صفة زائدة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص أحد المقدورين بالوقوع. (الأشاعرة).
هي عدم كونه مكرهاً ولا مغلوباً. (بعض المعتزلة).
هي العلم بالنّفع والمصلحة الدّاعيّة إلى الإيجاد في الفعل، أو المفسدة الصّارفة عنه في التّرك، ويسمّى الأوّل داعياً، والثّاني صارفاً. (أهل الحقّ وجمهور المعتزلة).
هي في فعله تعالى العلم بما فيه من المصلحة،

---

١ ــ هي ما نشأت من التعقّل.
كلّ فعل وعمل لا حظّ فيه للشّهوة والغضب.. فإرادته عقليّة محضة. وغير العقليّة هي ما صدرت من الإحساس أو التّوهّم أو التخيّل.
٢ ــ معناها أنّه (سبحانه) غير مغلوب ولا مقهور في أفعاله.

٣ ــ كذا في المصدر. والظّاهر «بوجود».

وفي فعل غيره الأمر به. (مفتاح الباب/١١٧)
عبارة عن كون ذاته بذاته داعياً لصدور الموجودات عنه على وجه الخير والصّلاح لأجل علمه بالنّظام الأوفق. فإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إنّها صادرة عن علمه، كان علمه بهذا الاعتبار قدرة.
وإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إنّ علمه كافٍ في صدورها، كان علمه بهذا الاعتبار إرادة. (علم اليقين في أصول الدّين ٦٩/١)
الإرادة إذا استعملت في الله يراد بها المنتهي. وهو الحكم. (الكلّيّات/٢٥)
هي علمه بجميع الموجودات من الأزل إلى الأبد.
إرادته تعالى علمه بنفع في الفعل. (أبو الحسين وجماعة من رؤساء المعتزلة)
هي في فعله العلم بما فيه من المصلحة وفي فعل غيره الأمر به. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٥٥٤، ٥٥٥)
← الإرادة، العناية، علم الله تعالى.

(٦٦) الإرادة المتماثلة والمختلفة المتماثل ما تعلّق بمراد واحد، على وجه واحد، في وقت واحد، وطريقة واحدة. ومتى اختلّ شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً. (الرّسائل العشر/٧٦)
← الإرادة.

(٦٧) الإرادة المختلفة
← الإرادة المتماثلة.

(٦٨) الارتداد هو أن يكون (الكافر) كان[١] مؤمناً، ثمّ خرج عنه إلى الكفر. (شرح الأصول الخمسة /٦٩٨)
← المرتدّ، الكفر.

(٦٩) الإرجاء هو التّأخير. (التّوحيد للماتريديّ /٣٨١، التّبصير في الدّين /٩٠)
عند الحشويّة هو الوقف في الجواب والإمهال للنّظر. ثمّ لايقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون. والثّنيا: إرجاء. (التّوحيد للماتريديّ /٣٨٥)
← الإيمان، المرجئة.

(٧٠) الأرواح أجسامٌ مركّبة من الأبخرة والأدخنة المرتفعة من الدّم المحتسبة في الشّرائر. (تلخيص المحصّل /٣٨٧)
الأرواح البشريّة هي الملائكة المدبّرة لبنية الإنسان. (علم اليقين في أصول الدّين ٢٦٩/١)
الأرواح عندنا أجسام لطيفة غير مادّيّة، خلافاً للفلاسفة. (الكلّيّات /١٧٨)
← الرّوح، النّفس، النّفس الكلّيّة.

(٧١) الإرهاص إحداث معجزات تدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته. وكأنّه تأسيس لقاعدة نبوّته. (تلخيص المحصّل/٣٥٠)
هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة نبيّ، تمهيداً لقاعدته. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٣٠٧)
هو ظهور الخارق العادة إنذاراً بقرب البعثة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢١٥)
هو إحداث أمر خارق للعادة دالّ على بعثة نبيّ؛ كتظليل الغمام لرسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ. (الكلّيّات /٢٧)
← المعجزة.

(٧٢) إزاحة العلّة تمكين المكلّف من الفعل ورفع الموانع وتقوية دواعيه الّتي على وجه لايبقى له

---
١ ــ كذا في المصدر.

محذور في أن لا يفعله. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٣)

← التمكين، المعونة.

(٧٣) الأزل عبارةٌ عن اللّا أوّليّة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٢)

عبارةٌ عن عدم المسبوقيّة بالغير. (الأربعين في أُصول الدّين /١١)

عبارةٌ عن نفي المسبوقيّة بالغير. (المصدر /٤٣، قواعد العقائد للطّوسيّ /١٠، كشف الفوائد /٣٦، اللّوامع الإلهيّة في المسائل الكلاميّة /٦٧)

عبارت از نامسبوقى است[1]. (البراهين في علم الكلام ١/١٥)

عبارةٌ عن نفي الأوّليّة. (تلخيص المحصّل/٢٦٤)

هو عبارة عن عدم الأوّليّة أو عن استمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية في جانب الماضي. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٥٧)

هو ما لا بداية له في أوّله؛ كالقِدَم. (الكلّيّات/٢٨)

← الأزليّ، الأوّل، القدم، القدم الذّاتيّ.

(٧٤) الأزليّ هو ما لم يسبقه العدم. (كشف المراد/١٣٠)

هو الّذي لاأوّل لوجوده. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٨٢)

مالا بداية له. (مفتاح الباب/١١٩)

القديم المطلق هو الّذي لاينتهي تمادي وجوده في الماضي إلى أوّل. ويعبّر عنه بأنّه أزليّ. (علم اليقين في أصول الدّين ١/١٤٨)

هو الّذي لم يكن ليساً، والّذي لم يكن ليساً لاعلّة له في الوجود. والأزليّة هي كون وجوده (الباري تعالى) غير مستفتح. (الكلّيّات /٢٨)

ما لا يكون مسبوقاً بالعدم. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٨٤)

← الأزل، الأوّل، القدم، القديم.

(٧٥) الاستحالة هي ضرب من الفساد للّذي استحال، وبطل عمّا كان عليه قبل الاستحالة. (راحة العقل /٧٨)

حركت استحالت چنان كه چيزى از حال خود بگردد[2]. (كشف المحجوب/٢٩)

التّغيير الّذي يكون في مقولة الكيف، فإنّه يسمّى الاستحالة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٢٢)

من المقولات الّتي تقع فيها الحركة: الكيف. ويسمّى استحالة. وذلك كانتقال العنب من البياض إلى السّواد، وانتقال الماء من البرودة إلى الحرارة شيئاً فشيئاً على التّدريج. (شرح المقاصد ١/٢٦٣)

استحاله أعني قبول كردن هريک (از عناصر) كيفيّت ديگر را[3]. (گوهرمراد/٧٥)

مقولهٔ كيف را حركت در كيف واستحاله نيز گويند[4]. (المصدر/٨٩)

هي الحركة الكيفيّة. وهي الانتقال من كيفيّة إلى كيفيّة أُخرى تدريجاً. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٦٦)

← حركة الكون والفساد، الحركة في الكيف.

(٧٦) الاستدلال هو نظر القلب بعلم ماغاب عن الضّرورة والحسّ. (الإنصاف /٢٥)

هو تقسيم المستدِلّ، وفكره في المستَدَلّ عليه،

---

١ ــ عبارةٌ عن عدم المسبوقيّة.

٢ ــ هي كما يتغيّر الشّيء عن حاله.

٣ ــ هي أن يقبل أيٌّ من العناصر كيفيّة أخرى.

٤ ــ تسمّى مقولة الكيف: الحركة في الكيف والاستحالة أيضاً.

وتأمّله له. (التمهيد للباقلاّنيّ /٤٠)
هو الفكر والنّظر. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٥/١٢)
هو التأمّل الّذي يتضمّن ترتيب اعتقادات، أو ظنون ليتوصّل بها إلى الوقوف على الشّيء باعتقاد أو ظنّ. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥١)
يعبّر به عن شيئين: أحدهما، عن طلب الدّلالة؛ والآخر، عن النّظر في الدّلالة طلباً لما يقضي إليه. (الرّسائل العشر /٨٤)
مشترك بين النّظر في الدّلالة، وبين طلب الدّليل. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٠)
يطلق في العرف على إقامة الدّليل مطلقاً؛ من نصّ أو إجماع أو غيرهما.
تقرير الدّليل لإتيان المدلول؛ سواء كان ذلك من الأثر إلى المؤثّر أو بالعكس. (الكلّيّات /٤٢)
← الدّليل، النّظر.

(٧٧) **الاستدراج** هو أن يجعل الله تعالى العبد مقبول الحاجة وقتاً فوقتاً إلى أقصى عمره للابتلاء بالبلاء والعذاب.
هو أن يكون (العبد) بعيداً من رحمة الله تعالى وقريباً إلى العقاب تدريجاً.
الدّنوّ إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً.
هو أن يرفعه الشّيطان درجة إلى مكان عالٍ ثمّ يسقط من ذلك المكان حتّى يهلك هلاكاً.
هو أن يقرّب الله العبد إلى العذاب، والشّدّة والبلاء في يوم الحساب. (التّعريفات /٨)
هو أن يعطي الله العبد كلّ مايريده في الدّنيا ليزداد غيّه وضلاله وجهله وعناده، فيزداد كلّ يوم بعداً من الله تعالى. (الكلّيّات /٤١)

(٧٨) **الاستطاعة** الجِدَة والمال. (اللّمع/١٠٥)
سلامة الأسباب وصحّة الآلات. وهي تتقدّم الأفعال. (التّوحيد للماتريديّ/٢٥٦)
في الحقيقة هي الصّحة والسّلامة. فكلّ صحيح فهو مستطيع). (أوائل المقالات/١٦٧)
التّمكّن من الفعل بوجود جميع مايحتاج إليه الفعل والفاعل، إن كان ممّا يحتاج. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)
هي القدرة على الفعل. والقدرة الّتي يفعل بها الفعل لا يكون إلّا قبله، ولا يكون معه في حال وجوده. (رسائل الشّريف المرتضى ١٤٤/١)
إنّ معنى الاستطاعة معنى القدرة. (المعتمد في أُصول الدّين /٦٤)
هي التّمكّن من الإحداث. (القدريّة). (المصدر/١٣٦)
هي حقيقة القدرة الّتي يكون بها الفعل.
إنّها عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان يفعل به الأفعال الاختياريّة. وهي علّة للفعل. (شرح العقائد النّسفيّة ١١٩/١)
القدرة المستجمعة بجميع شرائط التأثير. (المصدر ١٢١/١)
هي عند المحقّقين اسم للمعاني الّتي بها يتمكّن الإنسان ممّا يريده من إحداث الفعل. وهي أربعة أشياء: نيّة مخصوصة للفاعل، وتصوّر للفعل، ومادّة قابلة للتأثير، وآلة إن كان الفعل آليّاً؛ كالكتابة. ويضادّه العجز.
هي التّهيّؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المختار من غير عائق.
قال المحقّقون: هي اسم للمعاني الّتي يتمكّن المرء بها ممّا يريده من إحداث فعل. وهي أخصّ من القدرة. (الكلّيّات /٣٩)
← القدرة.

(٧٩) **الاستعداد** هو كون الشّيء بالقوّة القريبة أو البعيدة إلى الفعل. (المفردات/٩)

هو صفة وجوديّة من شأنها العدم بعد الوجود، والوجود بعد العدم. (شوارق الإلهام ٨٧/١)
كون الشّيء بالقوّة القريبة إلى الفعل البعيد. فيمتنع أن يجامع وجوده بالفعل. (الكلّيّات/٤١)
هو الّذي يحصل للشّيء بتحقّق بعض الأسباب والشّرائط، وارتفاع بعض الموانع. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٩٥٢)
← القوّة.

(٨٠) **الاستقراء** أن يحكم على الكلّي لثبوته في الجزئيّ.
هو الحكم على كلّيّ بما وجد في جزئيّاته الكثيرة. (لباب الإشارات/١٩٩)
عبارةٌ عن البحث والنّظر في جزئيّات كلّيّ مّا، عن مطلوب مّا. (غاية المرام في علم الكلام/٤٥)
اذا استدللنا بشيء على شيء، فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثّاني أو لا يكون. والأوّل على قسمين؛ لأنّه إمّا أن يستدلّ بالعام على الخاصّ وهو القياس في عرف المنطقيّين، أو بالعكس وهو الاستقراء. (تلخيص المحصّل/٦٨)
هو الحكم على كلّيّ بما ثبت لجزئيّاته. (المصدر/٦٩)
هو حكم على كلّيّ بما وجد في جزئيّاته. (قواعد المرام في علم الكلام/٣٤)
الاستدلال إمّا أن يكون بالعام على الخاصّ أو بالعكس. والأوّل هو المسمّى بالقياس والثّاني الاستقراء. (كشف المراد/١٨٨)
الموصل الى التّصديق ـ ويسمّى الدّليل؛ لما فيه من الإرشاد إلى المطلوب، والحجّة؛ لما في التّمسّك به من الغلبة على الخصم ـ إمّا قياس، وإمّا استقراء، وإمّا تمثيل؛ إذ لابدّ من مناسبة بين الحجّة والمطلوب ليمكن استفادته منها. وتلك المناسبة؛ إمّا أن تكون باشتمال أحدهما على الآخر أو لا. وعلى الأوّل فإن اشتمل الحجّة على المطلوب فهي القياس؛ إذا النّتيجه مندرجة في مقدّمتيه، وإن اشتمل المطلوب على الحجّة فهي الاستقراء.
قال الإمام: إنّا إذا استدللنا بشيء على شيء، فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التّمثيل، وإن دخل فإمّا أن يستدلّ بالكلّي على الجزئيّ وهو القياس، أو بالعكس وهو الاستقراء. (شرح المقاصد ٥٠/١)
هو تصفّح جزئيّات كلّي واحد يثبت حكمها في ذلك الكلّي. (شرح تجريد العقائد/٢٧١)
هو الّذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ.
إنّه لابدّ بين الدّليل والمدلول من مناسبة مخصوصة. وتلك إمّا باشتمال الدّليل على المدلول وهو القياس، وإمّا باشتمال المدلول على الدّليل وهو الاستقراء. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)
هو تتبّع جزئيّات الشّيء. (الكلّيّات/٣٩)
← الاستقراء التّام والنّاقص، التّمثيل، القياس.

(٨١) **الاستقراء التّامّ** الاستقراء هو عبارة عن البحث والنظر في جزئيّات كلّيّ مّا عن مطلوب مّا. وهو لا محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تامّاً؛ أي قد أتى فيه على جميع الجزئيّات. وذلك مثل معرفتنا بالاستقراء أنّ كلّ حادث فهو إمّا جماد أو نبات أو حيوان... (غاية المرام في علم الكلام/٤٥)
هو الحكم على كلّيّ بما ثبت لجزئيّاته. فإن كانت الجزئيّات محصورة سُمّي بالاستقراء التّامّ والقياس المقسم. (تلخيص المحصّل/٦٩)
أمّا الاستقراء ـ فهو تصفّح جزئيّات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ ـ فتامّ إن علم انحصار الجزئيّات وثبوت الحكم في كلّ

منـهـا ... وإلّا فـناقـص. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

هو الّذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ، بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئيّاته، إمّا كلّها فيفيد اليقين؛ كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد، وكلّ زوج يعدّه الواحد، وكلّ فرد كذلك؛ أي، يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمىّ: قياساً مقسماً واستقراءاً تامّاً. (شوارق الإلهام ٢/١٧٩)

هو الاستقراء بالجزئيّ على الكلّيّ. (الكلّيّات/٣٩)

← الاستقراء، الاستقراء النّاقص.

(٨٢) الاستقراء النّاقص الاستقراء عبارةٌ عن البحث والنّظر في جزئيّات كلّي مّا، عن مطلوب مّا. وهولا محالة ينقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تامّاً وإلى ما يكون الاستقراء فيه ناقصاً؛ أي قد أتى فيه على بعض الجزئيّات دون البعض. (غاية المرام في علم الكلام/٤٦)

أمّا الاستقراء -فهو تصفّح جزئيّات كلّيّ واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّيّ- فتامّ إن علم انحصار الجزئيّات وثبوت الحكم في كلّ منها، وإلّا فناقص. (شرح تجريد العقائد/٢٧١)

الاستقراء هو الّذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال الكلّيّ بأن يثبت حكم للكلّيّ لثبوته في جزئيّاته، إمّا كلّها فيفيد اليقين؛ كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد وكلّ زوج يعدّه الواحد وكلّ فرد كذلك؛ أي يعدّه الواحد». ومثل ذلك يسمّى قياساً مقسماً واستقراءاً تامّاً، أو بعضها ولا يفيد إلّا الظّنّ؛ لجواز أن يكون ما لم يُستَقرأ من الجزئيّات على خلاف ما اُستُقرئَ منها؛ كما يقال: «كلّ حيوان يحرّك عند المضغ فكّه الأسفل؛ لأنّ الإنسان، والفرس، وغيرهما ممّا يشاهده [1] كذلك»، مع أنّ التّمساح بخلافه بحيث يحرّك عند المضغ فكّه الأعلى. ومثل ذلك يسمّى استقراءاً ناقصاً. (شوارق الإلهام ٢/١٧٩)

الاستقراء التّامّ هو الاستقراء بالجزئيّ على الكلّيّ، والنّاقص هو الاستقراء بأكثر الجزئيّات. (الكلّيّات/٣٩)

← الاستقراء، الاستقراء التّامّ.

(٨٣) الاستواء قيل فيه بأوجه ثلاثة: أحدها الاستيلاء. والثّاني العلوّ والارتفاع، والثّالث التّمام.

وقد قيل بالقصد. إلى ذلك وجّه بعض اهل الأدب قوله تعالى: «ثمّ استوى إلى السّماء». (التّوحيد للما تريديّ/٧٢)

إنّما هو القيام والانتصاب. (شرح الأصول الخمسة/٢٢٦)

هو الاستيلاء والغلبة. (في التّوحيد للنّيسابوريّ/٥٩٩)

وفي الجملة يجب أن يعلم أنّ استواء الله سبحانه وتعالى ليس باستواء اعتدال عن اعوجاج، ولا استقرار في مكان ولا مماسّة لشّيء من خلقه، لكنّه مستوٍ على عرشه كما أخبر بلا كيف، بلا أين. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٧٢)

القهر والغلبة والعلوّ. (لمع الأدلّة/٩٥)

هو الاستيلاء على الشّيء والقهر عليه. (أصول الدّين للبزدويّ/٢٦)

← العدالة، العرش.

(٨٤) الأسعار هي تقدير البدل فيما يباع به الشّيء. (جمل العلم والعمل/١٤)

---

١ ــ كذا في المصدر. والظّاهر «يشاهد» أو كونه تصحيف «نشاهده».

← السّعر، العوض.

(٨٥) الأسطقسّات هذه العناصر (الأربعة) من حيث هي أجزاء العالم تسمّى أركاناً، ومن حيث أنّها تتركبّ منه[1] المركّبات؛ من المعادن والنّباتات تسمّى أسطقسّات. (كشف المراد/١٢١)

← الجرم البسيط.

(٨٦) الإسلام سأل (جبرئيلُ رسولَ الله -صلّى الله عليه وآله-) عن الإسلام؟ فقال: بأن تشهد أن لا إله إلّا الله، وتقيم الصّلاة، وتؤدّي الزّكاة، وتصوم رمضان، وتحجّ البيت. (التّوحيد للماتريديّ/٣٩٣)

في اللّغة: الإخلاص.

الاستسلام والخضوع لله.

هو الخضوع لله. (المصدر/٣٩٥)

الانقياد والاستسلام (في اللّغة)

وأمّا حقيقته: فهو الدّين في الحقيقة. (المصدر/٤٠٠)

معنى الإسلام، الانقياد. (الإنصاف/٨٩)

هو الانقياد.

وقيل هو الإيمان أيضاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥١)

هو بمعنى الاستسلام، والانقياد للمستسلم له.

هو الإيمان. (المعتمد في أُصول الدّين/١٩٣)

عبارةٌ عن الشّهادتين مع طمأنينة القلب. (المصدر/١٩٤)

عبارةٌ عن التّسليم، والاستسلام، بالإذعان والانقياد، وترك التّمرّد والإباء لعناد. (قواعد العقائد للغزاليّ/٢٣٦)

الاستسلام ظاهراً باللّسان والجوارح.

تسليم الظّاهر بالقول والعمل. (المصدر/٢٣٩)

هو تسليم؛ إمّا بالقلب، وإمّا باللّسان، وإمّا بالجوارح. وأفضلها الّذي بالقلب. (المصدر/٢٤١)

الانقياد للأحكام الشّرعيّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)

هو الدّين المنسوب إلى نبيّنا -عليه السّلام- وعُرِّفَ الدّين بأنّه وضع إلهيّ، سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذّات. (شرح العقائد النّسفيّة ٦/١)

هو الخضوع والانقياد للأحكام. وهو معنى التّصديق بجميع ما جاء به النّبيّ -عليه السّلام-. (المصدر٩٦/٢)

هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان. وذلك حقيقة التّصديق. (المصدر ١٥٩/١)

هو الانقياد والخضوع لأُلوهيّته (تعالى)؛ أي التّسليم لكونه خالقاً للكلّ مستوجباً للعبادة. في الأصل هو مجرّد الانقياد والخضوع، وشرعاً هو الانقياد الباطن. (المصدر ١٦١/١)

هو الانقياد والخضوع لأُلوهيّته. (شرح المقاصد ٢٦٠/٢)

هو تصديق النّبيّ -صلّى الله عليه وآله- فيما علم مجيئه به ضرورة بالقلب واللّسان. (مفتاح الباب/٧٧)

الإسلام شرعاً على نوعين:

١ــ دون الإيمان، وهو الاعتراف باللّسان، وإن لم يكن له اعتقاد.

٢ــ فوق الإيمان وهو الاعتراف مع الاعتقاد، والوفاء بالفعل.

إنّ الاسلام معرفة الله بلا كيف ولا شبهة. ومحلّه الصّدر (الماتريديّ). (الكلّيّات/٤١)

← اللانقياد، الإيمان، التّسليم، التّصديق.

---

[1] ــ كذا في المصدر، والصّحيح «منها».

(٨٧) **الاسم:** هو المسمّى بعينه وذاته. والتّسمية الدالّة عليه تسمّى اسماً على سبيل المجاز. (الإنصاف/٩١)
إنّه المسمّى والعبارات عنه تسميات له. (أبو الحسن الأشعريّ). (أصول الدّين للبغداديّ/١١٤)
هو الصّفة. (أبو الحسن الأشعريّ). (المصدر/١١٥)
هو القول الدّالّ على المسمّى.
هو صفة للمسمّى. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)
يدلّ إجمالاً على ما يدلّ عليه الحدّ تفصيلاً. (تلخيص المحصّل/٣٤٧)
هر لفظى كه دلالت بر ذات كند بى اعتبار صفتى از صفات آنرا اسم گويند[1]. (گوهر مراد/١٦٩)
هو الذّات من حيث تقيّده بمعنى -أي: الذّات الموصوفة بصفة معيّنة- كالرّحمن مثلاً. (أصول المعارف/٤٥)
ما دلّ على الذّات الموصوفة بصفة معيّنة. وقد يطلق الاسم على نفس الذّات باعتبار اتّصافها بالصّفة وعلى هذا هو عين المسمّى باعتبار الهويّة والوجود. وقد يطلق الاسم على ما يفهم من اللّفظ -أي المعنى الذّهنيّ. (علم اليقين في أصول الدّين ٩٧/١)
وفي الجملة الاسم هو مدلول اللّفظ، لا اللّفظ.
إنّه عين المسمّى خارجاً، لا مفهوماً.
لغة: ما وضع لشيء من الأشياء، ودلّ على معنًى من المعاني جوهراً كان أو عرضاً. فيشمل الفعل والحرف أيضاً.
عرفاً: هو اللّفظ الموضوع لمعنى؛ سواء كان مركّباً أو مفرداً، مخبراً عنه أو خبراً، أو رابطة بينهما.
ذات الشّيء.
الاسم أيضاً الصّفة.
قد يطلق ويراد به ما يقابل الصّفة.
وقد يراد بالاسم نفس مدلوله. (الكلّيات/٢٩-٣٠)
← الصّفة، المسمّى.

(٨٨) **الإشارة الحسيّة والعقليّة** الإشارة الحسّيّة هي امتداد موهوم أُخِذ من المشير منتهٍ بالمشار إليه. وإنّما كانت حسّيّة لقيامها بالوهم الّذي هو أحد الحواسّ الباطنة.
والإشارة العقليّة تكون أيضاً إلى العرض لذاته، بل لا تختصّ بالجوهر والعرض، فإنّها صادقة على المجرّد أيضاً. فإنّ كلّ معقول يشار إليه في التّعقّل إشارة عقليّة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٦)

(٨٩) **الإشارة العقليّة**
← الإشارة الحسّيّة.

(٩٠) **الاشتداد** هو الحركة فيه (الوجود) على نحو الحركة في الكيفيّات. (شرح تجريد العقائد/١٤)
هو اعتبار المحلّ الثّابت بالقياس إلى حالّ فيه غير قارّ؛ تتبدّل نوعيّته إذا قيس ما يوجد منه في آن إلى ما يوجد في آن آخر بحيث يكون ما يوجد في كلّ آن متوسّطاً بين ما يوجد في الآنين المحيطين به. ويتجدّد جميعها على ذلك المحلّ المتقوّم دونها من حيث هو متوجّه بتلك التّجدّدات إلى غاية مّا. (شوارق الإلهام ٢١١/٢)
الاشتداد في الوجود هو حركة المهيّة من وجود ضعيف إلى وجود أشدّ منه. (المصدر ٤٧/١)
← الحركة في مقولة الكيف، الضّعف، الكيفيّات

---
١ - هو اللّفظ الدّالّ على ذات شيء بلا اعتبار صفة من صفاته.

الاستعداديّة.

(٩١) الإشراك هو إثبات الشّريك في الألوهيّة. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١١١)
هو إثبات الشّريك لله في الأُلوهيّة؛ سواء كانت بمعنى وجوب الوجود، أو استحقاق العبادة. (الكلّيّات/٤٤)
← التّوحيد.

(٩٢) الإصرار هو أن لا يندم من المعصية مع العلم بها، أو التّمكّن من العلم بها والاستمرار على ذلك، والعزيمة على مثله في القبح في المستقبل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)
الإقامة على الذّنب والعزم على فعل مثله. (المفردات/١٢)
كلّ عزم شدّدت عليه فهو إصرار. (الكلّيّات/٤٤)
← التّوبة، الكبيرة.

(٩٣) الأصل ما دلّ على غيره.
ما تفرّع عنه غيره. (أعلام النّبوّة للماوردي/٧٠)
ما أثمر لك المعرفة بغيره. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)
هو ما يبتني عليه غيره. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢، التّعريفات/١٢)
هو الدّليل لابتناء المدلول عليه. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٤)
ما يثبت حكمه بنفسه، ويبنى عليه غيره. (التّعريفات/١٢)
الأصول جمع أصل وهو في اللّغة عبارة عمّا يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره. وفي الشرع عبارة عمّا يبنى عليه غيره ولا يبنى هو على غيره. (المصدر/١٢)
حمل المفهوم الكلّيّ على الموضوع على وجه كلّيّ بحيث تندرج فيه أحكام جزئيّاته، يسمّى أصلاً وقاعدة. (الكلّيّات/٤٥)
الأُصول جمع أصل وهو في اللّغة ما يبنى عليه الشّيء. وفي الاصطلاح يطلق على الرّاجح، والقاعدة، والدّليل، والاستصحاب. (مفتاح الباب/٧١)
← الفرع، القواعد، القانون.

(٩٤) الأصلح كلّ ما عري عن الفساد يسمّى صلاحاً. وهو الفعل المتوجّه إلى الخير من قوام العالم وبقاء النّوع عاجلاً والمؤدّي إلى السّعادة السّرمديّة آجلاً.
وإذا كان صلاحان وخيران، فكان أحدهما أقرب إلى الخير المطلق، فهو الأصلح. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٠٦، لباب العقول/٣٢٢)

(٩٥) الأُصول
← الأصل.

(٩٦) أصول الدّين إنّ الّذي سطره المتكلّمون في عدد أُصول الدّين أنّها خمسة: التّوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر. ولم يذكروا النّبوّة. (رسائل الشّريف المرتضى ١/١٦٥)
المراد هاهنا الأُمور الخمسة المذكورة؛ من التّوحيد، والعدل، والنّبوّة، والإمامة، والمعاد. (مفتاح الباب/٧١)
هو علم الكلام. ويسمّى بالفقه الأكبر ـ أيضاً. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٨٧)
← علم الكلام، الفقه الأكبر.

(٩٧) أصول النّعم الحياة، والقدرة، والشّهوة، والنّفرة، وخلق المشتهيات، والتّمكين من المشتهيات. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)

← **النّعمة.**

(٩٨) الأصوات هي كيفيّة تحدث في الهواء بسبب التّموّج المعلول للقرع الّذي هو إمساس عنيف، أو القلع الّذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارع أو المقلوع للقالع. (شرح تجريد العقائد/٢٤٣)

← **الصّوت، الصّدى.**

(٩٩) الإضافة إنّ الإضافة كما قالت الحكماء: هي نسبة شيئين ثبات كلّ واحد منهما بثبات صاحبه الّذي ثباته بثباته، يدور عليه ولا ينافيه. (إثبات النبوءات/١١٥)

هي النّسبة المتكرّرة. (شرح العبارات/٢٣٩، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)

النّسبة المتكرّرة؛ كالأُبوّة، والبنوّة، والفوقيّة والتّحتيّة. (أُصول الدّين للرّازيّ/٣٤)

ما لا يقتضي قسمة ولا نسبة فإمّا أن يكون مجرّد نسبة هو الإضافة. فإنّ حقيقتها نسبة الشّيء إلى غيره نسبةً متكرّرة من الطّرفين.... (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)

هي النّسبة المتكرّرة؛ أي: النّسبة الّتي لا تعقل إلّا بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأولى. وتسمّى هذه مضافاً حقيقيّاً. (شرح المقاصد ١/٢٨٠)

إنّ الإضافة على قسمين: متّفقة وهي الّتي يتّحد طرفاها؛ كالأُخوّة والجوار، ومختلفة وهي ما يختلف طرفاها؛ كالأُبوّة والبنوّة. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)

نسبة تستدعي منتسبين متغايرين. (المصدر/٢٠٠)

← **التّقابل بالتّضايف، المتضايفان.**

(١٠٠) الاضطرار ما يوجد في الحيّ من فعل غيره على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)

الاحتياج إلى الشّيء: اضطرّه إليه: ألجأه وأحوجه. (الكلّيّات/٥٠)

← **اللاختيار، الأفعال الاضطراريّة، الجبر.**

(١٠١) الإضلال يطلق الإضلال على الإشارة إلى خلاف الحقّ، والتباس الحقّ بالباطل.

ويطلق على فعل الضّلالة في الإنسان؛ كفعل الجهل فيه حتّى يكون معتقداً خلاف الحقّ.

ويطلق على الإهلاك والبطلان. (كشف المراد/٢٤٨)

يطلق الإضلال على معان ثلاثة:

الأوّل: الإشارة إلى خلاف الحقّ.

الثّاني: فعل الضّلالة.

الثّالث: الإهلاك. (شرح تجريد العقائد/٣٤٩)

← **الضّلال.**

(١٠٢) الإعادة تجديد الخلق بعد الفناء إلى ما كان عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)

أن يبدّل بالوجود، العدم الّذي سبق له الوجود. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢١٤)

إيجاد ثانٍ. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧١)

إنّ الإعادة تقال بمعنيين:

أحدهما جمع الأجزاء وتأليفها بعد تفريقها وانفصالها.

الثّاني إيجادها بعد إعدامها. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩١)

هو أن يكون الشّيء موجوداً في زمانٍ، ثمّ عدم

في زمان ثانٍ، ثمّ وجد في زمان ثالث. (شوارق الإلهام ١١٨/١)
الإيجاد إذا كان مسبوقاً بمثله سمّي إعادة. (علم اليقين في أُصول الدّين ١٣٧/١)
← الإبداء، الإيجاد، المعاد.

(١٠٣) الإعانة هي الإسعاد على الفعل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧)

(١٠٤) الاعتذار هو إظهار النّدم على الإساءة إلى الغير. (الحدوق والحقائق للمرتضى/١٥٢)
محو أثر الذّنب. (التّعريفات/١٣)
إظهار ندم على ذنب تقرّ بأنّ لك في إتيانه عذراً. (الكلّيّات/١١٦)
← التّوبة.

(١٠٥) الاعتراض هو الكلام الّذي يراد به إفساد ما استدلّ به الغير، أو قال به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)
محاولة إفساد ما قاله المستدلّ. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
← المعارضة، المناقضة.

(١٠٦) الاعتزال هو لقب حدث لها (للمعتزلة) عند القول بالمنزلة بين المنزلتين وما أحدثه واصل بن عطاء من المذهب في ذلك. (أوائل المقالات/٣٥)
(لقب حدث) لأصحاب واصل بن عطاء الغزاليّ اعتزل عن مجلس الحسن البصريّ. (التّعريفات/٩٧)
← المنزلة بين المنزلتين، المعتزلة.

(١٠٧) الاعتقاد هو عقد القلب على ثبوت أمرٍ أو نفيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)
ارتباط الشّيء بالقلب إمّا عن دليل فيسمّى ذلك الاعتقاد علماً، وإمّا عن شبهة فيسمّى جهلاً. وإمّا عن قول الغير بلا حجّة فيسمّى تقليداً، وإمّا عن خطور من غير سبب فيسمّى تنحيتاً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)
أُمور يجدها الحيّ من نفسه، ويدرك التّفرقة بينها وبين غيرها بالضّرورة. (تلخيص المحصّل/١٥٤)
هو حكم الذّهن بمقصود على آخر إيجاباً أو سلباً، حكماً جازماً. (كشف الفوائد/١٩)
هو التّصديق وهو قسيم أحد قسمي العلم. (كشف المراد/١٨٠)
الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٦)
وهو الحكم بمتصوّر على متصوّر فإن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقيّ ... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٣)
الاعتقاد يطلق على التّصديق مطلقاً أعمّ من أن يكون جازماً أو غير جازم، مطابقاً أو غير مطابق، ثابتاً أو غير ثابت، وهذا متداول مشهور.
وقد يقال لأحد قسمي العلم؛ أعني اليقين. (شرح تجريد العقائد/٢٥٩، كشّاف اصطلاحات الفنون/٩٥٤)
وهو في اللّغة العقد على الشّيء بالقلب.
وفي العرف التّصديق الجازم.
وفي الشّرع الحكم الشّرعيّ الغير المتعلّق بالعمل. (شوارق الإلهام ١٣/١)
هو الحكم الجازم المقابل للتّشكيك بخلاف اليقين.
وقيل: هو إثبات الشّيء بنفسه. وقيل: هو التّصوّر مع الحكم. (الكلّيّات/٥٥)

← الإذعان، التّصديق، الجزم، الضّروريّات، العلم.

(١٠٨) **الاعتقادات المتضادّة والمختلفة والمتماثلة** فالمتماثل ما تعلّق بمتعلّق واحد على وجه واحد في وقت واحد على طريقة واحدة. فهي [فإن] تغيّر شيء من هذه الأوصاف الأربعة؛ مثل أن يتغاير المعتقدان، أو يتغاير وجوههما، أو يختلف وقتهما وكان أحدهما على طريق الجملة والآخر على طريق التّفصيل. كان الاعتقادان مختلفين.
وأمّا المتضادّ فهو ما جمع الشّروط الأربعة، وكان بالعكس من متعلّق صاحبه، فإنّه يكون ضدّاً له... (الرّسائل العشر/٧٤)
← الاعتقاد.

(١٠٩) **الاعتقادات المتماثلة**
← الاعتقادات المتضادّة.

(١١٠) **الاعتقادات المختلفة**
← الاعتقادات المتضادّة.

(١١١) **اعتقاد المقلّد** الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة؛ فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد. (تلخيص المحصّل/١٥٤)
الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً للواقع فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٧)
← الاعتقاد، التّقليد، الجهل المركّب، الضّروريّات، العلم.

(١١٢) **الاعتماد** هو الّذي يولّد دون الحركة إذا ارتفعت الموانع. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٣٨/٩)
قوّة في الجسم تدافعه إلى سمت مخصوص إذا فقد المانع. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)
معنى أوجب كون محلّه مدافعاً لما يماسّه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)
هو الميل. (عند الحكماء). (كشف الفوائد/٢١)
هو الاعتماد نحو الفوق والسّفل. (كشف المراد/١٦٣)
قسّم المتكلّمون الاعتماد بالنّسبة إلى ما يتولّد عنه إلى أقسام ثلاثة:
أحدها: ما يتولّد عنه لذاته من غير حاجة إلى شرط وإن كان قد يحتاج إليه أحياناً وهو الأكوان.
وثانيها: ما يتولّد عنه بشرط ولا يصحّ بدونه وهو الأصوات.
وثالثها: ما يتولّد عنه لا بنفسه؛ بل بتوسّط وهو الألم والتّأليف. (المصدر/١٦٤)
هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٦)
هو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات.
يسمّيه الحكيم ميلاً. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٨٨)
الفلاسفة يسمّونه ـ أي الاعتماد ـ ميلاً، ويقسّمونه إلى الطّبيعيّ والقسريّ والنّفسانيّ؛ لأنّ مبدأه وما ينبعث هو عنه إن كان أمراً خارجاً عن محلّه، فقسريّ؛ كميل السّهم المرميّ إلى فوق، وإلّا فإن كان مع قصد وشعوره فنفسانيّ؛ كاعتماد الإنسان على غيره، وإلّا فطبيعيّ. (شرح المقاصد ٢٠٨/١)
ويسمّيه الحكيم ميلاً.
وهو كيفيّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات؛ طبعاً أو قسراً أو إرادة. (اللّوامع الإلهيّة

في المباحث الكلاميّة/٦٣)
هو القصد إلى الشّيء، والاستناد إليه مع حسن الرّكون. (الكلّيّات/٥٥)
← الاعتماد اللّازم، الثّقل، الميل، الميل الذّاتي الطّبيعيّ.

(١١٣) الاعتماد اللّازم وهو (الاعتماد) إمّا لازم؛ كالثّقل والخفّة وإمّا مجتلب. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٦)
من أجناس الاعتماد (عند أبي هاشم) الثّقل. وهو الاعتماد اللّازم الموجب للحركة سفلاً.
ذهب المتكلّمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسّفل... (كشف المراد/١٦٣)
وهو اعتماد الثّقيل في جهة السّفل واعتماد الخفيف في جهة العلوّ. (شرح تجريد العقائد/٢٣٦)
← الاعتماد، الاعتماد المفارق.

(١١٤) الاعتماد المتماثل والمختلف
وأمّا الاعتماد فعلى ضربين: متماثل ومختلف؛ فالمتماثل ما اختصّ بجهة واحدة، والمختلف ما اختصّ بجهتين. (الرّسائل العشر/٧١)

(١١٥) الاعتماد المختلف
← الاعتماد المتماثل.

(١١٦) الاعتماد المفارق ذهب المتكلّمون إلى أنّ الاعتماد منه ما هو لازم وهو الاعتماد نحو الفوق والسّفل، ومنه ما هو مفارق وهو المجتلب وهو المقتضي للحركة إلى إحدى الجهات الأربع. (كشف المراد/١٦٣)
قسّموا الاعتماد إلى اعتماد لازم؛ وهو اعتماد الثّقيل في جهة السّفل واعتماد الخفيف في جهة العلوّ، وإلى اعتماد مفارق وهو ما عدا الاعتمادين المذكورين؛ مثل اعتماد الثّقيل في جهة العلوّ واعتماد الخفيف في جهة السّفل. (شرح تجريد العقائد/٢٣٦)
← الاعتماد، الاعتماد اللّازم.

(١١٧) الإعجاز هو في الكلام أن يؤدّي المعنى بطريق هو أبلغ من جميع ما عداه من الطّرق. (التّعريفات/١٤، جامع العلوم ١/١٣٩)
إعجاز القرآن ارتقاؤه في البلاغة إلى أن يخرج عن طوق البشر ويعجزهم عن معارضته. (الكلّيّات/٥٥)

(١١٨) الإعدام ليس هو التّفريق بل الخروج عن الوجود. (كشف المراد/٣١٨)
معنى الإعدام عدم التّأثير في الوجود أو بقائه؛ لا التّأثير في العدم؛ لأنّ انقطاع تأثير الوجود مستلزم للعدم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٠١)

(١١٩) الأعراض هي الّتي لا يصحّ بقاؤها.
وهي الّتي تعرض في الجواهر والأجسام. (التّمهيد للباقلّانيّ/٤٢)
هي الصّفات القائمة بالجواهر؛ من الحركة والسّكون، والطّعم، والرّائحة، والحرارة، والبرودة، والرّطوبة، واليبوسة، وسائر الأعراض. (أصول الدّين للبغداديّ/٣٣)
إنّ غير المتحيّز إمّا أن يستدعي وجوده جسماً يقوم به، نسمّيه الأعراض... (الاقتصاد في الاعتقاد/٣٤)
ما تقوم بغيرها ولا يعقل خلوّها عن المحلّ. (البداية في أصول الدّين/١٩)

هو ما تحت الأجناس التّسعة. وهي الكمّ، والكيْف، والإضافة، والوضع، والأين، والمتى، والملك، والانفعال، والفعل. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

← العرض، الأكوان، المقولات.

(١٢٠) الأعراض الجسمانيّة والرّوحانيّة فإن كان (العرض) قائماً بالمتحيّزات فهو الأعراض الجسمانيّة، وإن كان قائماً بالمفارقات، فهو الأعراض الرّوحانيّة. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٣)

← الأعراض، العرض.

(١٢١) الأعراض الرّوحانيّة

← الأعراض الجسمانيّة.

(١٢٢) الأعراض المتضادّة هي الأعراض الّتي تكون من جنس واحد لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد، في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التّعاقب، وخلوّه منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينهما غاية البُعد. (تلخيص المحصّل/٤٤٠، قواعد العقائد للطوسّي/٥، كشف الفوائد/٢٨)

(١٢٣) الأعراض المتماثلة كلّ موجودين إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر، وإنّما يتمايزان بأعراض زائدة على ماهيّتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهيّة.... (كشف الفوائد/٢٨)

← الأعراض المتضادّة، الأعراض المختلفة.

(١٢٤) الأعراض المختلفة أمّا المتضادّة فهي الأعراض الّتي تكون من جنس واحد، لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التّعاقب وخلوّه منها جميعاً؛ كالألوان... وماعدا المتماثلة والمتضادّة فمختلفة. (تلخيص المحصّل/٤٤٠)

إنّ كلّ موجودين إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر وإنّما يتمايزان بأعراض زائدة على ما هيّتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهيّة... وإمّا أن لا يتماثلا؛ بأن يكون المعقول من أحدهما ليس هو المعقول من الآخر. فإن أمكن اجتماعهما؛ كالسّواد والحركة فهما المختلفان، وإلّا فهما الضّدّان؛ كالسّواد والبياض. (كشف الفوائد/٢٨)

← الأعراض المتماثلة، الأعراض المتضادّة.

(١٢٥) الأعراف قال أبو جعفر (الصّدوق): اعتقادنا في الأعراف، أنّهُ سور.

قد قيل: إنّ الأعراف جبل بين الجنّة والنّار.

وقيل: أيضاً إنّه سور بين الجنّة والنّار.

وجملة الأمر في ذلك أنّه مكان ليس من الجنّة ولا من النّار. (تصحيح الاعتقاد/٨٦)

(١٢٦) الأعضاء الأصليّة وغير الأصليّة أعضاء أصليّة أعضائى است كه متولّد شود از نطفه يا چيزى كه به جاى نطفه باشد، كالعظام. وأعضاء غير أصليّة أعضائى است كه متولّد شود از خون؛ كاللّحم(١). (گوهر مراد/١٠٧)

أنّها (الأعضاء الأصليّة) أجسام كثيفة متولّدة من أوّل مزاج الأخلاط. (كشّاف اصطلاحات

---

١ ــ هي الأعضاء المتولّدة عن النّطفة أو ما هو بمنزلتها؛ كالعظام. والأعضاء غير الأصليّة هي المتولّدة عن الدّماء؛ كاللّحم.

الفنون/١٠٧٥)
الأعضاء الأصليّة هي العظام والأعصاب والعروق.
وقيل: هي الّتي تتولّد من المنيّ. (المصدر/١٠٧٦)
← الأجزاء الأصليّة.

(١٢٧) الأعضاء الغير الأصليّة
← الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.

(١٢٨) الأعيان ما تقوم بنفسها ويصحّ وجودها لا في محلّ. (البداية في أُصول الدّين/١٩)
ماله قيام بذاته. ومعنى قيامه بذاته أن يتحيّز بنفسه، غير تابع تحيّزه لتحيّز شيء آخر. (التّعريفات/١٣)
هي الّتي يكون لها قيام بذاتها. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢١)
← القائم بالنّفس، المتحيّز.

(١٢٩) الإغراء هو البعث على الفعل على حدّ يصير كالمحمول عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)

(١٣٠) الافتراق عبارة عن البعد بين الشّيئين. (أُصول الدّين للبزدويّ/١٧)
هو عبارة عن حصول المتحيّزين في حيّزين يمكن أن يتوسّط بينهما ثالث. (الأربعين في أُصول الدّين/٥)
حصول الجوهرين في حيّزين يتخلّلهما ثالث هو الافتراق. (أُصول الدّين للرّازي/٣٤، قواعد المرام في علم الكلام/٤١)
حصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (تلخيص المحصّل/١٤٩)
هو كونهما (الجسمين) في حيّزين على وجه يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (المصدر/٤٤١، قواعد العقائد للطوسيّ/٨)
الاجتماع هو كون الجوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلهما ثالث. والافتراق هو كونهما بحيث يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد/٢٠)
الافتراق هو حصولهما (الجوهرين) بحيث يتخلّلهما ثالث. (كشف الفوائد/٢٠، نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٤)
حصول الجوهر في الحيّز؛ إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا. وعلى الأوّل؛ إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث فهو الافتراق... (شرح المقاصد ١/٢٥٥، شرح تجريد العقائد/٢٨٩)
هو حصول الجوهرين في حيّزين بحيث يمكن أن يتخلّلهما ثالث. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٧٣)
كون الجوهرين في حيّزين بحيث يمكن التّفاصل بينهما. (التّعريفات/١٤)
هو كونهما (الجوهرين) في حيّزين على وجه يمكن أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٢)
الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا. وعلى الأوّل إمّا أن يكون بحيث أن يتوسّطهما ثالث، فهو الافتراق... (شوارق الإلهام ٢/٢٠٢)
إن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر آخر؛ فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما، فافتراق. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٥٠)
← الاجتماع، الأكوان.

(١٣١) الأفضل في الشّرع هو الأكثر ثواباً. (شرح الأُصول الخمسة/٧٦٦)
معنى قولنا في العمل إنّه أفضل، أنّه أكثر ثواباً

من غيره. (رسائل الشّريف المرتضى ٣٠١/١)
بمعنى أنّه أكثر ثواباً عند الله تعالى. (تلخيص الشّافي ١٩٩/١)

(١٣٢) الأفعال الاختراعيّة والمباشرة والمتولّدة الأفعال تنقسم إلى المباشر والمتولّد والمخترع. فالأوّل هو الحادث ابتداءاً بالقدرة في محلّها. والثّاني هو الحادث الّذي يقع بحسب فعل آخر؛ كالحركة الصّادرة عن الاعتماد. ويسمّونه المسبّب، ويسمّون الأوّل سبباً؛ سواء كان الثّاني حادثاً في محلّ القدرة أو في غير محلّها. والثّالث ما يفعل لا لمحلّ. فالأوّل مختصّ بنا، والثّالث مختصّ به تعالى والثّاني مشترك. (كشف المراد/٢٢٤)

← الفعل المباشر، الفعل التّوليديّ، الفعل المخترع.

(١٣٣) الأفعال الاختياريّة هي الّتي يقصد إليها العبد عن علم وإرادة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤/٩)
إنّا نعلم بالضّرورة الفرق بين أفعالنا الاختياريّة والاضطراريّة. ولا فارق إلّا القدرة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٥٢)

← الاختيار، الإرادة، الأفعال الاضطراريّة، الفاعل بالقصد. الفعل الاختياريّ.

(١٣٤) الأفعال الاضطراريّة تحدث من نفسها ولا إرادة للمرء فيها. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤/٩)
إنّا نعلم بالضّرورة الفرق بين أفعالنا الاختياريّة والاضطراريّة. ولا فارق إلّا القدرة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٥٢)

← الاضطرار، الفعل، الجبر، الفاعل بالجبر، الفعل غير الاختياريّ.

(١٣٥) الأفعال المباشرة
← الأفعال الاختراعيّة.

(١٣٦) الأفعال المتولّدة
← الأفعال الاختراعيّة.

(١٣٧) أفعال واجب الوجود افعال واجب الوجود بر دو گونه است: تكوينى و تكليفى. و مراد از تكوينى معنى اعم است. و آن ايجاد خداى تعالى است مراشياء را. و گاه نيز بمعنى اخصّ از مطلق ايجاد اطلاق مى‌شود چنان كه بيايد.
و افعال تكليفى عبارت است از اوامر و نواهى متعلّق به افعال مكلّفين و آنچه متعلّق است به وى از ارسال رسل و انزال كتب[1]. (گوهر مراد/١٩٩)

← الإيجاد، الشّريعة، فعل الله تعالى.

(١٣٨) الأقانيم قال أوائل الملكانيّة[2]: إنّ الله تعالى جوهر واحد هو ثلاثة أقانيم: أُقنوم

---

١ ــ أفعال واجب الوجود على قسمين: تكوينيّ وتكليفيّ.
التّكوينيّ منه عبارة عن إيجاده الأشياء وهذا المعنى (مطلق الإيجاد) أعمّ، وقد يراد منه معنى أخصّ كما سيأتي.
والتّكليفيّ منه هو الأمر والنّهي منه تعالى المتعلّقان بأفعال المكلّفين وكلّ ما يتعلّق بذلك من إرسال الرّسل وإنزال الكتب.

٢ ــ الملكانية أصحاب «ملكا» الّذي ظهر بأرض الرّوم واستولى عليها. ومعظم الرّوم ملكانيّة. (الملل والنّحل ٢٠٣/١)

الأب، وأُقنوم الابن، وأُقنوم روح القدس، وإنّها واحدة في الجوهريّة، وإنّ أُقنوم الأب هو الذّات، وأُقنوم الابن هو الكلمة، وأُقنوم روح القدس هو الحياة.

واختلفوا في الأقانيم، فقال بعضهم: هي خواصّ، وقال بعضهم: هي أشخاص، وقال بعضهم: هي صفات. (أعلام النبوّة للماورديّ/١٢)

(١٣٩) الاقتران كونان يحصلان في جوهرين متباعدين. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)

← **الاجتماع، الافتراق.**

(١٤٠) الاكتساب إنّه الفعل الّذي يكتسب به لنفسه خيراً أو شرّاً، أو ضرّاً أو نفعاً، أو صلاحاً أو فساداً. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٦٤/٨)

الكسب ينقسم إلى كسبه لنفسه ولغيره. والاكتساب خاصّ بنفسه. وقيل: الاكتساب يستدعي التّعمّل، والمحاولة، والمعافاة. وأمّا الكسب فيحصل بأدنى ملابسة. (الكلّيّات/٥٨)

← **الكسب.**

(١٤١) الأكوان الأعراض على ضربين: ضرب لا يصحّ خلوّ الجواهر من نوعه، وضرب يصحّ خلوّها، وتعرّيها من أجناسه وأنواعه. فالأوّل هو نوع الأكوان؛ لأنّ الجواهر لا يصحّ مع وجودها أن تعرى من نوع الكون. (رسائل الشّريف المرتضى: ٣١٠/٤)

«هي»على ضربين: ضرب يدلّ على حدوث الأجسام والجواهر، والضّرب الآخر لا يدلّ على ذلك. فالضّرب الأوّل هو الأكوان لأنّها المختصّة، فإنّ الجواهرلا تخلو من نوعها. (المصدر ٣١١/٤)

هي الحركة والسّكون والاجتماع والافتراق. ويجمعها ما يخصّص الجوهر بمكان، أو تقدير مكان. (الإرشاد/١٧)

هي اجتماع وافتراق، وحركة وسكون. (دلالة الحائرين ٢٠١/١)

هي أمور موجودة غير الأجسام لا يمكن وجودها إلّا في الأجسام. (قواعد العقائد للطوسيّ/٨)

هي الاجتماع والافتراق، والحركة والسّكون. (شرح العقائد النّسفيّة ٥٣/١)

الأكوان أربعة: الاجتماع والافتراق، الحركة والسّكون. وزاد بعضهم الكون الأوّل، وهو الحصول في الحيّز عقيب العدم. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

حركة وسكون، واجتماع وافتراق. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٢)

هي الحركة والسّكون، والاجتماع والافتراق. (مفتاح الباب/١٠١،الكلّيّات/١٣٠)

← **الاجتماع، الأعراض، الافتراق، الحركة، السكون، الكون.**

(١٤٢) الإلجاء ما يقوى الدّاعي إلى أن يفعل، أو أن لا يفعل على وجه يخرج بذلك من أن يكون مستحقّاً للمدح أو الذّم. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٠)

والإلجاء على قسمين:

أحدهما يجري مجرى المنع. وهو أن يعلم الله تعالى العبد أنّه إن رام بعض الأفعال، مَنَعَه منه. فيكون ملجأً إلى أن لا يفعله.

والقسم الآخر من الإلجاء ما يكون بالمنافع الخالصة الكثيرة والمضارّ الشّديدة. (الذّخيرة في علم الكلام/١٢٤)

عندنا إنّ هاهنا ضرباً من الإلجاء بغير المضارّ؛ وهو أن يعلم الله تعالى القادر، أنّه متى رام

الفعل، منعه منه. (رسائل الشريف المرتضى ٤/٣٣٣)
إنّ الإلجاء إذا لم يكن من باب المنع فلا يحصل إلّا بالمضارّ الحاضرة. (المصدر ٤/٣٣٢)
← الاختيار، الاضطرار.

(١٤٣) الإلحاد الّذي هو ضدّ التّوحيد. (الإبانة عن أصول الدّيانة/١٩٩)
ميل وعدول عن الإسلام واتّصال واتّصاف بكفر لكونه تكذيباً للنّبيّ -عليه السّلام- فيما علم مجيئه بالضّرورة. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٨٩)
← التّوحيد، الكفر.

(١٤٤) الله تعالى إنّ الله هو العقل للعالم. (أفلاطن وسقراط). تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً... (اعلام النّبوّة للرّازيّ/١٣٣)
الفاعل الحقّ والقادر الّذي لا يعجزه شيء. (التّوحيد للماتريديّ/٢٢٥)
من له الإلهيّة، وهي القدرة على اختراع الأعيان. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٣)
الذّات الموصوف بالأُلوهيّة.
المحدث للعالم هو الله تعالىٰ. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٥٩)
إنّ لفظة «الله» علم للذّات المقدّسة المشخّصة، أو موضوع لمفهوم كلّيّ هو مفهوم الواجب الوجود لذاته والمستحقّ للعبادة. (مفتاح الباب/٧٢)
هو الوجود البحت الخالص الحقّ البسيط المنزّه عن الماهيّة والتّركّب. (أُصول المعارف/١٠)
هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيها، وعلم لا جهل فيه، وحقّ لا باطل فيه (قال جعفر الصّادق -عليه السلام-). (المصدر/٢٦)
المتفرّد بالوجود هو الله سبحانه. (علم اليقين في أصول الدّين ١/٤٢)
اسم لـوجود الحقّ الجامع لصفات الإلهيّة المنعوت بنعت الرّبوبيّة، المتفرّد بالوجود الحقيقيّ. (المصدر ١/١٠٦)
← الإله، المحدِث، الواجب الوجود لذاته.

(١٤٥) الإله هو الّذي تستحقّ له العبادة، وتليق به، وينبغي له. لأنّه قادر على فعل ما يستحقّها به لأجل ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)
عبارة عن أجلّ الموجودات وأرفعها.
هو الّذي يقال فيه بالقول المطلق: إنّه أرفع الموجودات وأجلّها. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٥)
هو ذات موصوفة بصفات الكمال. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٠١)
ذات متّصفة بالقادريّة على أصول النّعم. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)
هو الّذي يكون قادراً على المقدورات. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٢٢)
عبارة عن ذات موصوفة بهذه الصّفات (الحياة والعلم والإرادة). (قواعد العقائد للطوسيّ/١٧)
← الله تعالىٰ.

(١٤٦) الإلزام هو بيان الغير وجوب أن تقول بما لا تقول به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥١)
الإكراه هو الإلزام والإجبار على ما يكره الإنسان طبعاً أو شرعاً، فيقدم على عدم الرّضا. (التّعريفات/١٥)
← الإلجاء، الأمر، الإيجاب.

(١٤٧) الأُلْف هو ما يحدث في النّفس على طول الصّحبة من كراهة مفارقة المحبوب. (الأقوال الذّهبيّة/٥٨)
اتّفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش.

(المفردات/١٥)
ألفت متّفق بودن رأيها و عقيدهها است با جماعتى، تا در معيشت معاون هم باشند[1].
(گوهر مراد/٤٩١)

(١٤٨) الألم الأعراض المدركات على ضروب: منها ما يدرك بمحلّه، ومنها ما يدرك في محلّه، ومنها ما يدرك محلّه من غير إدراك محلّه[2] ولا انتقاله إلى حاسّة الإدراك، فالأوّل هو الألم. (رسائل الشّريف المرتضى ٣١٥/٤)

ما أدرك بمحلّ الحياة فيه. (تقريب المعارف/٨٨)

ما يختصّ الحيّ من المعاني على ضربين: ضرب يكفي في وجوده محلّ الحياة من غير زيادة عليه، وهو الألم. (الرّسائل العشر/٧٣)

هو الحالة الحاصلة عند تغيّر المزاج إلى الفساد.
(أصول الدّين للرّازيّ/٥٠)

إدراك لما هو شرّ عند المدرك. (لباب الإشارات/٢٧٦)

زعم ابن سينا: أنّ اللّذّة إدراك الموافق، والألم إدراك المنافي.

والمعتزلة قالوا: إنّ المدرك إن كان متعلّق النّفرة؛ كما في حقّ السّليم كان إدراكه ألماً.
(تلخيص المحصّل/١٧١)

إدراك منافٍ من حيث هو منافٍ. (المصدر/٤٦٦، قواعد العقائد للطّوسيّ /٤٨، كشف الفوائد ١٨٦/٢)

هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٠٢، شوارق الإلهام ١٨٦/٢)

---

١ ــ اتّفاق الآراء مع جماعة كي يتعاونوا على أمر المعاش.

٢ ــ كذا في المصدر.

هو إنّما يحدث من إدراك المنافي. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٣)

الحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد.
(قواعد المرام في علم الكلام/٧٥)

إدراك المنافي هو الخروج عن الحالة الطّبيعيّة.
(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٠٢)

هو إدراك المنافي. (كشف الفوائد/١٩، كشف المراد/١٩٣، شوارق الإلهام ١٨٦/٢، أصول المعارف/١٦٩)

إدراك المنافر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٩)

إدراك المنافي من حيث هو منافٍ. (شرح المقاصد ٢٤٤/١، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٠، گوهر مراد/٤٤٣، الكلّيّات/٦٣)

الادراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ من حيث هو كذلك. (شرح المقاصد ٢٤٤/١)

وهما (اللّذّة والألم) كيفيّتان وجدانيّتان. فاللّذّة إدراك الملائم، والألم إدراك المنافي.
(إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٢٠)

إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة بالنّسبة إلى المدرك والنّائل.

إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة في القابل.
(المصدر/١٢١ و ٢٣٤)

إنّه حالة حاصلة عن تغيّر المزاج إلى الفساد.
(المتكلّمون)

هو إدراك متعلّق النّفرة. (جمهور المعتزلة).
(المصدر/٢٣٣)

هو نوع من الإدراك، لكنّه تخصيص بالمنافي.
(اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٧)

هو إدراك ونيل لما هو نقص وشرّ؛ من حيث هو نقص وشرّ بالنّسبة إلى المدرك والنّائل.
(المصدر/٣٨٢)

إدراك المنافر من حيث هو منافر. (شرح تجريد

العقائد/٢٧٧، مفتاح الباب/١٣٤، كشّاف اصطلاحات الفنون/٨٩)
هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك منافر. (شوارق الإلهام ٢/١٨٦)
إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك آفة من حيث هو كذلك. (الشيخ في الإشارات). (گوهر مراد/٤٤٣)
ادراكه (الشيء) من حيث إنّه منافر. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٤٤)
← الشرّ، اللّذة.

(١٤٩) الألم الحسّيّ إن كان إدراكه (أي الألم) بالحواسّ فهو حسّيّ. (قواعد العقائد للطوسي/٤٨، تلخيص المحصّل/٤٦٦، كشف الفوائد/٩٢)
ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّياً، فيكون الألم واللّذة حسّيين؛ كالإدراك بالحواسّ الظّاهرة... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٢١)
الحسّيّ من الألم، سيّما اللّمسيّ يسمّى وجعاً. (المصدر ١/٢٤٥)
← الألم العقليّ، اللّذة الحسّيّة.

(١٥٠) الألم العقليّ إن كان إدراكه (الألم) بالعقل فهو عقليّ. (قواعد العقائد للطوسيّ/٤٨، تلخيص المحصّل/٤٦٦، كشف الفوائد/٩٢)
ثمّ إنّ ذلك الإدراك قد يكون حسّياً، فيكون الألم واللّذة حسّيين. وقد يكون عقليّاً فيكونان عقليّين بالنّسبة إلى المدرك. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٢١)
ثمّ كلّ من اللّذة والألم ينقسم إلى الحسّيّ والعقليّ حسب الإدراك؛ أمّا الحسّيّ فظاهر، وأمّا العقليّ فلأنّ للجوهر العاقل أيضاً كمالاً. ولا شكّ أنّ هذا الكمال خير بالقياس إليه وأنّه مدرك لهذا الكمال ولحصول هذا الكمال له. فإذن هو ملتذّ بذلك وهذه هي اللّذّة العقليّة، وأمّا الألم فهو أن يحصل له ضدّ هذا الكمال ويدرك حصوله من حيث هو ضدّ. (شرح المقاصد ١/٢٤٥)
هو أن يحصل للجوهر العاقل ضدّ هذا الكمال (اللّذة الحسّيّة) ويدرك حصول ذلك الضّدّ من حيث هو ضدّ. (گوهر مراد/٤٤٥)
← الألم، اللّذة الحسّيّة.

(١٥١) الألوهيّة عبارة عن وجوب الوجود والقدم الذّاتيّ؛ أعني عدم المسبوقيّة بالغير. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٥٩)
الإلهيّة: هي أحديّة جمع جميع الحقائق الوجوديّة. (التّعريفات/١٥)
← الله، الإله.

(١٥٢) الإلهام هو العلم الضّروريّ. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)
إلقاء معنى في القلب بطريق الفيض. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٤٥)
ما يُلقىٰ في الرّوع بطريق الفيض. وقيل ما وقع في القلب من علم وهو يدعو إلى العمل. (التّعريفات/١٥)
گاه باشد كه حصول مقدّمات مرتّبه بى‌آنكه كسى در تصوّر مطلوب باشد روى دهد، و از آن جا نتيجهٔ علمى كه لازم آن مقدّمات باشد حاصل شود خواه آن نتيجه در وقت ديگر مطلوب او بوده باشد، و خواه هرگز به خاطرش نرسيده. اين قسم از نظر را إلهام خوانند[1]. (گوهر

---
١ ــ ربّما تحصل مقدّمات مرتّبة في الذّهن من غير ←

مراد/٣١)
← العلم الضّروريّ، النّبوّة.

(١٥٣) الإماتة في الحقيقة إنّما هي إبطال الحياة وإزالتها، وتفريق البِنية الّتي تحتاج هي في الوجود إليها. (شرح الأصول الخمسة/٧٣١)
← الموت.

(١٥٤) الأمارة ما يقتضي غلبة الظّنّ بضرب من اعتبار العادة وغير ذلك وليست موجبة للظّنّ. (الرّسائل العشر/٨٥)
ما يكون النّظر فيه مفضياً إلى غلبة الظّنّ. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٠)
هي الّتي يلزم من العلم بها ظنّ وجود المدلول.
هي الّتي يلزم من النّظر فيها الظّنّ بالمدلول. (تلخيص المحصّل/٦٦)
هي الّتي يلزم من العلم بها ظنّ المدلول. (قواعد المرام في علم الكلام/٣٥)
المستلزم للظّنّ يسمّى أمارةً. (كشف المراد/١٨٧)
ما يحصل به الظّنّ. (شرح تجريد العقائد/٢٦٨)
بالكسر: الولاية، وبالفتح: العلامة. (الكلّيّات/٦٨)
← الدّليل.

(١٥٥) الإمام في أصل اللّغة هو المقدّم سواء كان مستحقّاً للتّقديم أو لم يكن مستحقّاً، وأمّا في الشّرع فقد جعله اسماً لمن له الولاية على الأمّة، والتّصرّف في أمورهم على وجه لا يكون فوق يده يد. (شرح الأصول الخمسة/٧٥٠)
هو الأولى بتدبير الأمّة وأمرهم ونهيهم. وقد دللّنا على أنّ من كان بهذه الصّفة فهو الإمام المفترض الطّاعة. (الشّافي في الإمامة ٢/٢٨١)
هو المقتدى به. (تلخيص الشّافي ١/١٩١، ٢١٠)
هو الّذي يتولّى الرّئاسة العامّة في الدّين والدّنيا جميعاً. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)
عبارة عن الشّخص الّذي يؤمّ به ويقتدىٰ به (في اللّغة). (الأربعين في أصول الدّين/٤٣٥، الألفين/٣٥٥)
آن كس بود كه خلق به وى اقتداء كنند[1]. (البراهين في علم الكلام ٢/٥٣)
متصرّف ونافذ الحكم باشد در كلّ أُمّت[2]. (المصدر ٢/٢٥٢)
هو الإنسان الّذي له الرّئاسة العامّة في الدّين والدّنيا بالأصالة في دار التّكليف. (تلخيص المحصّل/٤٢٦، الألفين/١٢)
اين است كه متصرّف أُمّت باشد و أولى تر به كار و تدبير أُمور ايشان[3]. (معتقد الإماميّة/١١٧)
هو إنسان له الإمامة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧٤)
هو الآمر بأوامر الله تعالى والنّاهي بنواهيه. (الألفين/٥٥)
هو النّاظم للنّوع والحافظ لاختلاله والمصلح له. (المصدر/١١٩)
هو الّذي إليه القيام بأمور مبيّنة في الشّرع. (المصدر/٢٠١)
هو الموقف على الأحكام والشّرع بعد النّبيّ

← واسطة في تصوّرالمطلوب فعنده تحصل النّتيجة العلميّة؛ اللّازمة لتلك المقدّمات؛ سواء كانت مطلوبة في وقت آخر أم لا؛ بأن لم تكن له متصوّرة أصلاً. وهذا يقال له الإلهام.

---

١ ــ عبارة عن الشّخص الّذي يقتدي به الخلق.
٢ ــ الّذي حكمه وتصرّفه على كلّ آحاد الأمّة نافذ.
٣ ــ هو في الأمّة متصرّفها ومن هو أولى بالأمر وتدبير شؤونهم.

ـصلّى الله عليه وآله ـ ومنه تستفاد أحكام الشّريعة . (المصدر/٢١٤)
هو حجّة الله تعالى على كلّ مكلّف في كلّ حكم . فلا يصدر منه ذنب . (المصدر/٢٦٨)
هو الآمر لكلّ غير المعصوم بالمعروف ، والنّاهي لهم عن المنكر. (المصدر/٢٧٢)
من يُفعل الشّيءُ لأجل أنّه فعله ، لامَن يُفعَلُ مثلُ فعلِه مطلقاً . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٢٠٥)
كلّ فاطميّ عالم زاهد خرج بالسّيف وادّعى الإمامة فهو إمام . (الزّيديّة) . (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٤٤)
من حدّثه المَلَك بالعمل والتّبليغ . (علم اليقين في أصول الدّين ١/٣٦٦)
كلّ من ائتمّ به قوم ، فهو إمام لهم . (الكلّيّات/٦٤)

← الإمامة ، الوليّ ، الخلافة .

(١٥٦) الإمامة الّتي هي الأمر، وسياسة الأمّة كافّة على سنن الدّين . (راحة العقل/١٣٤)
رئاسة عامّة في الدّين بالأصالة لا بالنّيابة عمّن هو في دار التّكليف . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)
هي الرّئاسة على جميع الأمّة . (عند المعتزلة) . (تلخيص الشّافي ٤/١٧٠)
رئاسة عامّة لشخص من الأشخاص في أُمور الدّين والدّنيا وهو عليّ بن أبي طالب ـعليه السّلام ـ فيكون معصوماً بنصّ النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ . (الرّسائل العشر/١٠٣)
التّقدّم لأمر الجماعة . (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٠)
رئاسة عامّة دينيّة مشتملة على ترغيب عموم النّاس في حفظ مصالحهم الدّينيّة والدّنياويّة ، وزجرهم عمّا يضرّهم بحسبها . (تلخيص المحصّل/٤٥٧ ، قواعد العقائد للطّوسيّ/٣٤)
هي رئاسة عامّة في أُمور الدّين والدّنيا بالأصالة . (قواعد المرام في علم الكلام/١٧٤)
عبارة عن خلافة شخص من الأشخاص للرّسول ـصلّى الله عليه وآله ـ في إقامة قوانين الشّرع ، وحفظ حوزة الملّة على وجه يجب اتّباعه على الأمّة كافّة . (الألفين/١٢)
رئاسة عامّة لشخص من الأشخاص في أُمور الدّين والدّنيا . (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٦٢)
رئاسة عامّة في أمر الدّين والدّنيا خلافةً عن النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ .
هي رئاسة عامّة في الدّين والدّنيا لشخص واحد من الأشخاص . (شرح المقاصد ٢/٢٧٢)
هي رئاسة عامّة في الدّين والدّنيا لشخص إنسانيّ خلافة عن النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٥٤ ، شرح تجريد العقائد/٣٦٥)
رئاسة عامّة في أُمور الدّنيا والدّين لشخص من الأشخاص نيابة عن النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ . (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٣٩)
رئاسة عامّة في أُمور الدّين والدّنيا لشخص إنسانيّ .
رئاسة عامّة في أُمور الدّين والدّنيا لشخص إنسانيّ . بحقّ الأصالة . (المصدر/٤٠)
رئاسة عامّة بالنّسبة إلى جميع النّاس في الدّين والدّنيا جميعاً لشخص واحد من الأشخاص . (مفتاح الباب/١٧٩)
هي خلافة الرّسول في إقامة الدّين وحفظ حوزة الملّة بحيث يجب اتّباعه على كافّة الأمّة . (عند الأشاعرة) . (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢/٣٠٤)
پس مراد امامت نيست مگر رياست عامّة

مسلمين در أمور دنيا و دين بر سبيل خليفگى و نيابت از پيغمبر ـصلّى الله عليه وآله ـ[1]. (گوهر مراد/٣٢٩)

← الإمام، الخلافة.

(١٥٧) الإماميّة هوعَلَمٌ على من دان بوجوب الإمامة ووجودها في كلّ زمان. وأوجب النّصّ الجليّ والعصمة والكمال لكلّ إمام. ثمّ حصر الإمامة في ولد الحسين بن عليّ ـعليهما السّلام ـ وساقها إلى الرّضا عليّ بن موسى ـعليهما السّلام ـ... وصار هذا الاسم في عرف المتكلّمين وغيرهم من الفقهاء والعامّة علماً على من ذكرناه. (أوائل المقالات/٣٨، ٣٩)

الذّاهبون إلى النّصّ الجليّ على إمامة اثني عشر إماماً من أهل البيت ـصلوات الله عليهم أجمعين ـ. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)

هم القائلون بإمامة عليّ بن أبي طالب ـعليه السّلام ـ والأئمّة من ولده مرتّبين إلى الحجّة القائم ـعجّل الله فرجه ـ. (تلخيص الشّافي ٦٦/١)

فرقه‌اى كه قائل باشند بوجوب عصمت در امام و به وجوب وجود معصوم در هر زمانى[2]. (گوهر مراد/٤٢٢)

← التّشيّع، الشّيعة.

(١٥٨) الامتناع كونها (الماهيّة) مقتضية للعدم لذاتها. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣)

إذا حمل الوجود على الماهيّة فإمّا أن يجب اتّصافها به، أو يمتنع،أو يجوز الأمران؛ الأوّل وجوب، والثّاني امتناع، والثّالث إمكان. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٧)

إنّ كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك فالمادّة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثّبوت فالمادّة هي الامتناع. (شرح تجريد العقائد/٢٨)

عبارة عن ضرورة سلب المحمول عن الموضوع. (المصدر/٣٢)

هو ضرورة اقتضاء الذّات عدم الوجود الخارجيّ. (التّعريفات/١٦)

استحالة ثبوت المحمول كذلك (سواء كان وجوداً أو غيره) للموضوع. (شوارق الإلهام ٦٨/١)

← الامتناع الذّاتيّ، الإمكان، الوجوب.

(١٥٩) الامتناع الذّاتيّ والغيريّ كلّ من الوجوب والامتناع قد يكون بالذّات وقد يكون بالغير؛ لأنّ ضرورة وجود الشّيء أو لا وجوده في نفسه، أو ضرورة وجود شيء لشيء آخر، أو لا وجوده له، إن كانت بالنّظر إلى ذاته؛ كوجود الباري وعدم اجتماع النّقيضين ووجود الزّوجيّة للأربعة، وعدم الفرديّة لها فذاتيّ، وإلّا فغيريّ. (شرح المقاصد ١١٥/١)

الامتناع الذّاتيّ هو الّذي يستند إلى الذّات مع قطع النّظر عن الغير. والامتناع الغيريّ هو الّذي حصل للذّات بسبب الغير. (شوارق الإلهام ٧٨/١)

← الامتناع.

(١٦٠) الامتناع الغيريّ

← الامتناع، الامتناع الذّاتيّ.

(١٦١) الأمر هو استدعاء الفعل بالقول ممّن

---

١ ـ هي ليس إلّا عبارة عن رئاسة عامّة على المسلمين في أمور الدّنيا والدّين خلافة ونيابة عن النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ.

٢ ـ هم القائلون بوجوب العصمة في الإمام وبوجوب وجود المعصوم في كلّ عصر.

هو دونه. (الإنصاف/١٦٩)
هو قول القائل لمن دونه في الرّتبة: إفعل. (شرح الأصول الخمسة/١٤١)
الأمر ضربان: أمر إعلام وأمر إلزام؛ فأمّا أمر الإعلام فمختصّ بالاعتقاد دون الفعل. وأمّا أمر الإلزام فمتوجّه إلى الاعتقاد والفعل، فيجمع بين اعتقاد الوجوب وإيجاد الفعل. (أعلام النبوّة للماورديّ/١٨)
الأمر بالتّكليف هو استدعاء الطّاعة بالانقياد للفعل. (المصدر/١٧)
هو دلالة على أنّ في النّفس طلب فعل المأمور. (الاقتصاد في الاعتقاد/١١٨)
هو إرادة الامتثال. (المصدر/١٢٠)
هو قول القائل لمن دونه: افعل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)
عبارة عن تعريف الغير أنّه لو فعله لصار مستحقّاً للمدح ولو تركه صار مستحقّاً للذّمّ. (الأربعين في أصول الدّين/١٨٠)
عبارة عن الطّلب وتحقّق وجود الطّلب. (المصدر/١٨٢)
عبارة عن الصّفة المقتضية لطلب الفعل. (المصدر/١٨٤)
عبارة عن تعريف الغير وكونه بحيث لو فعله يستحقّ المدح، ولو تركه يستحقّ الذّمّ. (البراهين في علم الكلام/١٥٣)
طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٣٨١)
طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٧)
الأمر هو الحمل على الشّيء. (المصدر/٥٨)
كلّ عاقل يريد من غيره شيئاً على سبيل الجزم فإنّه يأمر به. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢٢٣/١)
← الإلزام، التّكليف، الطّلب، النّهي.

(١٦٢) الأمر بالمعروف هو القول الدّالّ على الحمل على الطّاعة، أو نفس الحمل على الطّاعة أو إرادة وقوعها من المأمور. (كشف المراد/٣٤٠)
الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والمعروف الفعل الحسن المختصّ بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو دلّ عليه. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٣٨٢)
هو الحمل على فعل الطّاعات. (المصدر/٧٢)
هي الحمل على الطّاعة، سواء كان بالقول أو بالفعل. (شرح تجريد العقائد/٣٩٤)
← النّهي عن المنكر.

(١٦٣) الأمر بين الأمرين إنّ الله جعل عباده مختارين في الفعل والتّرك مع قدرته على صرفهم عمّا يختارون، وعلى إجبارهم على ما لا يختارون. (تلخيص الشّافي ١٩٤/٢)
← التّفويض، الجبر.

(١٦٤) الإمكان عبارة عن كون الشّيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتيّاً. (الأربعين في أصول الدّين/٦٨)
آن است كه ماهيّت هم قابل هستى بوده و هم قابل نيستى[١]. (البراهين في علم الكلام ٥١/١)
امكان الشيء عبارة عن قدرة القادر على إيجاده.
هو الاستعداد التّامّ لحدوث الشّيء مثل المزاج الإنسانيّ وتوابعه الّتي تحدث في مادّته.
هو أن تكون الماهيّة قابلة للوجود والعدم في الجملة؛ سواء حصل استعداده التّامّ أو لا يحصل. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٦٣)

---
١ ــ كون الماهيّة قابلة للوجود والعدم.

هو تساوي طرفي الوجود والعدم بالنّسبة إلى الماهيّة. (الألفين/١٦٨)
(عبارة) عن عدم ضرورة الوجود والعدم. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٠٤)
كونها (الماهيّة) لا تقتضي وجوداً ولا عدماً لذاتها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣)
هو تساوي الطّرفين بالنّسبة إلى الذّات. (المصدر/١٥٦)
إذا حمل الوجود على الماهيّة فإمّا أن يجب اتّصافها به أو يمتنع، أو يجوز الأمران... والثّالث إمكان. (اللّوامع الإلهيّة في مباحث الكلاميّة/١٧)
عدم اقتضاء الذّات الوجود والعدم. (التّعريفات/١٦)
هو عبارة عن سلب الضّرورة عن طرفي الوجود والعدم. (شرح تجريد العقائد/٤)
عبارة عن تساوي نسبة الماهيّة إلى الوجود والعدم. (المصدر/١٠، شوارق الإلهام ١/٢٩)

هو أن لا تقتضي المهيّة الاتّصاف بالوجود اشتقاقاً ولا الاتّصاف بالعدم. (شرح تجريد العقائد/١٠)
نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الإنفكاك فالمادّة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثّبوت فالمادّة هي الامتناع، أو لا هذا ولا ذاك فالمادّة هي الإمكان. (المصدر/٢٨)
كلّ جائز الوجود له في نفسه وذاته الإمكان. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)
عدم ضرورة الوجود والعدم. (المصدر/٤٢)
هو لا ضرورة ولا استحالة ثبوت المحمول كذلك (أي سواء كان وجوداً أو غير وجود) للموضوع. (شوارق الإلهام ١/٦٨)
هو تساوي نسبة المهيّة إلى الوجود والعدم وكونها قابلة لكلّ منهما. (المصدر ١/٢٩ و ١٢٣)
يكون باعتبار ذاته الشّيء الّذي لا يجب ولا يمتنع. (المصدر ٢/٢٣٩)
عبارة عن كون الماهيّة بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكلّيّات/٦٧)
كون الشّيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتيّاً. (المصدر/١٥٣)
← **الإمكان الخاصّ والعامّ، الامتناع، الوجوب.**

(١٦٥) الإمكان الأخصّ هو سلب الضّرورة الذّاتيّة والوصفيّة والوقتيّة من الطّرفين. (شوارق الإلهام ١/٧٣)
← **الإمكان الخاصّ.**

(١٦٦) الإمكان الاستعداديّ (الوقوعيّ)

إنّ الإمكان قد يؤخذ بالنّسبة إلى الوجود من حيث القرب والبعد من طرف العدم إليه وهو الإمكان الاستعداديّ. (كشف المراد/٢٩)
الإمكان إمّا أن يلحظ باعتبار قربها (الماهيّة) من الوجود وبُعدها عنه، وهو الإمكان الاستعداديّ. (المصدر/٣٤)
هو تهيّؤ المادّة لما يحصل لها من الصّور والأعراض بتحقّق بعض الأسباب والشّرائط بحيث لا ينتهي إلى حدّ الوجوب الحاصل عند تمام العلّة. (شرح المقاصد ١/...)
ويسمّى الإمكان الوقوعيّ أيضاً. وهو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذّات ولا بالغير. (التّعريفات/١٦، جامع العلوم ١/١٩٠)
الإمكان الاستعداديّ، ويسمّى بالإمكان الوقوعيّ أيضاً هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذّات ولا بالغير. ولو فرض وقوع الطّرف الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعمّ من الثّاني مطلقاً. (التّعريفات/١٦، جامع العلوم

١٩٠/١)
هو عبارة عن التّهيّؤ للكمال بتحقّق بعض الأسباب والشّرائط وارتفاع بعض الموانع. ويسمّى الإمكان الوقوعيّ أيضاً. (شرح تجريد العقائد/٤١)
إنّ لفظ الإمكان قد يطلق على معنى آخر. وهو الشّيء لصيرورته شيئاً آخر؛ كتهيّؤ النّطفة لصيرورتها إنساناً، وتهيّؤ الطّفل لصيرورته كاتباً. وهذا المعنى له نسبة إلى الشّيء الأوّل، ونسبة إلى الشّيء الثّاني. فبالاعتبار الأوّل يقال له الاستعداد. فيقال: إنّ النّطفة مستعدّة لأن تصير إنساناً. وبالاعتبار الثاني يقال له الإمكان الاستعداديّ أيضاً. (شوارق الإلهام ٨٧/١)
آن امرى باشد وجودى كه مهيّت به آن نزديكتر شود بطرف عدم، از وجود[1]. (گوهر مراد/١٥٦)
أمر موجود من مقولة الكيف قائم بمحلّ الشّيء الّذي ينسب إليه الإمكان، لابه، وغير لازم وقابل للتّفاوت. (الكلّيّات/٦٦)
هي كون الشّيء من شأنه أن يكون، وليس بكائن؛ كما أنّ الفعل كون الشّيء من شأنه أن يكون وهو كائن. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١٣٥٣)
← الإمكان، الإمكان الوقوعيّ.

(١٦٧) الإمكان الاستقباليّ قد يقال ممكن ويفهم منه معنًى آخر. وهو أن يكون الالتفات في الاعتبار ليس لما يوصف به الشّيء في حال من أحوال الوجود من ايجاب أو سلب؛ بل بحسب الالتفات إلى حاله في الاستقبال (الشّيخ الرّئيس في الإشارات). (شوارق الإلهام ٧٣/١)

١ ـ هو أمر وجوديّ تكون المهيّة به أقرب إلى طرف العدم من الوجود.

هو إمكان يعتبر بالقياس إلى الزّمان المستقبل. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١٣٥٥)

(١٦٨) الإمكان الخاصّ الإمكان بمعنى سلب ضرورة الوجود والعدم هو الإمكان الخاصّ المقابل للوجوب والامتناع بالذّات. (شرح المقاصد ١١٦/١)
هو سلب الضّرورة عن الطّرفين. (التّعريفات/١٦، الكلّيّات/٦٧)
بمعنى سلب الضّرورة عن كلا الطّرفين المسمّى بالإمكان الخاصّ. (شوارق الإلهام ٧٣/١)
← الامتناع، الإمكان العامّ.

(١٦٩) الإمكان الذّاتيّ (الماهويّ) الإمكان إمّا أن يلحظ باعتبار الماهيّة نفسها، وهو الإمكان الذّاتي ... (كشف المراد/٣٤)
الإمكان إن كان بالنّظر إلى ذات الشّيء فذاتيّ. (شرح المقاصد ١١٥/١)
هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً بالذّات وإن كان واجباً بالغير. (التّعريفات/١٦)
مرتبهٔ تساوى ماهيّت است به طرفى وجود و عدم[2]. (گوهر مراد/١٥٦)
هو كون الشّيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجوديّة بذاته؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك. (أصول المعارف/٣٨)
بمعنى التّجويز العقليّ الّذي لا يلزم من فرض وقوعه محال. (الكلّيّات/٦٨)
سلب الضّرورة قد يكون بحسب نفس الأمر، ويسمّى إمكاناً ذاتيّاً وإمكاناً خارجيّاً. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١٣٥٣)
← الإمكان الماهويّ.

٢ ـ هو مرتبة تساوي الماهيّة إلى طرفي الوجود والعدم.

(١٧٠) **الإمكان العامّ** هو سلب الضّرورة عن أحد الطّرفين ـ أعني طرفي الوجود والعدم ـ لا عنهما معاً بل عن الطّرف المقابل للحكم. (كشف المراد/٢٨)

بمعنى سلب الضّرورة عن أحد الطّرفين. (التّعريفات/١٦، شوارق الإلهام ٧٣/١)

← **الإمكان، الإمكان الخاصّ.**

(١٧١) **الإمكان الماهويّ (الذّاتيّ)** إنّ الإمكان قد يؤخذ بالنّسبة إلى الماهيّة نفسها لا بالقياس إلى الوجود. وهو الإمكان الرّاجع إلى الماهيّة. (كشف المراد/٢٩)

إمكان الماهيّات عبارة عن لا ضرورة وجودها وعدمها بالقياس إلى ذاتها من حيث هي. (أصول المعارف/٤١)

← **الإمكان الذّاتيّ.**

(١٧٢) **الإمكان الوقوعيّ**

← **الإمكان الاستعداديّ.**

(١٧٣) **الأُمّة** كلّ من آمن به (النّبيّ) من حين البعثة إلى يوم القيامة. (غاية المرام في علم الكلام/٣٦٨)

كلّ جماعة يجمعها أمر، أو دين، أو زمان، أو مكان واحد.

كلّ من آمن بنبيّ فهو أُمّة الإجابة.

وكلّ من بلغه دعوة النّبيّ فهو أُمّة الدّعوة. (الكلّيّات/٦٤)

(١٧٤) **الأُمور العامّة** هي ما لا يختصّ بقسم من أقسام الموجود الّتي هي الواجب والجوهر والعرض. (التّعريفات/١٦)

ما لا يختصّ بقسم من أقسام الموجود الّتي هي الواجب والجوهر والعرض. (شوارق الإلهام ١٤/١، الكلّيّات/٦٦)

والمشهور هو أنّها [الأُمور العامّة] ما يعمّ جميع الموجودات أو أكثرها. (شوارق الإلهام ١٤/١)

هي عند المتكلّمين والحكماء الأُمور الّتي لا تختصّ بقسم من أقسام الموجود؛ من الواجب والجوهر والعرض. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٧٣)

← **الجوهر، العرض، الواجب، الموجود.**

(١٧٥) **الانتصاف** هو أن تأخذ للمظلوم من الظّالم حقّه.

هو أن يأخذ العوض من المؤلِم ويوفّره على المؤلَم. (شرح الأصول الخمسة/٥٠٥)

هو بأن يستوفي من الظّالم؛ من منافعه الّتي يستحقّها على الله تعالى ما يقابل فعله. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٠)

أخذ العوض من الجاني، وإيصاله إلى المجنيّ عليه.

هو إيصال عوض الألم إلى المجنيّ عليه؛ أعمّ من أن يكون من الجاني أو غيره.

هو نقل المنافع إلى المظلوم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٨٤)

← **العوض.**

(١٧٦) **الانتظام والتّدبير** هو حال للنّفس يقودها إلى حسن تدبير الأُمور وترتيبها كما ينبغي. (الألفين/١٦٠)

آن ملكه كردن نفس است تقدير كردن و ترتيب دادن أُمور را بر حسب مصالح و أغراض مطلوبة[1]. (گوهر مراد/٤٩٠)

---

١ ــ ملكة للنّفس على تقدير الأُمور وترتيبها على وفق المصالح والأغراض المطلوبة.

(١٧٧) الانتفاش هو أن تتباعد أجزاء الجسم بعضها عن بعض بحيث يداخلها جسم غريب؛ كالهواء. (شوارق الإلهام ٢/٢١٥)
هو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش. وهو غير الاندماج. (الكلّيات/١١٤)
(بالفاء) هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض ويداخلها الهواء، أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش. ويقابله الاندماج. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١٤٠٥)
هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض. ويتداخلها الهواء، أو جسم آخر غريب. (المصدر/٤٥٠)
← الاندماج، التّخلخل، التّكاثف.

(١٧٨) الانتقاع هو الرّطوبة الغريبة النّافذة إلى باطنه (الجسم). (كشف المراد/١٦١)
← الرّطوبة، البلّة، اليبوسة.

(١٧٩) الانتقال الانتقال في المناظرة، الرّجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال، وأيّهما وقع، فقد دلّ على الانقطاع. والانتقال في الجواهر شغل جهة وفراغ جهة. (الحدود والحقائق للمرتضى/٢٢١)
أُخذت من انتقال الجوهر من حيّز إلى حيّز. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٩)
عبارة عن الحصول في حيّز بعد الحصول في حيّز آخر. (تلخيص المحصّل/١٧٧، أنوار الملكوت/٢٦، نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣١، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٣١)
عبارة عن الحركة الأينيّة؛ أي الحصول في حيّز بعد الحصول في آخر الانتقال بمعنى الحدوث لا بمعنى الثّبات فيه، انّما هو انتقال الجوهر. وأمّا انتقال العرض فعبارة عن الحصول في موضوع بعد الحصول في موضوع آخر. (شرح المقاصد ١/١٧٨)
هو حصول الشّيء في حيّزٍ بعد أن كان في حيّز آخر. (شرح المواقف/١٩٤)
← الحركة، الحركة الأينيّة.

(١٨٠) الانحلال عبارة عن بطلان الانعقاد وفساد التّركيب. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٧١)
← التّركيب.

(١٨١) الاندماج هو أن تتقارب أجزاء الجسم بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كما في القطن الملفوف بعد نفشه. (شوارق الإلهام ٢/٢١٥)
الانتفاش هو أن تتباعد الأجزاء، ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش، وهو غير الاندماج. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٤٥٠)
هو أن تتقارب الأجزاء الوحدانيّة الطّبع بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كالقطن الملفوف بعد نفشه. (الكلّيات/١١٤، كشّاف اصطلاحات الفنون/٤٥٠)
← اللانتفاش، التّخلخل، التّكاثف.

(١٨٢) الإنسان الحيّ النّاطق الميّت. (التّوحيد للماتريديّ/٤٣، إثبات النّبوءات/٣٣، ٩٠)
المرقونيّة قالوا بعلوّ النّور وسفول الظّلمة، وبمتوسّط بينهما ليس بنور ولا ظلمة، وهو الإنسان الحسّاس الدّرّاك. والإنسان عندهم حياة في البدن. (التّوحيد للماتريديّ/١٧١)
هو هذا الشّخص المرئيّ المدرك. (أصحاب أبي هاشم).
شيء قائم بنفسه لا حجم له ولا حيّز. لا يصحّ عليه التّركيب ولا الحركة والسّكون، ولا الاجتماع

ولا الافتراق .
هو الشّيء الّذي كانت تسمّيه الحكماء الأوائل : الجوهر البسيط . (مجموعة الرّسائل الثّلاث المخطوطة للمفيد/٦)
إنّه هو الجسد . (بشربن المعتمر) .
إنّه الرّوح . (النّظّام) .
هو البدن . (أبو الحسين) .
هو هذا الجسم الّذي هو أعراض مجتمعة . (ابن الرّاونديّ) . (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣١١/١١)
إنّه عين من الأعيان لا يجوز عليه الانقسام . (معمّربن عبّاد) .
هو ما في القلب من الرّوح .
جزء لا يتجزّأ . (الفوطيّ) .
هو شيء واحد في الحقيقة . (الرّاونديّ) .
إنّه الأجزاء المجتمعة الّتي هي الجسم والرّوح جميعاً . (النّجّار) . (المصدر١١/٣١١)
إنّ المتكلّمين يسمّون القادر الحيّ : الإنسان .
هو الأجزاء المبنيّة ، دون البنية والصّورة . (المصدر ٣١٢/١١)
ليس الإنسان الصّورة الّتي شاهدناه ، وإنّما هو شيء في هذه الصّورة عالم قادر مختار يدبّر التّدبير؛ لا متحرّك ولا ساكن . (معمّربن عبّاد) . (التّبصير في الدّين/٧٠)
هو هذه الرّوح ؛ لاهذا القالب الّذي تكون الرّوح فيه .
هو المصوّر بهذه الصّورة المخصوصة . (المصدر/٩٨)
هو المصوّر بهذه الصّورة المخصوصة . (الحدود والحقائق للمرتضى/٢٢٠)
عبارة عن جسم موجود في داخل هذا الهيكل . (الأربعين في أصول الدّين/٢٦٥)
عبارة عن جوهر مجرّد عن الحجميّة والمقدار .
(المصدر/٢٩١)
جوهر لطيف نورانيّ ساكن في هذا البدن . (أصول الدّين للرّازيّ/١٢٧)
هو هيكله المحسوس .
هو أجزاء أصليّة داخلة في تركيب الإنسان ؛ لا تزيد بالنّموّ، ولا تنقص بالذّبول .
هو جسم لطيف في داخل الإنسان مارّ في أعضائه واذا قطع منه عضو تقلّص ما فيه إلى باقي ذلك الجسم . وإذا قطع بحيث انقطع ذلك الجسم مات الإنسان (النّظّام) .
هو جزء لا يتجزّأ في القلب .
هو الرّوح ، وهو جوهر متركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها ، مسكنها الأعضاء الرّئيسة الّتي هي القلب والدّماغ والكبد . (قول البعض) .
هو العرض المسمّى بالحياة .
هو المزاج المعتدل الإنسانيّ .
إنّه جوهر غير جسمانيّ لا يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة . (قواعد العقائد للطوسيّ/٤٥)
هو تخاطيط الأعضاء وشكل الإنسان الّذي لا يتغيّر من أوّل عمره إلى آخره . (المصدر/٤٥ ، كشف الفوائد /٨٩)
عبارة عن هذا الهيكل المحسوس المشاهد بجملته . (أكثر المعتزلة) .
عبارة عن أجزاء أصليّة في هذا البدن باقية من أوّل العمر إلى آخره لا يتطرّق إليها الزّيادة والنّقصان ولا يتبدّل . (المحقّقون من المتكلّمين) .
إنّه جسم لطيف في داخل البدن سار في أعضائه . (النّظّام) .
إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب . (ابن الرّاونديّ) . (كشف الفوائد/٨٨)
إنّه الأخلاط الأربعة .
إنّه الرّوح .

إنّه المزاج المعتدل الإنسانيّ. (القائلون بأنّه عرض).
عبارة عن الجوهر المجرّد الّذي ليس بجسم ولا جسمانيّ، عاقل بالقوّة، متعلّق بهذا البدن ليدبّره.
إنّه الحياة. (المصدر/٨٩)
عبارة عن أجزاء أصليّة في البدن من أوّل العمر إلى آخره. لا يتطرّق إليها الزّيادة والنّقصان (أكثر المتكلّمين).
عبارة عن جوهر مجرّد متعلّق بهذا البدن تعلّق العاشق بمعشوقه (مذهب الأوائل). (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٤)
هو عبارة عن النّفس والبدن. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٨)
هو المعنى القائم بهذا البدن، ولا مدخل للبدن في مسمّاه: المشار إليه بأنا.
هو الهيكل المخصوص. ويعنى به هذا البدن المتقوّم بالرّوح.
إنّ الإنسان هو هذه الجملة المصوّرة ذات الأبعاض والصّورة. (الكلّيّات/٧٢)
(الجسم) المركّب إن لم يكن له النّموّ فهو الجماد، وإلّا فإن لم يكن له الحسّ فهو النّبات، وإن كان؛ فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو الحيوان غير الإنسان، وإن كان فهو الإنسان. (المصدر/١٣٠)
عبارة عن أجسام موصوفة بأشكال مخصوصة بشرط أن تكون أيضاً موصوفة بالحياة والعلم والقدرة. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٧٦)
← الحيوان، المكلّف، النبات.

(١٨٣) **الإنعام** هو إفادة ما ينبغي من غير عوض وغرض. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٨)
← الإحسان، الجود.

(١٨٤) **الانفعال** اتّصاف الشّيء بتأثيره عن غيره. (أصول الدّين للرّازي/٣٤)
الهيئة الحاصلة للمتأثّر عن غيره بسبب التّأثير أوّلاً. (التّعريفات/١٧)
[العرض الّذي] يقتضي نسبة؛ إمّا أن يكون نسبة التّأثير وهو الفعل أو التّأثّر وهو الانفعال. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)
هو التّأثّر (الحكماء). (كشّاف اصطلاحات الفنون/١١٤٤)
← الفعل.

(١٨٥) **الانفعالات** الكيفيّات المحسوسة إن كانت غير راسخة، بل سريعة الزّوال سمّيت انفعالات. (كشف المراد/١٥٩)
الكيفيّات المحسوسة إن كانت غير راسخة؛ كحمرة الخجل، سمّيت انفعالات. (شرح المقاصد ٢٠١/١، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)
← الانفعاليّات، الحال، الكيفيّة النّفسانيّة، الملكة.

(١٨٦) **الانفعاليّات** الكيفيّات المحسوسة إن كانت راسخة عسرة الزّوال سمّيت انفعاليّات. (كشف المراد/١٥٩)
الكيفيّات المحسوسة إن كانت راسخة؛ كصفرة الذّهب وحلاوة العسل سمّيت انفعاليّات. (شرح المقاصد ٢٠١/١، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)
هي الكيفيّات المحسوسة الراسخة. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١١٤٤)
← الانفعالات، الحال، الكيفيّة النّفسانيّة.

(١٨٧) **الانقطاع** ظهور عجز المناظر.
الانتقال في المناظرة الرّجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال.

وأيّهما وقع فقد دلّ على الانقطاع. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
← المناظرة، الاعتراض.

(١٨٨) **أن يفعل** هو تأثير الشّيء في الغير. (شرح العبارات/٢٣٩)
هو التّأثير.
هو التّأثير حال وجوده؛ كالتّقطيع والتّسخين. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)
هما (أن يفعل وأن ينفعل) عبارتان عن تأثير الشّيء في غيره والتّأثّر عنه ما دام التّأثير والتّأثّر موجودين. (كشف المراد/٢١٦)
هو تأثير الشّيء في غيره على اتّصال غير قارّ؛ كالحال الّذي للمسخّن ما دام يسخّن. (شرح المقاصد ٢٨٥/١، شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)
هو كون الشّيء مؤثّراً؛ كالقاطع ما دام قاطعاً. (التّعريفات/١٧)
هو تأثير الشّيء في غيره على اتّصال غير قارّ. (شرح تجريد العقائد/٣٠٩)
← أن ينفعل.

(١٨٩) **أن ينفعل** هو تأثّر الشّيء عن الآخر. (شرح العبارات/٢٣٩)
هو التّأثّر. (تلخيص المحصّل/١٢٩)
هو التّأثّر حال وجوده؛ كالتّقطّع والتّسخّن. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)
هما (أن يفعل وأن ينفعل) عبارتان عن تأثير الشّيء في غيره والتّأثّر عنه ما دام التّأثير والتّأثّر موجودين وإذا انقطعا قيل لهما فعل وانفعل. (كشف المراد/٢١٦)
أن يفعل هو تأثير الشّيء في غيره على اتّصال غير قارّ؛ كالحال الّذي للمسخّن ما دام يسخّن. وأن ينفعل هو تأثّر الشّيء عن غيره كذلك؛ كالحال الّذي للمتسخّن ما دام يتسخّن. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)
الهيئة الحاصلة للمتأثّر عن غيره بسبب التّأثير أوّلاً؛ كالهيئة الحاصلة للمنقطع ما دام منقطعاً. (التّعريفات/١٧)
هو تأثّر الشّيء من غيره كذلك (على اتّصال غير قارّ). (شرح تجريد الاعتقاد/٣٠٩)
هو تأثّر الشّيء عن غيره كذلك؛ أعني على اتّصال غير قارّ؛ كالحال الّتي للمتسخّن ما دام يتسخّن. (شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)
← أن يفعل.

(١٩٠) **الأوّل** هو القديم. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)
هو الّذي لا ابتداء لوجوده. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٧)
إذا نظرت إلى ترتيب الوجود ولا حظت سلسلة الموجودات المرتّبة، فالله تعالى بالإضافة إليها أوّل. (علم اليقين في أصول الدّين ١٤١/١)
← القديم، الواجب، الأزليّ.

(١٩١) **أوّل الواجبات** إنّه الشّكّ. (أبو هاشم).
إنّه النّظر. (معتزلة البصرة، وأبو إسحاق الإسفرايينيّ، والمرتضى، وابن نوبخت).
إنّه معرفة الله تعالى. (قالته الأشعريّة ومعتزلة بغداد).
القصد إلى النّظر. (إمام الحرمين). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١١٣)
← النّظر، المعرفة.

(١٩٢) **أولوا الأمر** المتبادر من أولي الأمر: من يقوم مقام الرّسول في التّولّي لأمور

المسلمين مطلقاً. (مفتاح الباب/١٩٧)
قال (رسول الله ـصلّى الله عليه وآله)ـ: هم خلفائي وأولياء الأمر بعدي؛ أوّلهم أخي عليّ، ثمّ من بعده الحسن ولده، ثمّ الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ جعفر بن محمّد؛ ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى الرّضا، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمّد، ثمّ الحسن بن عليّ، ثمّ محمّد بن الحسن صاحب الزّمان يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما مُلئت ظلماً وجوراً. (المصدر/٢٠٢)

(١٩٣) **أولوا العزم** أولوا العزم من الرّسل أفضل من غيرهم، وهم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمّد ـعليهم السّلام. (أصول الدين للبغداديّ/٢٩٧)
آن است كه مبعوث بغير باشد و تابع ديگرى نباشد. و اين مرتبه إمامت باشد در پيغمبرى[١].
(گوهر مراد/٢٩٨)
آنانند كه شريعت ايشان ناسخ شريعت سابقه باشد[٢]. (أسرار الحكم ٣٩٥/١)

(١٩٤) **الأولياء** المراد بالأولياء من كان أملك بالميراث وأولى بحيازته وأحقّ به. (تلخيص الشّافي ١٧٧/٢)
← الوليّ.

(١٩٥) **الأوّليّات** هي القضايا الّتي يكون مجرّد تصوّر موضوعها ومحمولها مستلزماً لحكم الذّهن بإسناد أحدهما إلى الآخر نفياً أو إثباتاً.

(لباب الإشارات/١٩٥)
هي القضايا الّتي يكفي في الحكم بها تصوّر طرفيها. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٧)
هي قضايا يحكم العقل بها بمجرّد تصوّر طرفيها.
(شرح المقاصد ٢٥/١)
هي ما لا تخلو النّفس عنها بعد تصوّر الطّرفين وملاحظة النّسبة بينهما. (شرح المواقف/٧٥)
← البديهيّات، الضّروريّات.

(١٩٦) **الإيجاب** تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده إذا نسب إلى القدرة يسمّى إيجاباً. (شرح العقائد النّسفيّة ١٠٢/١)
الحكم بثبوت أمرٍ لأمر. (شرح المقاصد ٧٧/١، شرح تجريد العقائد/١٥)
هو كون [الفاعل] بحيث يلزمه أحد الطّرفين (الفعل والتّرك) بلا اشتراط الإرادة. (مفتاح الباب/٩٩)
عند أهل الكلام صرف الممكن من الإمكان إلى الوجوب. (الكلّيّات/٨٠)
← الإلزام القدرة، القادر، الموجب.

(١٩٧) **الإيمان** إنّ الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص. (الإبانة عن أُصول الدّيانه/٢٧)
هو التّصديق بالله. (كتاب اللّمع/١٢٣)
إنّ الإيمان هو التّصديق. (التوحيد للماتريديّ/٣٣٢، قواعد العقائد للغزاليّ/٢٣٩)
هو الإقرار باللّسان خاصّة، وليس في القلب شيء. (قاله قوم). (التّوحيد للماتريديّ/٣٧٣)
اسمٌ لجميع الطّاعات (قول البعض).
(المصدر/٣٧٩)
روي في قصّة جبرئيل فيما سأل رسولَ الله ـصلّى الله عليه وآلهـ عن الإيمان، فقال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر

---
١ ـ هم المبعوثون إلى غيرهم غير تابعين لأحد. وهذه هي مرتبة الإمامة في النّبوة.
٢ ـ هم أصحاب الشّريعة الّتي تنسخ الشّريعة السّابقة.

والقدر، خيره وشرّه من الله . (المصدر/٣٩٣)
هو اسم لشهادة العقول والآثار بالتّصديق على وحدانيّة الله تعالى، وأنّ له الخلق والأمر في الخلق، لا شريك له في ذلك. (المصدر/٣٩٤)
هو الإسلام. (المصدر/٤٠٠)
انّ الايمان بالله -عزّوجلّ- هو التّصديق بالقلب بأنّه الله الواحد الفرد الصمّد...
هو الإقرار بالقلب والتصديق:
هو التّصديق دون سائر أفعال الجوارح والقلوب. (في اللّغة) (الإنصاف/٣٤)
إنّ الإيمان على ضربين: إيمان قديم وإيمان محدث، فالقديم إيمان الحقّ -سبحانه وتعالى- لأنّه سمّى نفسه مؤمناً، والإيمان المحدث إيمان الخلق.
حقيقة الإيمان هو التّصديق. (المصدر/٨٤)
الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ورسله واليوم الآخر، والقدر؛ خيره وشرّه، وحلوه ومُرّه. (رسول الله -صلّى الله عليه وآله-). (المصدر/٨٩)
عبارة عن أداء الطّاعات الفرائض دون النّوافل، واجتناب المقبّحات (أبو عليّ وأبو هاشم وأبو الهذيل). (شرح الأُصول الخمسة/٧٠٧)
هو معرفة بالقلب. (النّجاريّة). (المصدر/٧٠٨)
هو الإقرار باللّسان. (الكرّاميّة).
هو التّصديق بالقلب. (أبوالحسن الأشعريّ). (شرح الأُصول الخمسة/٧٠٩، المعتمد في أُصول الدّين/١٨٧)
إنّ الإيمان هو التّصديق لله ولرسله -عليهم السّلام- في أخبارهم. ولا يكون هذا التّصديق صحيحاً إلّا بمعرفته. (أبوالحسن الأشعريّ).
إنّ الإيمان هو الإقرار بالله -عزّوجلّ- وبكتبه وبرسله إذا كان ذلك عن معرفة وتصديق بالقلب. (عبدالله بن سعيد).
إنّ الإيمان جميع الطّاعات؛ فرضها ونفلها.

إنّ الإيمان هو المعرفة وحدها. (الجهميّة).
الإيمان هو المعرفة والإقرار. (أبو حنيفة). (أُصول الدّين للبغداديّ/٢٤٩)
إنّ الإيمان إقرار فرد وهو قول الخلائق، «بلى» في الذّرّ الأوّل حين قال الله -تعالى- لهم: «ألست بربّكم؟ قالوا بلى» (الكرّاميّة).
وفي رواية أهل البيت عن عليّ عن النّبيّ -صلّى الله عليه وآله وسلّم-: الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (المصدر/٢٥٠-٢٥١)
التّصديق بالقلب. (الذّخيرة في علم الكلام/٥٣٦)
هو التصديق باللّسان خاصّة (المرجئة)
اسم للواجب من الطّاعات دون النّقل.
هو التّصديق بالقلب واللّسان معاً (بعض المعتزلة). (المصدر/٥٣٧)
هو التّصديق بالقلب بكلّ ما يجب التّصديق به.
وقيل: تصديق الرّسول بكلّ ما علم مجيئه به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥١)
تصديق القلب المتضمّن للعلم بالمصدّق (في اللّغة).
في الشّريعة: التّصديق وجميع الطّاعات الواجبات والنّوافل، مع اجتناب المعاصي.
هو قول باللّسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح.
على ثلاثة أضرب: ما يكفّر تاركه، وهو المعرفة والتّصديق، والثّاني ما يفسّق ولا يكفّر؛ كترك الزّكاة والحجّ والصّيام، والثّالث ما لا يفسّق ولا يكفّر وهو ترك النّوافل لا على وجه المداومة. (المعتمد في أُصول الدّين/١٨٦)
الإقرار باللّسان، فقط (الكرّاميّة).
هو المعرفة فقط (الجهميّة).
جميع الطّاعات الواجبات مع اجتناب الكبائر (بعض المعتزلة). (المصدر/١٨٧)
هو الدّين والشّريعة والملّة والإسلام.

خصلة من خصال الدّين والشّريعة والملّة. (الأشعريّة). (المصدر/١٩٢)
عبارة عن جميع الطّاعات. (المصدر/١٩٤)
هو جميع الطّاعات مع اجتناب المعاصي. (المصدر/٢١٦)
هو التّصديق باللّسان خاصّة.
هو التّصديق بالقلب؛ ولا اعتبار بما يجري على اللّسان. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٤٠)
هو التّصديق بالقلب واللّسان والعمل بالجوارح. (أصحابنا الإماميّة).
هو التّصديق بالقلب واللّسان معاً (المرجئة). (المصدر/١٤١، تمهيد الأصول/٢٩٣)
الأصول/٢٩٣)
هو التّصديق. (لغة).
هو التّصديق بالقلب واللّسان والعمل بالجوارح (أبو عبد الله الشّيخ المفيد).
اسم للطّاعات (المعتزلة). (تمهيد الأصول/٢٩٣، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٤١)
اسم لكلّ طاعة؛ فرضاً كانت أو نفلاً (أبو الهذيل وواصل بن عطاء).
اسم للواجب من الطّاعات دون النّفل. (تمهيد الأصول/٢٩٣)
هو التّصديق بالله وَبما أوجب عليه. (المصدر/٢٩٤)
هو التّصديق بالله وبالرّسل وبما جاء به الرّسول والأئمّة -عليهم السّلام-. (الرّسائل العشر/١٠٣)
أن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدرة[1] خيره وشرّه، حلوه ومُرّه من الله. (التّبصير في الدّين/٨٦)
ما وقاك عن الكفر، اسم يقع على خصال كثيرة كلّ من ترك خصلة منها كفر. (أبو معاذ التومنيّ). (المصدر/٩١)
اقرار ومعرفة بالله وبرسله وبكلّ شيء يقدّر وجوده في العقل. (أبو ثوبان المرجىء).
هو التّصديق بالقلب واللّسان (بشر المريسيّ). (المصدر/٩٢)
هو المعرفة بالله وبرسله وبالفرائض الّتي أجمع عليها المسلمون، والخضوع لله والإقرار بجميع ذلك باللّسان (النّجّاريّة). (المصدر/٩٣)
ذهبت الخوارج إلى أنّ الإيمان هو الطّاعة. ومال إلى ذلك كثير من المعتزلة، واختلفت مذاهبهم في تسمية النّوافل إيماناً.
هو الإقرار باللّسان فحسب (الكرّاميّة).
معرفة بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان (أصحاب الحديث).
هو المعرفة بالقلب والإقرار بها (بعض القدماء). (الإرشاد/٣٩٦، البداية في أُصول الدّين/٨٧، لباب العقول/٣٨٧)
المرضيّ عندنا (الأشاعرة) أنّ حقيقة الإيمان التّصديق بالله. (الإرشاد/٣٩٧)
إقرار باللّسان وإعتقاد بالقلب، وهو تصديق كلّه.
هو معرفة الله تعالى والإقرار به (بعض المرجئة).
هو معرفة الله فقط (بعض المرجئة).
قالت الخوارج: الإيمان اعتقاد بالقلب، وإقرار باللّسان؛ كما قلنا نحن (الأشاعرة) وزادوا معهما الاجتناب عن الذّنوب أجمع.
هو قول وعمل. ولكن مع هذا صحّحوا الإيمان بدون الطّاعات، ولم يكفّروا أحداً بترك الطّاعات؛ كأنّهم قالوا: إنّها من الإيمان تبعاً. (أصول الدّين للبزدويّ/١٤٦)
إنّه اعتقاد بالقلب، وإقرار باللّسان، والاجتناب عن الكبائر (المعتزلة).
الإقرار المجرّد (الكرّاميّة).
هو التّصديق بالقلب، وهو الاعتقاد فحسب

---
١ ـ كذا في المصدر، ولعلّ الصّحيح «القدر».

(أبوالحسن الأشعريّ). (المصدر/١٤٦)
إنّ الإيمان التّصديق والاعتقاد بالقلب والإقرار باللّسان (أهل السّنّة والجماعة).
هو التّصديق بالقلب. (أبوالحسن الأشعريّ). (المصدر/٢٤٥)
قد يعبّر به عن التّصديق اليقينيّ البرهانيّ.
قد يعبّر به عن التّصديق الاعتقاديّ التّقليديّ إذا كان جزماً.
قد يعبّر به عن تصديق معه العمل بموجب التّصديق. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٢٥)
التّصديق فقط.
أن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر؛ خيره وشرّه. (قواعد العقائد للغزاليّ/٢٣٩)
عبارة عن خصال محمودة يستوجب المؤمن بها المدح والثّناء. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٧٠)
قول مجرّد وهو الإقرار باللّسان. (الكرّاميّة).
عبارة عن التّصديق في وضع اللّغة. (الأشعريّة).
قول وعقد وإن عري عن العمل. (المرجئة). (المصدر/٤٧١)
هو العلم بأنّ الله ورسوله صادقان فيما أخبرا به. (المصدر/٤٧٢)
هو الإقرار والتّصديق (كثير من الأشاعرة).
هو الإقرار المجرّد (الكرّاميّة).
هو المعرفة. (جهم بن صفوان والحسين الصّالح من القدريّة). (البداية في أُصول الدّين/٨٧)
إنّ الإيمان هو التّصديق بالقلب. والإقرار شرط إجراء الأحكام في الدّنيا. (المصدر/٨٧)
(هو) معرفة الله، ومعرفة النّبيّ -صلّى الله عليه وآله- ومعرفة الأئمّة -عليهم السّلام- بشرائطها وأركانها المعتبرة في أُصول الدّين. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢١٩)

عبارة عن الاعتقاد، والقول سبب لظهوره، والأعمال خارجة عن مسمّى الإيمان. (أُصول الدّين للرّازيّ/١٣٣)
هو الطّاعة (الخوارج).
هو الإقرار باللّسان فحسب (الكرّاميّة).
هو التّصديق (الأشاعرة). (لباب العقول/٣٨٧)
هو في اللّغة عبارة عن التّصديق، وفي عرف استعمال أهل الحقّ من المتكلّمين عبارة عن التّصديق بالله وصفاته وما جاءت به أنبياؤه ورسالاته. (غاية المرام في علم الكلام٣٠٩)
هو الإقرار باللّسان فقط. (الكرّاميّة).
هو إقامة العبادات والتّمسّك بالطّاعات. (الخارجيّة). (المصدر/٣١٠)
إنّ الإيمان هو التّصديق بالجنان، والإقرار باللّسان، والعمل بالأركان. (الحشويّة). (المصدر/٣١١، الكلّيّات /٧٨)
في أصل اللّغة عبارة عن التّصديق.
في الشّرع عبارة عن تصديق الرّسول بكلّ ما علم مجيئه به خلافاً للمعتزلة، فإنّهم جعلوه اسماً للطّاعة، وللسّلف فإنّهم قالوا: إنّه اسم للتّصديق بالقلب، والإقرار باللّسان، والعمل بالأركان. (تلخيص المحصّل/٤٠١)
إقرار باللّسان، وتصديق بالقلب، وعمل صالح بالجوارح. (المصدر /٤٦٦، قواعد العقائد للطّوسيّ /٤٨، كشف الفوائد /٩٣)
قال أهل السّنّة: هو التّصديق بالله وبكون النّبيّ صادقاً والتّصديق بالأحكام الّتي يعلم يقيناً أنّه -عليه السّلام- حكم بها دون ما فيه خلاف واشتباه. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٤٩، كشف الفوائد/٩٣)
إمّا أن يكون الإيمان والكفر من أعمال القلوب أو من أعمال الجوارح أو من أعمالهما: فالأوّل -هو التّصديق القلبيّ. أمّا الثّاني- فإمّا أن يكون عبارة

عن التلفّظ بالشّهادتين. (الكرّاميّة).
أو عن جميع أفعال الجوارح من الطّاعات. (قد ماء المعتزلة والقاضي عبد الجبّار).
أو عن جميع الطّاعات من الأفعال والتّروك (قول أبي عليّ وأبي هاشم).
أمّا الثّالث هو قول أكثر السّلف. فإنّهم قالوا: الإيمان تصديق بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧٠)
عبارة عن التّصديق القلبيّ بالله تعالى وبما جاء به رسوله؛ من قول أو فعل. والقول اللّسانيّ سبب ظهوره، وسائر الطّاعات ثمرات مؤكّدة له. (المصدر/١٧٠)
هو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب؛ حتّى أنّ من عرف الله بقلبه ثمّ جحد بلسانه ومات قبل أن يقرّبه، فهو مؤمن كامل الإيمان (جهم بن صفوان).
مجرّد التّصديق بالقلب (حسين بن الفضل البجليّ).
إقرار باللّسان؛ لكنّ المعرفة في القلب شرط (غيلان وفضل).
مجرّد الإقرار باللّسان من غير شرط آخر (الكرّاميّة).
التّصديق بالقلب والإقرار باللّسان (في عرف الشّرع). (الألفين/٣١٩ و ٣١٨)
التّصديق بالله تعالى ورسوله -صلّى الله عليه وآله- وما علم مجيئه به. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٨٠)
عبارة عن التّصديق بوحدانيّة الله تعالى في ذاته والعدل في أفعاله والتّصديق بنبوّة الأنبياء والتّصديق بإمامة الأئمة المعصومين من بعد الأنبياء (الإماميّة). (كشف الفوائد/٩٣)
إنّه التّصديق بالله تعالى (الأشاعرة).
عبارة عن الأفعال الواجبة؛ أعني العمل الصّالح. (أبو الهذيل والجبّائيان). (المصدر/٩٤)
إنّه عبارة عن التّصديق بالقلب واللّسان معاً.
هو التّصديق بالقلب واللّسان. (كشف المراد/٣٣٩)
التّصديق (في اللّغة).
هو تصديق الرّسول -عليه السّلام- في جميع ما علم بالضّرورة مجيئه به مع الإقرار باللّسان (في الاصطلاح).
إنّه فعل الطّاعات (المعتزلة). (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٨٤)
هو التّصديق القلبيّ. (شرح العقائد النسفيّة ١/١٤١)
التّصديق؛ أي إذعان حكم المخبر وقبوله وجعله صادقاً (لغة). (المصدر ١/١٥١)
بالفارسيّة: «بگرويدن». وهو معنى التّصديق المقابل للتّصوّر. (المصدر ١/١٥٢)
هو التّصديق بما جاء به من عند الله تعالى؛ أي تصديق النّبيّ بالقلب في جميع ما علم بالضّرورة مجيئه من عند الله تعالى إجمالاً.
هو التّصديق والإقرار. (فخر الإسلام الرّازيّ).
التّصديق بالقلب. (المصدر ١/١٥٣)
هو التّصديق باللّسان (لغة). (المصدر ١/١٥٤)
تصديق بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٥٦، شرح المواقف ٥٩٣، تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٨٣، مفتاح الباب/٢١٢)
التّصديق القلبيّ الّذي بلغ حدّ الجزم والإذعان. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٥٧)
هو تصديق الله تعالى فيما أخبر من أوامره ونواهيه. (المصدر ١/١٦٠)
هو أمر آنيّ الحصول يحصل لمن هداه الله بتمامه دفعة. وأمّا قوّته وثباته فأمر خارج عن مدلول قوله: أنا مؤمن. (المصدر ١/١٦٣)
التّصديق والإقرار والأعمال جميعاً. (المصدر ١/١٨٦)

هو التّصديق إجمالاً فيما علم إجمالاً، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً. (المصدر ٢/٨٠)
هو التّصديق الّذي لا يقارن شيئاً من الأمارات. (المصدر ٢/٩٢)
إنّ الإيمان فعل القلب دون مجرّد فعل اللّسان. (شرح المقاصد ٢/٢٤٩)
هو تصديق الله فيما أخبر؛ من أوامره ونواهيه. (المصدر ٢/٢٦٠)
تصديق الرّسول فيما علم مجيئه به.
هو التّصديق الإجماليّ. (شرح المواقف/٥١٩)
التّصديق (في اللّغة).
أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله.
هو المعرفة بالله.
هو معرفة بالله وبما جاءت به الرّسل.
كلمتا الشّهادة.
إنّه الطّاعات المفترضة دون النّوافل.
التّصديق مع الكلمتين (الشّهادتين).
إنّه أعمال الجوارح.
تصديق بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (المصدر/٥٩٣)
التّصديق (في اللّغة).
الإقرار بالشّهادتين (الكرّاميّة).
المعرفة (بالله) (جهم بن صفوان، الأشعريّ وبعض الإماميّة). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣٨)
إنّه فعل الواجبات، وترك المحرّمات (أبوعليّ الجبّائي وابنه).
عمل الجوارح من أنواع الطّاعات (قدماء المعتزلة).
إنّه اعتقاد بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (أكثر السّلف وشيخنا المفيد). (المصدر/٤٣٩)
إنّه التّصديق بالقلب واللّسان معاً (صاحب المنهاج: سالم بن محفوظ، المحقّق الطّوسيّ في تجريده، وصاحب المناهج). (المصدر/٤٤١)
التّصديق القلبيّ، فقط (بعض أصحابنا الإماميّة، والأشعريّة، ابن نوبخت، كمال الدّين؛ ميثم في قواعد المرام، وشارح نهج المسترشدين).
عبارة عن الأعمال الصّالحة، وترك الأعمال الطّالحة. (عند المعتزلة). (المصدر/٤٤٢)
قيل: الشّهادتان.
وقيل: المعرفة بالله.
وقيل: عمل الجوارح. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٩١)
اعتقاد بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. والحقّ أنّه التّصديق. (المصدر/٣٩٢)
هو التّصديق (في اللّغة).
التّصديق للرّسول فيما علم مجيئه به ضرورة، فتفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم إجمالاً. (عند الأشاعرة).
هو كلمتا الشّهادة (الكرّاميّة).
إنّه أعمال الجوارح. (قاله قوم).
إنّه الطّاعات بأسرها فرضاً كان أو نفلاً (الخوارج والغلاّت وعبدالجبّار).
إنّه الطّاعات المفروضة من الأفعال والتّروك دون النّوافل (الجبّائيّ وابنه وأكثر معتزلة البصرة).
الإيمان تصديق بالقلب واللّسان (المصنّف).
إنّه تصديق بالجنان، وإقرار باللّسان، وعمل بالأركان. (المحدّثون، بعض السّلف) (شرح تجريد العقائد/٣٩٣)
هو المعرفة (بعض القدريّة، والصّالحيّة). (مطلع الاعتقاد/٧)
هو هنا التّصديق مع المعارف الخمس الأُصوليّة بالدّليل. (هو المختار عند المصنّف). (مفتاح الباب/٧٧)
هو التّصديق القلبيّ واللّسانيّ بكلّ ما جاء به

النبيّ وعلم مجيئه به بطريق تواتريّ. (المصدر/٧٧)
هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. (علم اليقين في أصول الدين ٦/١)
تصديق النبيّ -صلّى الله عليه وآله- فيما علم مجيئه به بالضرورة (في الشرع). (تقريب المرام في علم الكلام ٢٨٣/٢)
المذهب عندنا هو الإقرار باللّسان، والتصديق بالقلب.
وعند الكرّاميّة هو الإقرار باللّسان فقط. (الكلّيّات/٧٨)
الإسلام في الشرع: الخضوع وقبول قول الرّسول. فإن وجد معه اعتقاد وتصديق بالقلب فهو الإيمان. (المصدر/٧٩)
← الإسلام التّصديق، الكفر.

(١٩٨) الإيمان الشّرعيّ التّصديق القلبيّ بما علم مجيء النّبيّ به ضرورة (أكثر المحقّقين).
التّصديق بالجنان والإقرار باللّسان (صاحب التّجريد). (مفتاح الباب/٢١١)
عبارت است از كمال قوّة نظرى[١]. (گوهر مراد/١٠)
← الإسلام الإيمان.

(١٩٩) الأين هو كون الشّيء في المكان. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)
هو الحصول في المكان. (تلخيص المحصّل/١٢٩، قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)
هو نسبة الجسم إلى المكان بالحصول فيه. (كشف الفوائد/٢٧)
هو نسبة الشّيء إلى مكانه بالحصول فيه. (كشف المراد/٢٠٢)
إنّ العَرَض إن لم يقبل القسمة لذاته فإن لم يقتض النّسبة لذاته «فالكيف» وإن اقتضاها فالنّسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو «الوضع»، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً؛ فإمّا كمّ غير قارّ «فمتى»، أو قارّ ينتقل بانتقاله «فالملك»، أولا، «فالأين». (شرح المقاصد ١٧٤/١)
هو النّسبة إلى المكان؛ أعني كون الشّيء في الحيّز. (المصدر ٢٥٤/١)
هو حالة تعرض للشّيء بسبب حصوله في المكان. (التّعريفات/١٨)
العرض الّذي يقتضي نسبة؛ إمّا أن يكون نسبة المكان وهو الأين... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)
هو النّسبة إلى المكان؛ يعني كون الشّيء في الحيّز. (شرح تجريد العقائد/٢٨٩)
هو النّسبة إلى المكان. (شوارق الإلهام ٢٣٣/٢)
اگر در مفهوم عرض اضافى نسبت بغير معتبر باشد و آن غير مكان باشد آنرا «أين» خوانند[٢]. (گوهر مراد/٤٥)
الأينيّة هي الانتقال من مكان إلى مكان تدريجاً، وتسمّى النّقلة. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٤١)
← الأين الحقيقيّ، المقولات، المكان.

(٢٠٠) الأين الحقيقيّ هو نسبة الشّيء إلى مكانه الخاصّ به. (كشف المراد/٢٠٢)
هو حصول الشّيء في المكان الخاصّ به. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٤)

---

١ ــ عبارة عن كمال القوّة النّظريّة.

٢ ــ إن اعتبر في مفهوم العرض الإضافيّ النّسبة إلى الغير وكان الغير هو المكان نسمّيها أيناً.

← الأين. هو نسبة إلى مكان عامّ؛ كقولنا: زيد في الدّار. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٤)

(٢٠١) **الأين الغير الحقيقيّ** هو نسبة الشّيء إلى مكان عامّ. (كشف المراد/٢٠٢) ـ الأين الحقيقيّ.

ب

(٢٠٢) **الباطل** هو كلّ فعل وجوده كعدمه في أنّه لا يفيد حكماً شرعيّاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)
هو كلّ فعل ليس للفاعل أن يفعله إذا فعله.
(المعتمد في أصول الدّين/٢٨١)
هو ما علم فساده. (الرّسائل العشر/٨٤)
ما لا ثبات له عند الفحص. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
الحقّ هو الحكم المطابق للواقع. ويطلق على الأقوال والعقائد والمذاهب باعتبار اشتمالها على ذلك، ويقابله الباطل. (شرح العقائد النّسفيّة ١٩/١)
هو الّذي لا يكون صحيحاً بأصله.
ما لا يعتدّ به وما لا يفيد شيئاً.
ما كان فائت المعنى منْ كلّ وجه مع وجود الصّورة؛ إمّا لانعدام الأهليّة، أو المحلّيّة.
(التّعريفات/١٩)
هو أن يفعل فعل يراد به أمرمّا. وذلك الأمر لا يكون من ذلك الفعل.
ما أبطل الشّرع حسنه.
من الأعيان ما فات معناه المخلوق له من كلّ وجه؛ بحيث لم يبق إلّا صورته، ومن الكلام ما يلغى ولا يلتفت إليه لعدم الفائدة في سماعه، وخلوّه عن معنى يعتدّ به وإن لم يكن كذباً ولا فحشاً. (الكلّيّات/٨٩)
← الحقّ، الصّحيح، القبيح.

(٢٠٣) **الباقي** هو الموجود وقتين متّصلين فصاعداً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)
هو الكائن بغير حدوث، أو الموجود بغير حدوث. (المعتمد في أصول الدّين/٤٨)
هو الّذي دام وجوده. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٨)
ما يستمرّ وجوده وقتين فصاعداً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
هو المستمرّ الوجود المصاحب لجميع الأزمنة.
(النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٦)
هو الموجود الواجب وجوده بذاته، ولكنّه إذا أضيف في الذّهن إلى الماضي سمّي «قديماً»، وإذا أضيف إلى الاستقبال سمّي «باقياً». (علم اليقين في أصول الدّين ١٤٨/١).

الباقي المطلق هو الّذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخر، ويعبّر عنه بأنّه «أبديّ» . (المصدر ١/١٤٨)

← الأبديّ، القديم.

(٢٠٤) **البخل** أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله . (اللّمع/١١٥)

هو منع الواجب . (الذّخيرة في علم الكلام/٢٠٠، المعتمد في أصول الدّين/١١٦)

هو معنى في النّفس وهو خشية الفقر والحاجة .

هو المنع بالعطاء . (المعتمد في أصول الدّين/١١٦)

← الجود، السّخاء.

(٢٠٥) **البداء** أقول في معنى البداء ما يقوله المسلمون بأجمعهم في النّسخ وأمثاله من الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء، والإماتة بعد الإحياء.

ما يذهب إليه أهل العدل خاصّةً من الزّياد في الآجال، والأرزاق، والنّقصان منها بالأعمال . (أوائل المقالات/٩٤)

هو الظّهور. (المصدر/١٦٨، تصحيح الاعتقاد/٥٠، شرح الأصول الخمسة/٥٨٥)

أطلق في أصل اللّغة على تعقّب الرّأي، والانتقال من عزيمة إلى عزيمة . وإنّما أطلق على الله تعالى على وجه الاستعارة (بعض أصحابنا) .

فالبداء من الله تعالى يختصّ ما كان مشترطاً في التّقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة ولا من تعقّب الرّأي . الّذي اعتمدناه في معنى البداء: إنّه الظّهور. فهو خاصّ فيما يظهر من الفعل الّذي كان وقوعه يبعد في النّظر، دون المعتاد . (تصحيح الاعتقاد/٥١ و ٥٢)

هو الأمر بالفعل الواحد بعد النّهي عنه أو النّهي عنه بعد الأمر به مع اتّحاد الوقت والوجه، والآمر والمأمور. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)

هو الظّهور (لغةً) .

إذا أمر الله تعالى بالشّيء في وقت مخصوص على وجه معيّن بمكلّف واحد، ثمّ نهى عنه على هذه الوجوه كلّها فهو بداء (المتكلّمون) . (رسائل الشّريف المرتضى ١/١١٦)

النّسخ للشّرائع . (مجموعة الرّسائل الثّلاث المخطوطة للمفيد/٣٢، رسائل الشّريف المرتضى ١/١١٧)

ظهور الرّأي بعد أن لم يكن . (التّعريفات/١٩)

قيل: الحكم على الشّيء مع النّدم عليه .

قيل: هو رفع الحكم قبل العمل به . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣٥)

رفع الحكم الثّابت بالشّرع قبل وقت العمل به . (المصدر/٣٢٢)

ظهور أمرى است كه ظاهر، خلاف آن بوده باشد[1]. (گوهر مراد/٢٩٢)

← النّسخ.

(٢٠٦) **البدعة** زيادة في الدّين أو نقصان منه من[2] إسناد إلى الدّين . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)

كلّ محدث غير مأثور عن السّلف . (المصدر/٢٢١)

هي الفعلة المخالفة للسّنّة . سمّيت البدعة لأنّ فاعلها ابتدعها من غير مقال إمام .

هي الأمر المحدث الّذي لم يكن عليه الصّحابة والتّابعون ولم يكن ممّا اقتضاه الدّليل الشّرعيّ . (التّعريفات/١٩)

هي القول بما لا يكون في الدّين لا هو ولا

---

١ ــ هو ظهور ما كان ظاهر الأمر خلافه .

٢ ــ كذا في المصدر.

نقيضه. (شوارق الإلهام ١/٥)
كلّ عملٍ عُمِل على غير مثال سبق، فهو بدعة. (الكلّيّات/٨٣)
هي الحدث في الدّين بعد الإكمال.
ما استحدث بعد النّبيّ -صلّى الله عليه وآله- من الأهواء والأعمال.
وقيل: هي أصغر من الكفر وأكبر من الفسق. (المصدر/٨٩)
← السّنّة.

(٢٠٧) البدن جسمى است مركّب از عناصر ممتزجه به مزاجى خاصّ[1]. (گوهر مراد/٤٣٢)
← المزاج، الجسد.

(٢٠٨) البديهيّ
← البديهيّات العلم البديهيّ، العلم الضّروريّ.

(٢٠٩) البديهيّات هي كلّ قضيّة يصدّق العقل بها عند التّعقّل لمفرداتها من غير توقّف على مبدأ غيرها. (غاية المرام في علم الكلام/٢٠)
الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا تكون عن سبب وهي اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهي البديهيّات. (تلخيص المحصّل/١٥٤)
هي قضايا يحكم بها العقل لذاته لا بسبب خارجيّ سوى تصوّر طرفيها. (كشف المراد/١٧٥)
هي قضايا يحكم بها العقل بمجرّد تصوّر طرفيها؛ أعني المحكوم عليه والمحكوم به. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)
هي قضايا يحكم بها العقل لمجرّد تصوّر الطّرفين. (اللّوامع الإلهيّة في المسائل الكلاميّة/٥٤)
← العلم البديهيّ، الضّروريّات.

(٢١٠) البرزخ چيزى كه به چيزى متوجّه شود و دفعةً واحدة به آن نرسد هر آينه وقفه باشد آن وقفه را برزخ ميگويند[2]. (تصوّرات/٥٤)
هي الحالة الّتي تكون بين الموت، والبعث.
وهو مدّة اضمحلال هذا البدن المحسوس إلى وقت العود. (علم اليقين في أُصول الدّين ٢/٨٦٩)
يعبّر به عن عالم المثال؛ أعني الحاجز بين الأجساد الكثيفة وعالم الأرواح المجرّدة؛ أعني الدّنيا والآخرة. (الكلّيّات/٩٢)
العالم المشهور بين عالم المعاني المجرّدة، والأجسام المادّيّة. والعبادات تتجسّد بما يناسبها إذا وصل إليه. وهو الخيال المنفصل.
هو الحائل بين الشّيئين. ويعبّر به من عالم المثال؛ أعني الحاجز عن الأجسام الكثيفة وعالم الأرواح المجرّدة؛ أعني: الدّنيا والآخرة. (التّعريفات/٢٠)
← العالم، المعاد، الآخرة.

(٢١١) البرودة هي كيفيّة ملموسة تحدث ما يقابل فعل الحرارة.
إنّها عدم الحرارة عمّا من شأنه أن يكون حارّاً. (كشف الفوائد/٢٢)
كيفيّة من شأنها تفريق المشاكلات، وجمع المختلفات. (التّعريفات/٢٠)
كيفيّة من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع

---

١ ــ هو الجسم المركّب من العناصر الممتزجة بمزاج خاصّ.

٢ ــ إذا توجّه شيء إلى شيء ولم ينله دفعة واحدة بل كانت بينهما وقفة، فتلك الوقفة هي البرزخ.

المتخالفات. (جامع العلوم ١/٢٣٦)

← الرّطوبة، الملموسات، المحسوس، الكيفيّات.

(٢١٢) البرهان هو كلّ كلام منبىءٍ عن نظرٍ يوصل إلى العلم، أو دليل يوصل إليه[١] النّظر فيه إلى العلم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)

هو القياس المؤلّف من اليقينيّات. (التّعريفات/١٩)

القياس إمّا أن يوصل إلى تسديق أو تخييل. والموصل إلى التّصديق؛ إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة، أو جزماً، فإن كان يقينيّاً فهو البرهان. (شوارق الإلهام٢/١٨٠)

هو المؤلّف من القضايا الواجب قبولها. وهو يقينيّ مادّةً وصورةً. وغايته إنتاج اليقين. (المصدر ٢/١٨٠)

هر قياس كه جميع مقدّماتش يقينى بود آن را برهان گويند[٢]. (گوهر مراد/٣٧)

الّذي يقتضي الصّدق أبداً لا محالة.

ما فَصَل الحقّ عن الباطل. وميّز الصّحيح من الفاسد بالبيان الّذي فيه (عند الأصوليّين).

قياس مؤلّف من مقدّمات قطعيّة منتج لنتيجة قطعيّة. (الكلّيّات/٩٢)

← الحجّة، الخطابة، القياس.

(٢١٣) البرهان الإنّي الاستدلال بعدم المعلول على عدم العلّة هو برهان إنّي. (كشف المراد/٢٤)

هو الاستدلال من المعلول على العلّة. (شوارق الإلهام ١/٦٧)

إنّ الحدّ الأوسط في البرهان لابدّ وأن يكون علّة لحصول التّصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علّة لوجود تلك النّسبة في الخارج فالبرهان لمّيّ، وإن لم يكن علّة للنّسبة؛ لا في الذّهن ولا في الخارج فالبرهان إنّي. (جامع العلوم ١/٢٣٦)

برهان الإنّ إنّما يفيد علّة الحكم ذهناً لا خارجاً. (المصدر ١/٢٣٧)

← البرهان، البرهان اللّمّيّ.

(٢١٤) برهان التّرتّب إنّ التّرتّب في المعلوليّة يستدعي استلزام انتفاء كلّ واحد من آحاد السّلسلة انتفاء جميع ما بعده. (شوارق الإلهام ١/٢٠٧)

(٢١٥) البرهان اللّمّيّ الاستدلال بعدم العلّة على عدم المعلول فهو برهان لمّيّ. (كشف المراد/٢٤)

اللّمّيّ استدلال بالعلّة على المعلول. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٧)

هو الاستدلال من العلّة على المعلول. (شوارق الإلهام ١/٦٧، ٢/٢٣٧)

إنّ الحدّ الأوسط في البرهان لابدّ أن يكون علّة لحصول التّصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علّة أيضاً لوجود تلك النّسبة (نسبة الأكبر إلى الأصغر) في الخارج فالبرهان لميٌّ. (جامع العلوم ١/٢٣٦)

← البرهان، البرهان الإنيّ.

(٢١٦) برهان الوسط والطّرف إنّ كلّ ما هو معلول وعلّة معاً فهو وسط بين الطّرفين بالضّرورة. (شوارق الإلهام ١/٢٠٥)

---

١ ــ كذا في المصدر.

٢ ــ كلّ قياس كانت جميع مقدّماته يقينيّة يسمّى برهاناً.

(٢١٧) **البسيط** الّذي لا يتركّب عنه غيره لا يعرّف ولا يعرّف به. (تلخيص المحصّل/١١)
هو الّذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّه في تمام الماهيّة. (المصدر/٢٢٥)
البسيطة هي ما لا يلتئم عند العقل من عدّة أمور. (قواعد المرام في علم الكلام/٣٠)
ما لا يتألّف من المختلفات حسّاً.
ما لا يتألّف من المختلفات حقيقة.
ما يساوي جزؤه الكلّ حقيقة.
ما يساوي جزؤه الكلّ حسّاً. (شرح المقاصد ٣٣٤/١)
هو الّذي يكون طبيعة واحدة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٦٩)
هو ما لا جزء له. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٩، جامع العلوم ٢٤٨/١)
ما لا يتركّب من أجسام مختلفة الطّباع بحسب الحسّ وإن تكن مختلفة بحسب نفس الأمر.
ما يكون كلّ جزء مقداريّ منه بحسب الحقيقة مساوياً لكلّه في الاسم والحدّ.
ما يكون كلّ جزء مقداريّ منه بحسب الحسّ مساوياً لكلّه في الاسم والحدّ. (جامع العلوم ٢٤٨/١)
ما تكون حقيقته الّتي بها تتجوهر ذاته هي بعينها كونه مبدءاً لغيره. (أصول المعارف/٦٥)
ما له طبيعة واحدة؛ كالهواء والماء. (المصدر/١٣٠)
← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

(٢١٨) **البَصَر**
← قوّة البصر.

(٢١٩) **البصير** هو البالغ في رؤية المرئيّات.
وقيل: المُنهي لرؤية المرئيّ إذا وجد. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)
من له بصريرى به المرئيّات، والبصر له صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٤)
من يصحّ منه إدراك المبصرات عند وجودها. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
هو الّذي يشاهد ويرى حتّى لا يعزب عنه ما تحت الثّرى وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون بحدقة وأجفان، ومقدّس عن التّغيّر والحدثان. (علم اليقين في أصول الدّين ١٢٠/١)

(٢٢٠) **البصيرة** قوّة للقلب المنوّر بنور القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها؛ بمثابة البصر للنّفس يرى بها صور الأشياء وظواهرها. وهي الّتي يسمّيها الحكماء: العاقلة النّظريّة، والقوّة القدسيّة. (التّعريفات/٢٠، جامع العلوم ٢٥١/١)
هي قوّة في القلب تدرك بها المعقولات. (الكلّيّات/٩١)

(٢٢١) **البُطء** هو ما يقطع ذو الحركة بسببه مسافة قليلة. (تلخيص المحصّل/١٣١)
كون الحركة بحيث يقطع المسافة المساوية في الزّمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزّمان المساوي. (شوارق الإلهام ٢٢٥/٢)
← الحركة البطيئة، الحركة السّريعة، السّرعة.

(٢٢٢) **البعث** هو أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصليّة ويعيد الأرواح إليها. (شرح العقائد النّسفيّة ١٣٥/١، جامع العلوم ٢٥١/١)
عبارة عن عمارة الدّنيا بعد خرابها. (أصول المعارف/٢٠٢)

إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس.
الإحياء والنّشر من القبور.
إرسال الرّسل. (الكلّيّات/٩٠)
← المعاد، الحشر.

(٢٢٣) **البُعد** عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو بنفسه. (شرح العقائد النّسفيّة ٧١/١)
عند إفلاطون: موجود مجرّد ينفذ فيه الجسم.
عند المتكلّمين (موجود) مفروض.
قال أرسطو: إنّه السّطح الباطن من الجسم الحاوي المماسّ للسّطح الظّاهر من الجسم المحويّ. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٧١)
عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو نفسه عند القائلين بوجود الخلأ؛ كإفلاطون. (التّعريفات/٢١)
امتداد موجود (عند الحكماء). (كشّاف اصطلاحات الفنون/١١٥)
(هو) الامتداد موهوماً أو موجوداً؛ لأنّ في البعد اختلافاً فإنّه موهوم؛ أي: لا شيء محض عند المتكلّمين النّافين للمقدار، وموجود عند الحكماء القائلين بوجود المقدار. (جامع العلوم ٢٥٢/١)
← الأبعاد: السّطح، الطّول، العرض، العمق.

(٢٢٤) **البَعض** اسم لجزء مركّب تركّب الكلّ منه ومن غيره. (التّعريفات/٣١)
اسم لكلّ جزء تركّب الكلّ منه ومن غيره؛ ليس عينه ولا غيره. (الكلّيّات/٩٠)
← الجزء، الكلّ.

(٢٢٥) **البُغض** هو نفس الكراهة للشّيء. (المعتمد في أصول الدّين/٧٧)
إذا تعلّقت (الإرادة) بمضارّ تلحق الغير، سمّيت بغضاً.
وكذلك تسمّى الكراهة ـ لوصول المنافع إلى الغير ـ بأنّها بغض. (الرّسائل العشر/٧٦)
إرادة الإهانة، والطّرد، والتّعذيب. (تلخيص المحصّل/١٦٩)
عبارة عن نفرة الطّبع عن المولم المتعب. (الكلّيّات/١٥٢)
← الإرادة، الكراهة.

(٢٢٦) **البقاء** هو الكون في مستأنف الوقت؛ معه غير، أو لا. (التّوحيد للماتريديّ/١٤)
هو عرض يحدث في الجوهر في الحالة الثّانيّة من حدوثه. (أُصول الدّين للبغداديّ/٤٢)
هو استمرار الوجود. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣، الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١، مفتاح الباب/١١٩)
اعلم أنّ الشّيء إذا كان معدوماً ثمّ صار موجوداً فوجوده في الزّمان الأوّل هو الحدوث، ثمّ وجوده في الّذي بعد ذلك هو البقاء. (الأربعين في أُصول الدّين للرّازيّ/١٨٥)
صفتى است كه از براى او ذات مستمرّ باشد[1]. (البراهين في علم الكلام ١٦٥/١)
چون چيزى معدوم بوده باشد پس موجود و باقى مانده، آن حاصل شدن او را در زمان دوّم بقاء گوئيم[2]. (المصدر ١٦٠/١)
آن عرضى است لا في محل[3]. (المصدر ١٦٣/١)
صفة تقتضي ترجيح الوجود على العدم. والتّحقيق فيه أنّ البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد بعد الزّمان الأوّل. (تلخيص المحصّل/٢٩٢ و ٢٩٣)

١ ــ هو صفة له ذات مستمرّة.
٢ ــ ما كان معدوماً ثمّ صار موجوداً وأبقي بعده، فحصوله في الزّمان الثّاني يسمّى بقاءاً.
٣ ــ هو عرض لا في محلّ.

عبارة عن نفس الوجود مقيساً إلى الزّمان الثّاني.
استمرار الوجود وعدم زواله. (شرح العقائد النّسفيّة ٦٨/١)
إنّ البقاء عبارة عن استمرار الوجود وانتسابه إلى الزّمان الثّاني والثّالث. (شرح المقاصد ١٨٠/١)
هو عبارة عن استمرار الوجود من الزّمان الأوّل إلى الثّاني. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)
يفسّر تارة باستمرار الوجود؛ أي: الوجود في الزّمان الثّاني.
وتارة بصفة يعلّل بها الوجود في الزّمان الثّاني. (مفتاح الباب/١٢٠)
هو تجلّي الرّبوبيّة على العبد بعد السّلوك والمقامات فيبقى العبد بربّه. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ١٨٠/١)
هو سلب العدم اللّاحق للوجود.
استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية. وهو أعمّ من الدّوام.
هو نفس الوجود في الزّمان الثّاني، لا أمر زائد عليه. (الكلّيّات/٨٧)
← الباقي، الأبديّ.

(٢٢٧) **البلاء** المشقّة والعناء. (شرح المواقف/٧)
← الآلام.

(٢٢٨) **البلاغة** عبارة عن اجتماع المعاني الثّلاثة؛ أعني الفصاحة والجزالة والنّظم بشرط أن يكون المعنى مبيّناً صحيحاً حسناً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٥٧)
البلاغة تنبىء عن الوصول والانتهاء. يوصف بها الكلام والمتكلّم فقط، دون المفرد. (التّعريفات/٢١)
في اللّغة منبىء عن الوصول والانتهاء. وعند أرباب المعاني: البلاغة في الكلام مطابقته لمقتضى الحال مع فصاحته، والبلاغة في المتكلّم ملكةٌ يقتدر بها على تأليف كلام بليغ. (جامع العلوم ٢٥٥/١)

(٢٢٩) **البيعة** الصّفقة وإظهار الرّضا.
الرّضا وطيب النّفس. (تلخيص الشّافي ١٧٨/٤)

(٢٣٠) **البيّنة** الحجّة الواضحة. (شرح العقائد النّسفيّة ٥/١)
البيّنات: الواضحات. (جامع العلوم ٢٦٠/١)
← الحجّة.

ت

(٢٣١) التّأليف التزاق جوهرين. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

الكون إذا كان مجاورة، ولّد التّأليف. (الرّسائل العشر/٧٠)

معنًى صار به الجوهران متجاورين. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)

المحدَث إمّا أن يكون قائماً به (المتحيّز) ولا يكون مشروطاً بالحيّ ويفتقر إلى أكثر من جوهر واحد وهو التّأليف (عند أبي هاشم).

هو ما يقتضي صعوبة التفكيك. (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

هو عرض يختصّ بالمحلّين لا أزيد، يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩٠)

هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها إسم الواحد؛ سواء كان لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتّقدّم والتّأخّر أم لا. فعلى هذا يكون التّأليف أعمّ من التّرتيب. (التّعريفات/٢٢)

عرض يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء أو سهولتها.

هو قيام عرض واحد بمحلّ واحد؛ لكنّه منقسم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩١ و ٩٠)

← **التّرتيب، الصلابة، الكون.**

(٢٣٢) التّأويل هو البيان ونقش الصّور العقليّة في قلوب المرتادين. (الينابيع/١٦٩)

ردّ أحد المعنيين وقبول معنًى آخر بدليل يعضده وإن كان الأوّل في اللّفظ أظهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

في الشّرع صرف اللّفظ عن معناه الظّاهر إلى معنًى يحتمله، إذا كان المحتمل الّذي يراه موافقاً بالكتاب والسّنّة. (التّعريفات/٢٢)

(٢٣٣) التّجرّد عبارة عن كون الشّيء بحيث لا يكون مادّة ولا مقارناً للمادّة، مقارنة الصّور والأعراض. (شرح تجريد العقائد/٢٧١، كشّاف اصطلاحات الفنون/١٩٥)

← **المجرّد، المادّة والصّورة.**

(٢٣٤) التّجزّي هو أن تتفرّق أبعاض الشّيء بعضها عن بعض بالكلّيّة.

(الكلّيات/١١٧)
← التّفرّق، التّركيب.

(٢٣٥) التّحدّي إظهار طلب المعارضة بظهور عجز للمتحدّي. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
هو أن يقول الرّسول ـ صلّى الله عليه وآله ـ لأُمّته: إن لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا الفعل. (تلخيص المحصّل/٤٥٥، قواعد العقائد للطوسي/٣٠)
هو المماراة والمنازعة والمراد به هنا هو أن يقول لأُمّته إن لم تتّبعوني فأتوا بمثل ما أتيت به. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٣٠٧)
← الإعجاز، المعارضة، المعجزة.

(٢٣٦) التّحريف أن تبدّل كلمات عن موضعها. (شرح المواقف/٦)
تغيير اللّفظ دون المعنى. (التّعريفات/٢٤)

(٢٣٧) التّحقيق إثبات المسألة بدليلها. (التّعريفات/٢٤)
هو المبالغة في إثبات حقيقة الشّيء بالوقوف عليه.
إثبات دليل المسألة مطلقاً، أو بدليلها. (بخلاف التّدقيق). فإنّ التّدقيق إثبات دليل المسألة بدليل آخر. (الكلّيات/١١١)
← الإثبات.

(٢٣٨) التّحيّر العزم إرادة جازمة حصلت بعد التّردّد بسبب الدّواعي المختلفة المنبعثة عن الآراء العقليّة وعن الشّهوات والنّفرات المتخالفة، وإن لم يوجد ترجيح لأحد الطّرفين حصل التّحيّر. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٨)
← الشّكّ، التّرديد.

(٢٣٩) التّحيّز إنّ التّحيّز صفة حالّة في شيء.
هو صفة الماهيّة بشرط الوجود. (تلخيص المحصّل/١٨٨)
هو الكون في الحيّز. (مفتاح الباب/١٠٠)
← المتحيّز، المكان.

(٢٤٠) التّخصيص هو إخراج بعض ما صحّ أن يتناوله الخطاب العامّ في الوضع. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

(٢٤١) التّخلخل قد يراد بالتّخلخل الانفشاش[1]؛ أي: تباعد أجزاء الجسم بحيث تداخلها جسم غريب؛ كالهواء.
إنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النّقصان إلى الزّيادة، أو من الزّيادة إلى النّقصان. والأوّل إمّا أن يكون بورود مادّة يزيد في كمّيّة الجسم وهو النّموّ، أو بدونه وهو التّخلخل. (شرح المقاصد ٢٦٢/١)
هو زيادة مقدار الجسم من غير انتفاش[2] ولا انضمام شيء إليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٦٥)
ازدياد حجم من غير أن ينضمّ إليه شيء من خارج، وهو ضدّ التّكاثف. (التّعريفات/٢٤)
هو أن يزيد مقدار الجسم من غير أن ينضمّ إليه غيره. (شرح تجريد العقائد/٢٩٧، جامع العلوم ٢٧٩/١)
هو ازدياد حجم الجسم من غير أن ينضمّ إليه جسم آخر وهو التّخلخل الحقيقيّ. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٦١/١، كشّاف اصطلاحات الفنون/٤٥٠)

---

١ ــ كذا في المصدر. ولعلّ الصّحيح «الانتفاش».
٢ ــ في المصدر: انتقاش.

هو ازدياد أجزاء الجسم على نسبة طبيعيّة في الجملة من غير انضمام الغير.

الانتفاش بالفاء هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض، ويتداخلها الهواء أو جسم آخر غريب؛ كالقطن المنفوش. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٤٥٠)

الحقيقيّ هو أن يزداد حجم الشّيء من غير انضمام شيء آخر إليه ومن غيرأن يقع بين أجزائه خلأ؛ كالماء إذا سخن تسخيناً شديداً. (الكلّيات/١١٤)

قد يطلق التّخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء ويداخلها جسم غريب؛ أي مباثن مغائر؛ كالقطن المنفوش المحلوج. (جامع العلوم ٢٧٩/١)

← الانتفاش، التّكاثف، الحرارة.

(٢٤٢) التّخيّل إنّ الفكر قد يطلق على حركة النّفس بالقوّة الّتي آلتها مقدّم البطن الأوسط في الدّماغ -أيّ حركة كانت-؛ إذا كانت تلك الحركة في المعقولات. وأمّا إذا كانت في المحسوسات فقد تسمّى تخيّلاً. (شرح المقاصد ٣٢/١)

إدراك الشّيء الموجود عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة؛ من الأين والوضع، ولكن في حالتي حضوره وغيبته. (المصدر ٢٢٩/١)

الإحساس هو إدراك الشّيء الموجود في المادّة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئة مخصوصة؛ من الأين والكمّ والكيف وغيرها.

والتّخيّل هو إدراك ذلك الشّيء مع تلك الهيئة، ولكن في حالة غيبته بعد حضوره. (شرح تجريد العقائد/٢٥٥)

هو إدراك مع الهيئة المذكورة؛ أعني إدراك للشّيء الموجود في الخارج لكن بلا شرط حضوره. (تقريب المرام في علم الكلام/٢٢٧)

هو إدراك الشّيء مع تلك الهيئات (الأين والكيف والكمّ والوضع وغيرها) في حال غيـ ، بعد حضوره. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

هو إدراك الحسّ المشترك الصّور. (المعـ ٤٥٣)

حركة النّفس في المحسوسات. (جامع ٢٧٩/١)

← الإحساس، الإدراك، الخيال، الفكر، الوهم.

(٢٤٣) التّخييل ظنّ الشّيء ... صفة وهو على خلافها. (الحدود و الحقائق للمرتضى/١٥٥)

← الظّنّ.

(٢٤٤) التّداخل دخول شيء في شيء آخر بلا زيادة حجم ومقدار. (التعريفات/٣٤؛ جامع العلوم ٢٨٢/١)

اندماج الأجزاء بحيث يصير حيّزها أقلّ ما ... لها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٥٧)

نفوذ بعض الأشياء في بعض بحيث يتّحد ... الوضع والحجم. (جامع العلوم ٢٨٢/١)

← الاندماج، التّكاثف.

(٢٤٥) التّدريج هو وقوع الشّيء في آن بعد آن. (شوارق الإلهام ٢٠٤/٢)

هو وقوع الشّيء في زمان بعد زمان. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٣٨)

← الزّمان، الحركة الدفعيّة.

(٢٤٦) التّذكّر عبارة عن وجود علم ... أحدهما العلم بالمقدّمات الّتي سبقت. ... العلم بأنّه كان قد أتى بتلك العلوم. (شرح المقاصد ٣٥/١)

و آن سهولت به ياد آوردن صور محفوظه باشد در

هر وقتى كه خواهد[1]. (گوهر مراد/٤٨٩)
هـو مـحاولـة الـنّفس استـرجـاع ما زال من المعلومات. (الكلّيّات/٢٤)
← العلم.

(٢٤٧) **التّرتيب** في اللّغة: جعل كلّ شيء في مرتبته. وفي الاصطلاح: جعل الأشياء المتعدّدة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون لبعضها نسبة إلى بعض بالتّقديم والتّأخير. (التّعريفات/٢٥، مفتاح الباب/٧٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٧، ١٠٥)
لغة وضع كلّ شيء في مرتبة فهو أخصّ من التّركيب؛ لأنّه لم يعتبر فيه أن يكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتّقدّم والتّأخّر.
واصطلاحاً هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتّقدّم والتّأخّر. (جامع العلوم ٢٨٥/١)
← التّأخّر، التّركيب، التّقدّم.

(٢٤٨) **التّرك** ما ابتدأ بالقدرة بدلاً من ضدّ له. يصحّ ابتداؤه على هذا الوجه. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٨٧)
عبارة عن البقاء على العدم الأصليّ. (الأربعين في أصول الدّين/١٢٥)
ترك الفعل عبارة عن أن لا يفعل شيئاً ويبقي الأمر على العدم الأصليّ. (أصول الدّين للرّازيّ/٩٠)
التّرك عبارة عن فعل الضّدّ. (المصدر/٩١)
عبارت است از آن كه فعل بر عدم أصلى بماند[2]. (البراهين في علم الكلام ١٠٥/١)
عبارة عن البقاء على العدم الأصليّ. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٤)
← الفعل.

(٢٤٩) **التّركيب** التّرتيب لغة وضع كلّ شيء في مرتبة. فهو أخصّ من التّركيب؛ لأنّه لم يعتبر فيه (التركيب) أن يكون لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتّقدّم والتّأخّر. (جامع العلوم ٢٨٥/١)
← التّرتيب.

(٢٥٠) **التّركيب الاتّحاديّ** هو أن يصير الشّيء عين شيء آخر ومتّحداً معه، ويكون لكليهما في المركّب ذات واحدة هي عين كلّ منهما وعين المركّب منهما. (شوارق الإلهام ١٦٠/١)
← الاتّحاد، الاتّحاد الحقيقيّ، التّركيب.

(٢٥١) **التّركيب الانضماميّ** هو أن ينضمّ شيء إلى شيء آخر ويكون لكلّ منهما ذات على حدة في المركّب منهما، حتّى تكون في المركّب كثرة بالفعل؛ كتركيب البيت من اللّبنات، وتركيب البخار من الأجزاء المائيّة والهوائيّة. (شوارق الإلهام ١٦٠/١)
← الاتّحاد المجازي التّركيب، التّأليف.

(٢٥٢) **التّركيب الخارجيّ والعقليّ**
التّركيب قد يكون عقليّاً، وقد يكون خارجيّاً؛ كتركيب العشرة من الآحاد... (كشف المراد/٦٧)
واعلم أنّ التّركيب قد يكون عقليّاً وهو التّركيب من الجنس والفصل. وقد يكون خارجيّاً؛ كتركيب الجسم من المادّة والصّورة. (المصدر/٢٢٦)
← التّركيب.

---

١ ــ هو سهولة الذّكر والإحضار للصّور المحفوظة متى أراد.
٢ ــ هو بقاء الشّيء على العدم الأصليّ.

(٢٥٣) التّركيب العقليّ
← **التّركيب الخارجيّ.**

(٢٥٤) التّزايد هو حركة الماهيّة في الوجود على طريقة الحركة في الكمّيّات. (شرح تجريد العقائد/١٤)
← **الحركة الكميّة، النّموّ.**

(٢٥٥) التّسبيح تنزيه الحقّ عن نقائص الإمكان والحدوث. (التّعريفات/٢٥، جامع العلوم ٢٩٢/١)
نفي ما لا يليق. والتّقديس إثبات ما يليق. (الكلّيّات/١١١)

(٢٥٦) التّسخير هو القهر على الفعل. وهو أبلغ من الإكراه.
إنّه حمل الغير على الفعل بلا إرادة منه. (الكلّيّات/٥٩)
في الاصطلاح: الانتقال من حالة إلى حالة. (جامع العلوم ٢٩١/١)
← **الإكراه، الحركة التّسخيريّة.**

(٢٥٧) التّسخير الحقيقيّ عبارة عن تسخير الله المعاني العقليّة الإلهيّة للكامل من الإنسان، وجعله بقوّته الباطنيّة إيّاها صُوَراً روحانيّة أو أمثلة غيبيّة موجودة في عالمه العقليّ والخياليّ، ونقله الأشياء من عالم الشّهادة إلى عالم الغيب بانتزاعه من الجزئيّات. (علم اليقين في أصول الدّين ٣٨٠/١)
← **التّسخير.**

(٢٥٨) التّسخير الطّبيعيّ هو تسخير جنود القوى النّباتيّة ومواضعها له للتّغذية والتّنمية، والتّوليد، والجذب، والإمساك، والهضم، والدّفع، والتّصوير، والتّشكيل. (علم اليقين في أصول الدّين ٣٨٠/١)
← **التّسخير.**

(٢٥٩) التّسخير النّفسانيّ هو تسخير (ملكوت) الحواسّ وملك أعضائها. وهي على صنفين: صنف من عالم الشّهادة، وصنف من عالم الغيب. (علم اليقين في أصول الدّين ٣٨٠/١)
← **التّسخير.**

(٢٦٠) التّسلسل هو تتالي أُمور بينها ارتباط لا إلى نهاية. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٣٤)
عبارة عن وجود ما لا يتناهى من الأعداد؛ سواء كان بينها ترتيب وضعيّ أو طبيعيّ أولا، وسواء وجدت به دفعةً واحدةً أو على التّعاقب. (كشف الفوائد/٣٠)
هو وجود علل ومعلولات في سلسلة واحدة غير متناهية. (كشف المراد/٨٥)
هو ترتيب أمور غير متناهية. وأقسامه أربعة؛ لأنّه لا يخفى أن يكون في الآحاد المجتمعة في الوجود أو لم يكن فيها؛ كالتّسلسل في الحوادث. والأوّل إمّا أن يكون فيها ترتيب أولا، الثّاني، كالتّسلسل في النّفوس النّاطقة، والأوّل إمّا أن يكون ذلك التّرتيب طبيعيّةً؛ كالتّسلسل في العلل والمعلولات، والصّفات والموصوفات، أو وضعيّاً؛ كالتّسلسل في الأجسام. والمستحيل عند الحكيم الأخيران، دون الأوّلين. (التّعريفات/٢٥)
هو عبارة عن وجودما لا يتناهى من الأعداد. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٦٧)
هو ترتّب علل ومعلولات بحيث يكون السّابق علّة في وجود لا حقه، وهكذا. (النّافع يوم الحشر في

شرح باب الحادي عشر/٨)
هو الموجودات المرتّبة إلى غير النهاية. وهو محال. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٠)
هو ترتّب أمور غير متناهية؛ إمّا وضعاً كما في عدم تناهي الأبعاد، وإمّا عقلاً بطريق التصاعد من المعلول إلى العلّة، وهو التسلسل من جانب العلّة، أو بطريق التنازل من العلّة إلى المعلول وهو التسلسل من جانب المعلول (الحكماء).
أمور غير متناهية سواء كانت مترتّبة أولا (المتكلّمين). (مفتاح الباب/٨٤)
ترتّب علل إلى غير النهاية. (گوهر مراد/١٥٩)
هو ترتيب أمور غير متناهية وأقسامه أربعة. (الكلّيّات/١١٠)
هو تراقي معروضي العلّيّة والمعلوليّة لا إلى نهاية. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٥٥)
في الاصطلاح ترتّب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود. (جامع العلوم ١/٢٩٠)
عبارة عن ترتّب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود والترتيب؛ سواء كان الترتّب وضعيّاً أو عقليّاً. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٦٩٠)
← الدور.

(٢٦١) التّشبيه هو اعتقاد أو إخبار بأنّ الله تعالى يشبه بعض خلقه في ذاته. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)
← التّوحيد.

(٢٦٢) التّشخّص هو المعنى يصير به الشّيء ممتازاً عن الغير بحيث يميز، لا يشاركه شيء آخر.
صفة تمنع وقوع الشّركة بين موصوفيها. (التعريفات/٢٦)
لابدّ فيه أن يكون هو شيئاً ليس له مهيّة كلّيّة؛ كالوجود. وهو متّحد في الخارج مع الماهيّة وزائد عليها في الذّهن. (شوارق الإلهام ١/١٦٤)
هو نفس الوجود بالذّات ومغاير له بالاعتبار. (المصدر ١/١٦٤)
هو أن يكون للمتشخّص معانٍ لا يشاركه فيها غيره. (المصدر ١/١٦٧)
عبارت از معنى است كه چون به مفهوم ضمّ شود آن مفهوم را جزئىّ و معيّن گرداند[1]. (گوهر مراد/١٤٣)
هو المعنى الّذي يصير به الشّيء ممتازاً عن الغير بحيث لا يشاركه شيء آخر أصلاً. وهو والجزئيّة متلازمان. (الكلّيّات/١١٨، انظر: جامع العلوم ١/٢٩٢)
← التّعيّن، الجزئيّ.

(٢٦٣) التّشيّع في أصل اللّغة هو الاتّباع على وجه التّديّن، والولاء للمتبوع على الإخلاص. (أوائل المقالات/٣٢)
إنّ السّمة بالتّشيّع عَلَم على الفريق الّذي ذكرناه (أتباع أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ) وإن كان أصلها في اللّسان ما وصفناه من الاتّباع. (المصدر/٣٤)
← الشّيعة.

(٢٦٤) التّصديق التّصديق بالقلب هو المعرفة والعلم. (الذّخيرة في علم الكلام/٥٤٠)
هو الإيمان بما قاله سيّدنا رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ وأنّ ما ذكره حقّ، وهو فيما قاله صادق (في مقابل التّكذيب). (قواعد العقائد للغزاليّ/٢٩)

---

١ ـ هو معنى متى انضمّ إلى المفهوم يصيّره جزئيّاً ومعيّناً.

هو المعرفة بوجود الصّانع والإلهيّة، وقدمه وصفاته.

قول في النّفس يتضمّن المعرفة (أبوالحسن). (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٧٢)

هو أن تحكم عليه (الإدراك) بالنّفي أو الإثبات. (أصول الدّين للرّازيّ/٢١)

بگرويدن آن باشد كه چون دو مفهوم در خاطر افتد يكى را به دوّم نسبت كرده شود يا بنفى يا باثبات، و گرويدن را به تازى تصديق گويند[١]. (البراهين في علم الكلام ٢٨٩/٢)

هو الحكم وحده من غير أن يدخل التّصوّر في مفهومه دخولَ الجزء في الكلّ.

إذا أدركنا حقيقة نعتبرها من حيث هي هي، نحكم عليها بنفي أو إثبات. وهو التّصديق. (تلخيص المحصّل/٦)

عبارة عن التّصوّرات مع الحكم. (المصدر/١٠)

أن يكون الخبر تركيبه تركيباً أوّلاً من محكوم عليه ومحكوم به. (قواعد المرام في علم الكلام/٣٢)

هو العلم اليقينيّ الّذي يحصل بمباشرة أسبابه. (شرح العقائد النّسفيّة ٩٥/٢)

عبارة عن ربط القلب على ما علم من إخبار المخبر.

وهو أمر كسبيّ يثبت باختيار المصدّق. (المصدر ١٥٩/١)

هو (تصديق النّبيّ -صلّى الله عليه وآله-) إذعان لما علم وانقياد له، وسكون إليه واطمئنانها به وقبولها بذلك بترك الجحد والعناد وبناء الأعمال عليه. (المصدر ١٥٢/١)

العلم إن كان حكماً؛ أي إذعاناً وقبولاً للنّسبة فتصديق، وإلّا فتصوّر. واختلافهما بالحقيقة لا بمجرّد الإضافة. (شرح المقاصد ١٩/١)

إنّ العلم إمّا أن يعتبر فيه الحكم وهو التّصديق. (المصدر١٩/١)

إنّ الإيمان معرفة، والمعرفة تسليم، والتّسليم تصديق (عن عليّ -عليه السّلام-). (المصدر ٢٥٣/٢)

هو أن تنسب باختيارك الصّدق إلى المخبر. (التّعريفات/٢٦)

العلم يطلق تارة ويراد به الصّورة الحاصلة في الذّهن. وهي إن كان إذعاناً وقبولاً للنّسبة يسمّى تصديقاً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

اگر صورت (حاصله در ذهن) چيزى است كه آن چيز حكم باشد به ايجاب و اثبات چيزى براى چيز ديگر يا حكم باشد به نفى و سلب چيزى از چيز ديگر، صورت آن حكم را تصديق خوانند[٢]. (گوهر مراد/٢٨)

← الإذعان، التّصوّر، الحكم، العلم التّصديقيّ.

(٢٦٥) التّصديق الاكتسابيّ والبديهيّ

من التّصديقات هو الّذي يكون تصوّر طرفيه -أعني المحكوم عليه والمحكوم به- كافياً في الجزم بإثبات أحدهما للآخر، أو بنفي أحدهما عن الآخر. والكسبيّ منها ما لم يكن كذلك؛ بل نحتاج في إثبات أحدهما للآخر أو نفيه عنه إلى وسط. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٢)

هو الّذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (شرح تجريد العقائد/٢٥٠)

ويقتسمان (التّصوّر والتّصديق)الضّرورة

---

١ ــ «بگرويدن» بمعنى انتساب أحد المفهومين الواقعين في الذّهن إلى الآخر بالنّفي أو بالإيجاب. ويقال له بالعربيّة «التّصديق».

٢ ــ إن كانت الصّورة (الحاصلة في الذّهن) هي الحكم بإيجاب شيء لشيء أو الحكم بنفيه عنه، فتلك الصّورة تسمّى تصديقاً.

والاكتساب، فيصير كلّ منها ضروريّاً وهو ما لا يتوقّف حصوله على كسب؛ أي نظر وفكر، وكسبيّاً وهو ما يكون بخلاف ذلك. (شوارق الإلهام ١٥٩/٢)

← التّصديق البديهيّ، التّصديق الضّروري، العلم الاكتسابيّ.

(٢٦٦) التّصديق البديهيّ التّصديقات البديهيّة هي الّتي يكون مجرّد طرفي موضوعها ومحمولها كافياً في جزم الذّهن بإثبات أحدهما للآخر أو سلبه عنه. (الأربعين في أصول الدّين/٢٣٦)

البديهيّ من التّصديقات هو الّذي يكون تصوّر طرفيه -أعني المحكوم عليه والمحكوم به- كافياً في الجزم بإثبات أحدهما للآخر أو بنفي أحدهما عن الآخر. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٢)

← التّصديق الضّروريّ، التّصديق الاكتسابيّ، العلم البديهيّ، العلم الضّروريّ.

(٢٦٧) التّصديق البسيط والمركّب إذا حمل الوجود؛ كقولنا: «الإنسان موجود» وهذا الوجود المحموليّ يقال له وجود الشّيء في نفسه ويسمّى ذلك التّصديق بسيطاً. ويُسأل عنه بهل البسيطة، أو جعل رابطة؛ كقولنا: «الإنسان كاتب» فإنّ معناه؛ «الإنسان يوجد كاتباً»؛ كما مرّ غير مرّة. وهذا الوجود يقال له: وجود الشّيء لغيره، والوجود الرّابطي. ويسمّى ذلك التّصديق مركّباً. ويُسأل عنه بـ«هل المركّبة». (شوارق الإلهام ٦٨/١)

(٢٦٨) التّصديق الضّروريّ هو الّذي يكون تصوّر طرفيه -أي طرفي القضيّة- كافياً في الحكم. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤)

ما يكفي تصوّر طرفيه في الحكم بنسبة أحدهما إلى الآخر إيجاباً أو سلباً. (كشف المراد/١٧٢)

التّصديق الضّروريّ ما لا يتوقّف بعد تصوّر الطّرفين على نظر وكسب. (شرح المقاصد ٢٠/١)

الضّروريّ في باب التّصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب، وفي باب التّصديقات.

هو ما لا يفتقر بعد تصوّر الطّرفين إلى نظر وكسب. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)

ما لا يتوقف حصوله على النّظر والكسب. (شرح تجريد العقائد/٢٥٠)

← التّصديق الاكتسابيّ، التّصديق البديهيّ. العلم الضّروريّ.

(٢٦٩) التّصديق المركّب

← التّصديق البسيط والمركّب.

(٢٧٠) التّصوّر إنّ للنّفس -أعني: نفس البشر- أفعالاً، ولكلّ فعل منهما اسم يختصّ به. فهي إذا تطلّبت إدراك شيء مّا، فتطلّبها ذلك يسمّى الفكر، وإذا لاحظت ما حصل في ذاتها من صور المعلومات، فتلك الملاحظة تسمّى الحفظ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواسّ، فذلك النّقش يسمّى التّصوّر. (الرّياض/٧٤)

علم بحقيقة أمر غير معيّن، أو ما يتقدّر تقدير معيّن. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)

هو إدراك الماهيّة من غير أن تحكم عليها بنفي أو إثبات. (أصول الدّين للرّازيّ/٢١، التّعريفات/٢٦)

به‌بايد دانستن كه دانستن بر دو گونه است: يكى در رسيدن، دويم بگرويدن. و در رسيدن آن باشد كه مفهومى در خاطر افتد چنان كه بروى هيچ حكم كرده نشود نه به نفى و نه به إثبات... و در رسيدن را به تازى تصوّر گويند[1]. (البراهين

---

١ ـ وليعلم أنّ العلم على ضربين: أحدهما تصوّر، ←

في علم الكلام ٢/٢٨٩)
إذا أدركنا حقيقة فإمّا أن نعتبرها من حيث هي هي، من غير حكمٍ عليها لا بالنّفي ولا بالإثبات. وهو التّصوّر. (تلخيص المحصّل/٦)
هو الإدراك السّاذج. (المصدر/٦)
هو عبارة عن حصول صورة الشّيء في الذّهن. (كشف المراد/١٧٢)
أوّل مراتب وصول النّفس إلى المعنى شعور، فإذا حصل وقوف النّفس على تمام ذلك المعنى فتصوّر. (شرح المقاصد ٢/١٨)
إنّ العلم إمّا أن يعتبر فيه الحكم وهو التّصديق، أولا وهو التصور. (المصدر٢/١٩)
حصول صورة الشّيء في العقل. (التّعريفات/٢٦)
العلم يطلق تارة ويراد به الصّورة الحاصلة في الذّهن وهي إن كان إذعاناً وقبولاً للنّسبة يسمّى تصديقاً وإلّا تصوّراً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)
علم بر دو قسم است زيرا كه اگر صورت (حاصله در ذهن) چيزى است كه آن چيز حكم باشد به ايجاب و اثبات چيزى براى چيزى ديگر يا حكم باشد به نفى و سلب چيزى از چيزى ديگر پس صورت آن حكم را تصديق خوانند و اگر صورت، غير حكم مذكور باشد تصوّر گويند چون ملاحظه كردن معناى انسانى بى آن كه چيزى براى او اثبات كنيم يا از او نفى كنيم[١]. (گوهر مراد/٢٨)
گاه باشد كه تصوّر گويند و علم به معنى أعمّ خواهند. و در اين هنگام تصوّر مقابل تصديق را تصوّر ساذج گويند[٢]. (گوهر مراد/٢٨)
هو بحسب الاسم: لتصوّر مفهوم الشّيء الّذي لا يوجد وجوده في الأعيان. وهو جارٍ في الموجودات والمعدومات.
وبحسب الحقيقة: تصوّر الماهيّة المعلومة الوجود. فهو مختصّ بالوجودات. (الكلّيّات/١٠٨)
(هو) الحضور الذّهنيّ مطلقاً. والتّصوّر بهذا المعنى مرادف للعلم.
(هو) الحضور الذّهنيّ مع اعتبار عدم الإذعان. وهذا التّصوّر قسم العلم. ويكون قسيماً للتّصديق. (جامع العلوم ١/٢٩٩)
إنّه عبارة عن حصول صورة الشّيء في العقل وهو محتمل الوجهين: أحدهما حصول صورة الشّيء مع اعتبار عدم الحكم. وثانيهما حصول صورة الشّيء مع عدم اعتبار الحكم. (المصدر ١/٣٠٠)
← التّصديق ،العلم ،العلم التّصوّريّ.

(٢٧١) التّصوّر الاكتسابيّ (والكسبيّ)

فالبديهي من التّصوّرات هو الّذي لا يكون حصوله في العقل موقوفاً على تجشّم كسب؛ كتصوّر معنى الوجود والوحدة. والكسبيّ منه ما يقابل ذلك؛ كتصوّر معنى الملك والجنّ. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٢)
ما يتوقّف على طلب وكسب. (كشف المراد/١٧٢)
التّصوّر الاكتسابيّ هو الّذي يتوقّف حصوله على نظر وكسب.
المراد بالكسبيّ هو الّذي يتوقّف حصوله على

← والثّاني تصديق و «در رسيدن» بمعنى أن يقع مفهوم في الذّهن. بلا حكم عليه بالنّفي ولا بالإيجاب. وهذا المعنى يقال له «التّصوّر» بالعربيّة.

١ ــ العلم على قسمين لأنّ الصّورة (الواقعة في العقل) إمّا حكم بإيجاب شيء لشيء أو سلبه عنه، فهذه الصّورة هي التّصديق، وإمّا أن تكون الصّورة غير الحكم المذكور فتلك هي التّصوّر؛ مثل إدراك الإنسان بلا إثبات شيء له أو سلبه عنه.

٢ ــ تارة يطلق التّصوّر ويراد منه مطلق العلم [فيطلق على التّصديق أيضاً] وحينئذٍ يقال للتّصوّر المقابل للتّصديق: إنّه تصوّر ساذج.

نظر وكسب. (شرح تجريد العقائد/٢٥٠)

← التّصوّر الضّروريّ، العلم الضّروريّ، العلم الاكتسابيّ.

(٢٧٢) **التّصوّر الضّروريّ** البديهيّ من التّصوّرات هو الّذي لا يكون حصوله في العقل موقوفاً على تجشّم كسب؛ كتصوّر معنى الوجود ... . (نهج المسترشدين/٢٢)

...ذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. (أنوار ... في شرح الياقوت/١٤)

... لا يتوقّف على طلب وكسب. (كشف ... ١٧٢)

الضّروريّ في باب التّصوّرات هو ما لا يتوقّف ... نظر وكسب... (إرشاد الطّالبين إلى نهج ... /٩٩)

... بالضّروريّ ما يقابله؛ أعني ما لا يتوقّف ... على النّظر والكسب. (شرح تجريد ... /٢٥٠)

(٢٧٣) **التّعريض** تصيير المعرَّض بحيث ... من الوصول إلى ما عرض له. ولابدّ من ... المعرَّض الفعل الّذي عُرض له، وعرّض المستحقّ عليه أو التّوصل به إليه. (الذّخيرة في علم الكلام/١٠٨، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٦٤)

... الغير ما يصل به إلى النّفع أو دفع ... مع أنّه لولا ... لم يتمكّن من الوصول إليه ... بذلك إلى وصوله إليه. (الحدود والحقائق ... /١٠٤)

... جعل المكلّف على الصّفات الّتي يمكنه الوصول إلى الثّواب معها وبعث على ما به يصل إليه وعلم أنّه سيوصله إذا ما كلّفه به. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧٢)

(٢٧٤) **التّعريف** عبارة عن ذكر شيء تستلزم معرفته معرفة شيء آخر. (التّعريفات/٢٨)

الحقيقيّ هو أن يكون حقيقة ما وضع اللّفظ بإزائه من حيث هي. فيعرّف بغيرها، واللّفظيّ هو أن يكون اللّفظ واضح الدّلالة على معنى فيفسّر بلفظ أوضح دلالة على ذلك المعنى. (المصدر/٢٨)

الحقيقيّ هو الّذي يقصد به تحصيل ما ليس بحاصل من التّصوّرات، واللّفظيّ أن لا يكون اللّفظ واضح الدّلالة على معنى فيفسّر بلفظ واضح دلالته على ذلك المعنى. (الكلّيّات/٩٦)

← الحدّ والرّسم.

(٢٧٥) **التّعقّل** هو موافقة بحث النّفس عن الأشياء بقدر ما هي عليه. (الألفين/١٥٨)

الإدراك إمّا للجزئيّ وهو الإحساس، وإمّا للكلّيّ وهو التّعقّل. (كشف المراد/١٤٥)

هو حصول صورة مساوية للمعلوم في العالم. (المصدر/١٧٣)

التّعقّل إدراك للشّيء من حيث هو هو فقط لا من حيث شيء آخر، سواء أُخذ وحده أو مع غيره. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

هو إدراك المجرّد عنها (عن المحسوسات) سواء كان كلّيّاً أو جزئيّاً. (شرح تجريد العقائد/٢٥٥، كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

عبارة عن إدراك شيء لم تعرضه العوارض الجزئيّة الّتي تلحقه بسبب المادّة في الوجود الخارجيّ من الكمّ، والكيف، والأين، والوضع إلى غير ذلك. (المصدر/٢٧١)

علم نفس ناطقه به ما سوى خود بر دو گونه است: يكى علم به‌جزئيّات‌مادّيه... و يكى ديگر علم به معقولات خواه به ذوات مجرّده و خواه مفهومات كلّيّه و اين قسم علم را نطق و تعقّل

خوانند(١). (گوهر مراد/٩٩)
هو إدراك الشّيء مجرّداً عن العوارض الغريبة واللّواحق المادّيّة. (الكلّيّات/١١٨)
هو إدراك الشّيء من حيث هو هو (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٢٨)
← الإحساس، الإدراك الكلّيّ، النّطق.

(٢٧٦) التّعليل تعليق الحكم بما يؤثّر فيه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)
عبارة عن تأثير أمر في أمر. (الأربعين في أصول الدّين/١٩٢)
هو تقدير ثبوت المؤثّر لإثبات الأثر.
هو انتقال الذّهن من المؤثّر إلى الأثر؛ كانتقال الذّهن من النّار إلى الدّخان (وهو خلاف الاستدلال).
هو إظهار علّيّة الشّيء؛ سواء كانت تامّة أو ناقصة. (التّعريفات/٢٧)
← الاستدلال.

(٢٧٧) التّعيّن عبارة عن أنّه ليس هو ذلك الآخر. (الأربعين في أصول الدّين/٣٤)
المراد من التّعيّن ما به المغايرة بين المثلين.
هو الّذي يوجد الماهيّة بسبب انضمامه إليها. (تلخيص المحصّل/٢٣٢)
ما به امتياز الشّيء عن غيره بحيث لا يشاركه فيه غيره. (التّعريفات/٢٨)
← التّشخّص.

(٢٧٨) التّغيّر عبارة عن الانتقال من حالة إلى أخرى. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٣٢، جامع العلوم ١/٣٢٩)
هو انتقال الشّيء من حالة إلى حالة أخرى. (التّعريفات/٢٨)
← الاستحالة، الانتقال.

(٢٧٩) التّفرّق هو عبارة عن حركة الأجزاء بعضها عن بعض. (شوارق الإلهام ٢/١٨٨)
← الاتّصال، التّجزّي.

(٢٨٠) التّفريط هو خمود الشّهوة، وذلك تقصير عمّا ينبغي. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧٩)
← الغلوّ.

(٢٨١) التّفاهة (التّفه) الجسم إن كان عديم الطّعم فهو التّفه. (كشف المراد/١٧٠)
هي طعم بسيط بين الحلاوة والدّسومة.
عدم الطّعم. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٥٤)
التّفه يقال بالاشتراك على معنيين متغايرين: أحدهما ما لا طعم له. ثانيهما ما له طعم في الحقيقة؛ لكن لا يحسّ بطعمه. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٧٩)
الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في المعتدل حدثت التّفاهة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)
← الحرارة، البرودة، الحلاوة، الدّسومة، الطّعم.

(٢٨٢) التّفضّل هو ما للمتفضّل أن يتفضّل به، وله أن لا يتفضّل به. (اللّمع/٤١)
البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله. فأمّا ما كان تفضّلاً، فللمتفضّل أن يتفضّل به،

---

١ ــ علم النّفس النّاطقة بما سواها على ضربين: أحدهما علم بالجزئيّات... والآخر علم بالمعقولات؛ سواء كانت ذوات مجرّدة أو مفهومات كلّيّة. وهذا القسم للعلم يسمّى نطقاً وتعقّلاً.

وله أن لا يتفضّل به. (المصدر/١١٥)
هو ما يجوز لفاعله أن يفعله وأن لا يفعله. (شرح الأصول الخمسة/٦١٩)
هو النّفع الّذي لفاعله أن يوصله إلى الغير، وله أن لا يوصله. (المصدر/٨٥)
نفع الغير على جهة الإحسان. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٥)
← الإحسان، الجود.

(٢٨٣) التّفكّر خروج الذّمّ والعقاب المستحقّين بمدح أو ثواب مستحقّين مثلها أو أعظم منها[1]. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)
تصرّف القلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب. (التّعريفات/٢٨، جامع العلوم ١/٣٣٢)
إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء. (التّعريفات/٢٨)
← الإدراك التّعقّل، الفكر.

(٢٨٤) التّفويض هو القول برفع الحظر عن الخلق من الأفعال والإباحة لهم مع ما شاؤوا من الأعمال. (تصحيح الاعتقاد/٣٣)
← الجبر، الأمر بين الأمرين.

(٢٨٥) التّفه
← التّفاهة.

(٢٨٦) التّقابل مفهوم التّقابل هو عدم الاجتماع في شيء واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (كشف المراد/٧٧)
المتخالفان قد يكونان متقابلين؛ كالسّواد والبياض، وقد لا يتقابلان؛ كالسّواد والحلاوة.

والمتقابلان هما المتخالفان اللّذان يمتنع اجتماعهما في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١/١٤٥)
عدم إمكان اجتماع الأمرين في موضوع واحد من جهة واحدة. (جامع العلوم ١/٣٣٨)
← المتقابلان.

(٢٨٧) التّقابل بالتّضادّ هو كون المعنيين بحيث يستحيل لذاتيهما اجتماعهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١/١٤٥، تقريب المرام في علم الكلام ١/١٣٢)
إنّ التّضادّ نوعان: الحقيقيّ هو كون الشّيئين الوجوديّين لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد وبينهما غاية البعد، ومشهوريّ وهو كون الشّيئين يجتمعان في موضوع واحد وهذا أعمّ من الأوّل.
العدم والملكة أيضاً نوعان: حقيقيّ وهو عدم شيء عن شيء، ومشهوريّ وهو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. والثّاني أخصّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٦)
هو تمانع العرضين لذاتهما في محلّ واحد من جهة واحدة. (الكلّيّات/١١٧)
كون الشّيئين الوجوديّين متقابلين بحيث لا يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، سواء كان بينهما غاية البعد والخلاف؛ كالسّواد والبياض، أولا. (جامع العلوم ١/٣٣٩)
← التّقابل بالتّضايف، المتضادّان.

(٢٨٨) التّقابل بالتّضايف إن كانا (المتقابلان) وجوديّين فإن عُقِل أحدهما بالقياس إلى الآخر، فهو تقابل التّضايف؛ كالأبوّة والبنوّة... (كشف المراد/٧٨، شرح المقاصد ١/١٤٦)

---
١ ــ كذا في المصدر.

إنّ المتقابلين إن لم يكن أحدهما سلباً للآخر، فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر، فتقابلهما التّضايف. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

كون الشّيئين بحيث يكون تعلّق كلّ واحد منهما سبباً لتعلّق الآخر به؛ كالأبوّة والبنوّة.

هو كون تصوّر كلّ واحد من الأمرين موقوفاً على تصوّر الآخر. (التعريفات/٢٧)

هو كون الشّيئين بحيث يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر؛ كالأبوّة والبنوّة. (شوارق الإلهام ١٧٩/١)

عبارت است از تلازم در تعقّل و وجود ذهني[1]. (گوهر مراد/١٣٩)

هو أن لا يدرك كلّ من الأمرين إلّا بالقياس إلى الآخر. (الكلّيّات/١١٧)

كون الشّيئين الوجوديّين متقابلين بحيث يكون تعقّل كلّ منهما بالنّسبة إلى الآخر كالأُبوّة والبنوّة المتقابلتين باعتبار وجودهما في الخارج في محلّ واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (جامع العلوم ٣٣٩/١)

← الإضافة، التّقابل، المتضايفان، المتضادّان.

(٢٨٩) تقابل السّلب والإيجاب هما الشّيئان اللّذان لا يجتمعان في محلّ واحد في زمان واحد، أحدهما وجوديّ والآخر عدميّ؛ ليس من شأنه أن يتّصف بالوجوديّ. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)

المتقابلان هما ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة، وهذا إمّا أن يكون في اللّفظ أو في المعنى، فإن كان في المعنى فإمّا أن يكون بين وجود وعدم فهو تقابل السّلب والإيجاب... (غاية المرام في علم الكلام/٥٠)

المتقابلان إمّا أن يؤخذا باعتبار القول والعقد، أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السّلب والإيجاب... (كشف المراد/٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما عدميّاً والآخر وجوديّاً، فإن اعتبر في العدميّ كون الموضوع قابلاً للوجوديّ بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل العدم والملكة، وإن لم يعتبر ذلك؛ كالسّواد واللّاسواد، فتقابل الإيجاب والسّلب.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر، فإن اعتبر في السّلب استعداد المحلّ في الجملة لما أُضيف إليه السّلب فتقابلهما تقابل الملكة والعدم، وإلّا فتقابل الإيجاب والسّلب. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولا. والأوّل إن لم يعتبر فيه نسبتهما إلى قابل، فسلب وإيجاب. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

كون النّسبتين متقابلتين بحيث يكون إحداهما إيجابيّة والأُخرى سلبيّة. (جامع العلوم ٣٤٠/١)

← التّقابل، تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٢٩٠) تقابل العدم والملكة المتقابلان إمّا أن يؤخذا باعتبار القول والعقد أو بحسب الحقائق أنفسها، والأوّل هو تقابل السّلب والايجاب والثّاني إمّا أن يكون أحدهما عدميّاً أو يكونا وجوديّين، والأوّل العدم والملكة ويقارب تقابل السّلب والإيجاب؛ لكنّ الفرق بينهما أنّ السّلب والإيجاب في الأوّل مأخوذ باعتبار مطلق، والثّاني مأخوذ باعتبار شيء واحد. (كشف المراد/٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما عدميّاً والآخر وجوديّاً فإن اعتبر في العدميّ كون الموضوع قابلاً

---

[1] ــ عبارة عن التّلازم بين مفهومين في التّعقّل والوجود الذّهنيّ.

للوجوديّ بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل الملكة والعدم.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر فإن اعتبر في السّلب استعداد المحلّ في الجملة لما أضيف إليه السّلب فتقابلهما تقابل العدم والملكة. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

المتقابلان إن كان أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً فإمّا أن يكون له (العدميّ) موضوع متحقّق في الخارج من شأنه الاتّصاف بالوجوديّ فهما العدم والملكة. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٦)

← التّقابل، العدم والملكة.

(٢٩١) التّقدّم هو أن يكون للمتقدّم من حيث هو متقدّم شيء ليس للمتأخّر. ولا يكون للمتأخّر شيء إلّا وهو موجود للمتقدّم (الشّيخ في الشّفاء). (شوارق الإلهام ٩٢/١)

المتقدّم إن احتاج إليه المتأخّر، فإن كان علّة تامّة له فهو بالعلّيّة، وإلّا فبالطّبع. وإن لم يحتج، فإن لم يمكن اجتماعهما في الوجود فبالزّمان، وإن أمكن فإن اعتبر بينهما ترتّب فبالرّتبة، وإلّا فبالشّرف. (المصدر ٩٢/١)

← المتقدّم، التّأخّر.

(٢٩٢) التّقدّم بالذّات هو أن يلزم من وجوده (المتقدّم) وجود ما هو متأخّر عنه. (غاية المرام في علم الكلام/٢٨٥)

هو التّقدّم بالعلّيّة. (كشف الفوائد/١١)

عبارت است از تقدّم علّت تامّه بر معلول خود[١]. (گوهرمراد/١٤٨)

تقدّم أجزاى زمان را بعضى بر بعضى تقدّم بالذّات گويند[٢]. (المصدر/١٥٠)

← التّقدّم.

(٢٩٣) التّقدّم بالرّتبة إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب اعتبار فهو بالرّتبة. (شرح المقاصد ١٣٤/١)

المتقدّم إمّا أن يجامع المتأخّر في الوجود أولا، والثّاني هو التّقدّم بالزّمان. والأوّل إمّا أن يكون بينهما ترتّب وهو التّقدّم بالرّتبة. (شوارق الإلهام ٩٢/١)

← التّقدّم، التّقدّم بالزّمان.

(٢٩٤) التّقدّم بالزّمان هو أن يكون المتقدّم موجوداً في زمان متقدّم على زمان المتأخّر؛ كالأب والابن. (كشف المراد/٣٥)

إنّ المتقدّم والمتأخّر إن لم يجتمعا في الوجود فهو بالزّمان. (شرح المقاصد ١٣٤/١)

هو ماله تقدّم بالزّمان. (التّعريفات/٢٩)

آن بودن شيء است به حيثيّتى كه وجود او با وجود شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق كرده مى‌شود جمع نتواند شد و آن را تقدّم بالرّتبه نيز گويند[٣]. (گوهر مراد/١٤٩)

← التّقدّم، التّقدّم بالرّتبة.

(٢٩٥) التّقدّم بالشّرف إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرّتبة، وإلّا فإن لم

---

١ ــ هو تقدّم العلّة التّامّة على معلولها.

٢ ــ تقدّم أجزاء الزّمان بعضها على بعض يسمّى تقدّماً بالذّات.

٣ ــ هو كون الشّيء بحيث لا يجتمع وجوده مع وجود ما يطلق عليه أنه مؤخّر. ويقال له: التّقدّم بالرّتبة-أيضاً.

يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشّرف. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

شبيه باشد بتقدّم بالرّتبة چون تقدّم فاضل بر مفضول(١). (گوهر مراد/١٤٩)

← التّقدّم، التّقدّم بالرّتبة.

(٢٩٦) التّقدّم بالطّبع هو أن يكون المتقدّم له حظّ في التّأثير في المتأخّر ولا يكون هو كمال المؤثّر وهو كتقدّم الواحد على الاثنين. (كشف المراد/٣٥)

إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرّتبة وإلّا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشّرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثّراً في المتأخّر فبالعليّة، وإلّا فبالطّبع. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

هو كون الشّيء الّذي لا يمكن أن يوجد آخر إلّا وهو موجود وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشّيء الآخر موجوداً. فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدّماً عليه تقدّماً بالعلّة؛ كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. وإن لم يستقلّ بذلك كان متقدّماً بالطّبع. (التّعريفات/٢٩)

ويقال إنّ التّقدّم بالمهيّة (وملاكه هو تقوّم الذّات وتقرّرها دون وجودها) اسم للتّقدّم بالطّبع. (شوارق الالهام ١/٩٥)

تقدّم علّت ناقصه است بر معلول خود و آن بودن شيء است به حيثيّتى كه عقل تجويز نكند كه شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق مى‌شود موجود باشد مگرآن كه اين شيء موجود باشد(٢). (گوهر مراد/١٤٩)

← التّقدّم، التّقدّم بالعلّيّة.

(٢٩٧) التّقدّم بالعلّيّة هو كتقدّم حركة الإصبع على حركة الخاتم؛ فإنّه لو لا حركة اليد لم تحصل حركة الخاتم. فهذا التّرتّب العقليّ هو التّقدّم بالعلّيّة. (كشف المراد/٣٥)

إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود؛ فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرّتبة. وإلّا فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فبالشّرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثّراً في المتأخّر فبالعلّيّة. (شرح المقاصد ١/١٣٤)

فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدّماً عليه تقدّماً بالعلّة كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. (التّعريفات/٢٩)

حكما تقدّم بالذّات نيز گويند، و آن تقدّم علّت تامّه است بر معلول خود.

و آن بودن شيء است به حيثيّتى كه هرگاه شيء ديگر كه مؤخّر بر او اطلاق مى‌شود موجود شود البتّه كه بايد اين شيء موجود باشد و عقل تجويز نكند كه آن شيء ديگر موجود شود و اين شيء موجود نباشد(٣). (گوهر مراد/١٤٨)

← التّقدّم، التّقدّم بالطّبع، التّقدّم بالرّتبة.

(٢٩٨) التّقدّم الدّهريّ والسّرمديّ هو التّقدّم بحسب وجوب الوجود في متن الواقع.

---

١ ــ هو يشبه التّقدّم بالرّتبة؛ نحو تقدّم الفاضل على المفضول.

٢ ــ هوتقدّم العلّة النّاقصة على معلولها وهو كون الشّيء بحيث لا يجوّز العقل وجود شيء يقال: إنّه مؤخّر عنه إلّا مع وجود ذلك الشّيء.

٣ ــ عند الحكماء يسمّى تقدّماً بالذّات وهو تقدّم العلّة التّامّة على معلولها. وهو كون الشّيء (العلّة) بحيث لو وُجد الشّيء الّذي يطلق عليه أنّه مؤخّر، للزم وجود هذا الشّيء (العلّة). ولا يجوّز العقل وجود ذلك الشّيء المؤخّر مع عدم وجود هذا الشّيء (المقدّم).

(شوارق الإلهام ٩٥/١)
← التّقدّم بالعلّيّة، التّقدّم بالذّات.

(٢٩٩) التّقدّم السّرمديّ
← التّقدّم الدّهري والسّرمديّ.

(٣٠٠) التّقدير هو الخلق (في اللّغة).
(أوائل المقالات/١٥٢)
إيجاد الفعل لغرض مثله، والتّدبير كالتقدير.
(الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)
هو تحديد كلّ مخلوق بحدّه الّذي يُوجد به من حسن وقبح، ونفع وضرر، وما يحويه من زمان ومكان، وما يترتّب عليه من ثواب وعقاب. (شرح العقائد النّسفيّة ١١٣/١، التّعريفات/٢٩، الكلّيّات/١٠٥)
عبارة عن إيجاد الموجودات على قدر مخصوص وحدّ معيّن. (شرح العقائد النّسفيّة ١١٣/١)
تقدير الله تعالى بإعطاء القدرة، وبأن يجعلها على مقدار مخصوص، ووجه مخصوص حسبما اقتضته الحكمة. (الكلّيّات/١٠٥)
← الخلق.

(٣٠١) التّقديس تنزيه الله تعالى عن الجسميّة وتوابعها. (قواد العقائد للغزاليّ/٢٩)
تنزيه الحقّ عن كلّ ما لا يليق بجنابه، وعن النّقائص الكونيّة مطلقاً، وعن جميع ما يعدّ كمالاً بالنّسبة إلى غيره من الموجودات، وهو أخصّ من التّسبيح.
التّسبيح تنزيه بحسب مقام الجمع فقط.
والتّقديس تنزيه بحسب الجمع والتّفصيل.
عبارة عن تبعيد الرّبّ عمّا لا يليق بالأُلوهيّة.
(التّعريفات/٢٩)
التّسبيح نفي ما لا يليق. والتّقديس إثبات ما يليق. (الكلّيّات/١١١)
لغة؛ التّطهير، واصطلاحاً: تنزيه الحقّ عن كلّ ما لا يليق بجنابه وعن النّقائص الكونيّة وجميع ما يعدّ كمالاً بالنّسبة إلى غيره من الموجودات مجرّدةً كانت أو غير مجرّدة. وهو أخصّ من التّسبيح كيفيّة وكمّيّة؛ أي أشدّ تنزيهاً منه وأكثر. (جامع العلوم ٣٤١/١)
← التّسبيح.

(٣٠٢) التّقريب التّقريب[1] كلّ عبادة يطلب بها المنزلة عند الله والثّواب. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
سوق المقدّمات على وجه يفيد المطلوب.
سوق الدّليل على الوجه الّذي يفيد المدّعى.
سوق الدّليل مطابقاً للمدّعى. (التّعريفات/٢٩)
سوق الدّليل على وجه يستلزم المطلوب.
(المصدر/٢٩، جامع العلوم ٣٤١/١)

(٣٠٣) التّقسيم تصرّف في كمّيّته (ماله الكمّيّة) بالتّفريق، والتّصغير. (الاقتصاد في الاعتقاد للغزاليّ/٧٣)
عبارة عن تفريق المتجاورين. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٥٩)
ضمّ قيود متخالفة بحيث يحصل عن كلّ واحد منهم قسم. (التّعريفات/٢٩)
عبارة عن ضمّ القيود المتخالفة إلى مورد القسمة ليحصل بانضمام كلّ قيد إليه قسم منه. (شرح تجريد العقائد/٨، شوارق الإلهام ٢٥/١)
حقيقة التّقسيم العقليّ: ضمّ القيود الممكنة الانضمام بحسب العقل إلى مفهوم كلّي سواء طابق الواقع أولا. (الكلّيّات/٩٧)

---
١ ــ كذا في المصدر ولعلّ الصّحيح «التّقرّب».

هو ضمّ مختصّ إلى مشترك .
التّقسيم الحقيقيّ ضمّ قيود متباينة في الخلوّ والاجتماع إلى مقسم، والاعتباري ضمّ قيود متغايرة إلى المقسم.
عبارة عن إحداث الكثرة في المقسوم أو إحداث الاثنينيّة في المقسوم. (جامع العلوم ٣٣٣/١)
← التّفريق.

(٣٠٤) التّقليد هو قبول قول الغير من غير أن يطالبه بحجّة وبيّنة حتّى يجعله كالقلادة في عنقه. (شرح الأصول الخمسة/٦١)
قبول قول الغير من غير حجّة أو شبهة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)
هو قبول قول الغير بلا حجّة. (المعتمد في أصول الدّين/٣١، التّعريفات/٢٩)
قبول قول الغير من غير حجّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١، مفتاح الباب/٧٤)
التّصديق الجازم المطابق الّذي لا لموجب. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)
(التصديق) الخالي من شرط الثّبات هو التّقليد. (كشف المراد/١٧٢)
الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً غير ثابت، فهو التّقليد المحقّ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٧)
هو قبول قول الغير من غير دليل. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٤، الكلّيّات/١١٥)
الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى جهلاً مركّباً، وإن كان مطابقاً له فإن كان ثابتاً ـ أي ممتنع الزّوال بالتّشكيك ـ يسمّى يقيناً، وإلّا تقليداً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)
التّقليد اعتقاد غير ثابت بحيث يمكن زواله بتشكيك المشكّك. (مفتاح الباب/٧٣)
اتّباع الإنسان غيره فيما يقول بقول أو فعل معتقداً للحقّيّة فيه من غير نظر وتأمّل في الدّليل. (التّعريفات/٢٩، جامع العلوم ٣٤١/١)
← الاعتقاد، اعتقاد المقلّد، التّصديق.

(٣٠٥) التّقوى اجتناب المعاصي. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
هو الأخذ باليقين والاحتراز عمّا فيه شكّ. (الألفين/٨١)
حقيقة التّقوى هي الإتيان بالعبادات والاحتراز عن المحذورات.
هي الصّيانة عن المؤذي.
قيل: (الصّيانة) عن كلّ ذنب مؤذٍ؛ سواء كان صغيراً أو كبيراً.
قيل: هي الأخذ بالأحوط. (المصدر/٣١١)
هي الاجتناب عن جميع المحرّمات والأخذ بما يؤدّي إلى الطّاعة واجتناب المعصية يقيناً. (المصدر/٣٧٤)
[تقوى الله] عدم إهمال أوامره ونواهيه على سبيل الاحتياط المحصّل لليقين. (المصدر/٣٨٩)
هي الاحتراز عن جميع ما يخالف هذا الطّريق (الصّراط المستقيم). (المصدر/٤٣١)
الانتهاء عن المنهيّات.
هيئة نفسانيّة تدعو إلى امتثال الأوامر. وتزجر عن ارتكاب المناهي. (شرح العقائد النّسفيّة ١٦٢/١)
هو صيانة النّفس عمّا تستحقّ به العقوبة من فعل أو ترك؛ في الطّاعة يراد به الإخلاص، وفي المعصية يراد به التّرك والحذر. (التّعريفات/٢٩ وفيها زيادة)
ترك الإصرار على المعصية وترك الاغترار بالطّاعة وهي الّتي يحصل بها الوقاية من النّار، والفوز بدار القرار (عن عليّ ـ عليه السّلام ـ). (الكلّيّات/١١٢)

الاحتراز بطاعة الله تعالى عن عقوبته.
وقيل: التّقوى: التّحامي؛ أي الاحتراز عن المحرّمات فقط. (جامع العلوم ٣٤١/١)
← **الإخلاص، الذّنب، الطّاعة.**

(٣٠٦) **التّقيّة** كتمان الحقّ وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين، وترك مظاهرتهم بما يعقّب ضرراً في الدّين والدّنيا (المفيد). (تصحيح الاعتقاد/١١٥)
هي الخوف من إيقاع فعل لا يجوز إيقاعه. (المعتمد في أصول الدّين/٢٥٤)
هي إظهار الباطل وكتمان الحقّ خوفاً من الظّلم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢٣)

(٣٠٧) **التّكاثف** (قد يراد) بالتّكاثف الاندماج؛ أي تقارب الأجزاء بحيث يخرج ما بينها من الجسم القريب[1] [الغريب]. (شرح المقاصد ٢٦٢/١، جامع العلوم ٣٤٦/١)
إنّ الانتقال في الكم إمّا أن يكون من النّقصان إلى الزيادة أو من الزّيادة إلى النّقصان. والثّاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذّبول، أو بدونه وهو التّكاثف. (شرح المقاصد ٢٦٢/١)
هو انتقاص أجزاء المركّب من غير انفصال شيء. (التّعريفات/٢٩)
هو نقصان مقدار الجسم من غير اندماج ولا نقصان شيء منه. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٦٥)
هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شرح تجريد العقائد/٢٩٧، جامع العلوم ٣٤٦/١)
الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النّقصان إلى الزّيادة أو من الزّيادة إلى النّقصان... والثّاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذّبول، أو بدونه وهو التّكاثف.
هو أن ينتقص مقدار الجسم من غير أن ينفصل منه جزء. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)
التّكاثف الحقيقي أن ينقص حجم الشيء من غير أن يزول عنه شيء من أجزائه أو يزول عنه ذلك أو يزول خلأً كان بينها. (الكلّيّات/١١٤، نحوه في كشّاف اصطلاحات الفنون/٤٥٠)
هو الانتقاص من غير انفصال. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٦١/١)
← **التّخلخل، الاندماج.**

(٣٠٨) **التّكفير** إسقاط العقاب اليسير بالثّواب الكثير. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)
هو خروج فاعل المعصية عن استحقاق الذّمّ والعقاب إلى استحقاق المدح والثّواب. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٢١)
الإحباط إبطال الحسنات بالسّيّئات. والتّكفير بالعكس. (الكلّيّات/١٩)
← **الإحباط.**

(٣٠٩) **التّكلّم** التّكليم هو المشافهة بالكلام. (الإبانة عن أُصول الدّيانة/٧٢)
القدرة على إلقاء الكلام.
هو القدرة على إيجاد الكلام. (شوارق الإلهام ٢٩٨/٢)
← **المتكلّم، الكلام.**

(٣١٠) **التّكليف** هو التزام ما يثقل على الطّباع ويلحق بفعله المشاقّ. (أوائل المقالات/١١٣)
إعلام الغير في أنّ له أن يفعل أو أن لا يفعل نفعاً أو دفع ضرر مع مشقّة تلحقه في ذلك على

---
١ ــ هكذا في المصدر. ولعلّه تصحيف «الغريب».

حدّ لا يبلغ الحال به حدّ الإلجاء. (شرح الأصول الخمسة/٥١٠، المحيط بالتكليف/١١)

إنّه الأمر بما على المرء فيه كلفة (أبو هاشم).

إنّه إرادة فعل ما، على المكلّف فيه كلفة ومشقّة.

إنّه الأمر والإلزام للشيء الّذي فيه كلفة ومشقّة على المأمور به. (المحيط بالتكليف/١١)

هو إرادة فعل ما على المكلّف فيه كلفة ومشقّة.

هو الأمر والإرادة للشيء الّذي فيه كلفة على المأمور به. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٩٣/١١)

في اللّغة مأخوذ من الكلَفَة. وهي التعب والمشقّة.

توجّه الخطاب بالأمر والنّهي على المخاطب. (أصول الدّين للبغداديّ/٢٠٧)

هو البعث على جهة الاستعلاء على ما يشقّ من فعل أو إخلال بفعل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

هو إرادة المريد من غيره ما فيه كلفة ومشقّة. (الذّخيرة في علم الكلام/١٠٥، تمهيد الأصول/١٥٧، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٦١)

هو إعلام المكلّف وجوب الفعل أو الصفة الزّائدة على حسنه أو إعلام قبحه. (الذّخيرة في علم الكلام/١٠٥ و ١٠٦؛ تمهيد الأصول/١٥٧)

هو إلزام ما ورد به الشّرع تعبّداً. (أعلام النبوّة للماورديّ/١٥)

الأمر بما فيه كلفة ومشقّة. (تمهيد الأصول/١٥٧)

التّعريض للثّواب. (المصدر/١٨٣)

فإنّ التّكليف كلام، فإذا صدر ممّن يفهم مع من يفهم، فيما يفهم، وكان المخاطَب دون المخاطِب، فهو التّكليف. (الاقتصاد في الاعتقاد للغزاليّ/١٧٨)

إعلام است به نزول ثواب يا به نزول عقاب[1]. (البراهين في علم الكلام ٤٤/٢)

إنّه بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقّة مّا؛ من فعل أو ترك بشرط إرادة الباعث وإعلام المبعوث بها ومن يجب طاعته. (قواعد المرام في علم الكلام/١١٤)

بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقّة على جهة الابتداء بشرط الإعلام. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤٨، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٩)

هو إرادة من يجب طاعته على ما فيه مشقّة ابتداءً بشرط الإعلام. (كشف الفوائد/٦٩، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٥٤، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧١)

هو الإتيان بما كلّف به. (شرح العقائد النّسفيّة ١٢٢/١)

إلزام الكلفة على المخاطب. (التّعريفات/٢٩)

لغة، مشتقّ من كلفة؛ أعني، المشقّة.

اصطلاحاً، يطلق على معنيين: مجازيّ، وهو الأفعال الصّادرة عن المكلّف، وحقيقيّ، وهو إرادة من تجب طاعته ما فيه مشقّة ابتداءاً بشرط الإعلام. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧١)

هو بعث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقّة؛ إمّا من فعل أو ترك. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٤٥)

في الشّرع بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقّة على جهة الابتداء. (مفتاح الباب/١٦٢)

خطابيست إلهى متعلّق به افعال عباد من حيث الاتّصاف بالحسن والقبح برسبيل اقتضاء ويا برسبيل تخيير[2]. (گوهر مراد/٢٤٦)

---

١ ــ هو الإعلام إمّا بالثّواب النّازل أو بالعقاب النّازل.

٢ ــ هو الخطاب الإلهيّ المتعلّق بأفعال العباد من حيث ←

إلزام ما فيه كلفة (عند إمام الحرمين).
طلب ما فيه كلفة (عند الباقلانيّ). (الكلّيّات/١١٢)
← الإلجاء، الأمر، النّهي.

(٣١١) تكليف ما لا يطاق هذا على وجهين: أحدهما ما لا يقدر على فعله لاستحالته؛ كالأُمور[1] [كالأمر] بالمحال، أو كان ممّا لا يقدر عليه للعجز عنه؛ **كالمقعد** الّذي لا يقدر على القيام. والوجه الثّاني ما لا يقدر على فعله، لا لاستحالته ولا للعجز عنه، لكن لتركه والاشتغال بضدّه؛ كالكافر كلّفه الإيمان في حال كفره. (المعتمد في أصول الدّين/١٤٦)
هو كلّما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة أو عدم العلم أو عدم الآلة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٦١)
هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة، أو عدم العلم أو عدم الآلة أو عدم الدّلالة. (تمهيد الأُصول/١٥٤)
إنّ ما لا يطاق على ثلاث مراتب: ما يمتنع في نفسه. وما يمكن في نفسه ولا يمكن من العبد عادة. وما يمكن منه، لكن تعلّق بعدمه علمه تعالى وإرادته. والأُولى لا تجوز ولا يقع تكليفها اتّفاقاً. والثّانية لا تقع اتّفاقاً وتجوز عندنا خلافاً للمعتزلة. والثّالثة تجوز وتقع بالاتّفاق. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/٧٩)
← التكليف.

→
اتّصافها بالحسن والقبح؛ كان على سبيل الاقتضاء والطّلب أم على سبيل التّخيير والتّسوية.

١ ــ كذا في المصدر، ولعلّ الصّحيح «كالأمر».

(٣١٢) التّكوين إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد النّسفيّة ٩٦/١)
هو الإيجاد والإخراج من العدم إلى الوجود. (المصدر ٩٩/١)
صفة حقيقيّة هي مبدأ الإضافة الّتي هي إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود لا عينها. (المصدر ١٠٠/١)
تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يسمّى الخلق والتّكوين. (المصدر ١٠٢/١)
إيجاد شيء مسبوق بالمادّة. (التّعريفات/٢٩)
فعل مكوّن را تكوين گويند[2]. (گوهر مراد/١٥٥)
الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادّة ولا زمان؛ كالعقول. فيقابل التّكوين لكونه مسبوقاً بالمادّة.
ما يكون بتغيير وتدريج غالباً. (الكلّيّات/٨)
هي صفة يتأتّى بها إيجاد كلّ ممكن وإعدامه على وفق الإرادة. (المصدر/٩٤)
هو أن يكوّن من الشّيء وجود مادّيّ. (جامع العلوم ١٨/١)
← الإبداع، الإيجاد، الخلق.

(٣١٣) التّماثل هو الاشتراك في الصّفات النّفسيّة. (شرح المقاصد ١٤٣/١)
هو اشتراك الموجودين في جميع صفات النّفس. (الكلّيّات/١١٧)
← المتماثلان، المثلان.

(٣١٤) التّمام اسم واقع على الشّيء الأوّل الّذي هو العلّة الأُولى. وهو التّامّ الأوّل الّذي هو المعلول الأوّل. فتماميّته بإضافة وجوده إلى ما عنه وجوده وتماميّته، بإضافته إلى ما عليه

٢ ــ فعل المكوّن يقال له: التكوين.

ذاته. (الرّياض/٥٦)
التّامّ، هو ما لا يوجد خارجاً عنه ما يكون من نوع وجوده. (المصدر/٧٢)
هو الّذي حصل له جميع ما من شأنه أن يحصل له. (شرح تجريد العقائد/٣٣٦)
موجودى است كه وجود و كمالات وجودش بالتّمام در خود، از خود بالفعل حاصل باشد و مستكمل به هيچ امرى كه خارج از خود باشد نباشد و هيچ چيز از جنس وجودش نيز حاصل براى غير او نباشد[1]. (گوهر مراد/٢٠٧)

(٣١٥) **التّمانع** هو أن يفعل كلّ واحد من القادرين ما يمنع به صاحبه. (شرح الأصول الخمسة/٢٧٩)

(٣١٦) **التّمثيل** إذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثّاني أو لا يكون. وأمّا الثّاني فلا يمكن الاستدلال بأحدهما على الآخر إلّا إذا اندرجا تحت وصف مشترك بينهما، فيستدلّ بثبوت الحكم في إحدى الصّورتين على أنّ المناط هو المشترك؛ ثمّ يستدلّ بذلك على ثبوته في الصّورة الأُخرى. هو القياس في عرف الفقهاء والتّمثيل عند المنطقيّين. (تلخيص المحصّل/٦٨)
هو إلحاق جزئيّ بما يشبهه في إثبات مثل حكمه له. ويسمّى المشبّهة به «أصلاً» والمشبّهة «فرعاً» وما فيه المشابهة «علّة وجامعاً». وهو يفيد ظنّاً يتفاوت بالشّدّة والضّعف بحسب وجود التّمثيل. (قواعد المرام في علم الكلام/٣٤)

---

١ ــ هو الّذي وجوده وجميع كمالات وجوده تامّةً حاصل فيه ومنه بالفعل. ولا يكون مستكملاً بأمر خارج عنه. ولا يكون شيء من مرتبة وجوده حاصلاً لغيره.

الاستدلال إمّا أن يكون بأحد المتساويين المندرجين تحت عامّ شامل لهما على الآخر وهو التّمثيل... (كشف المراد/١٨٨)
إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التّمثيل. (شرح المقاصد ٥٠/١)
إثبات حكم واحد جزئيّ لثبوته في جزئيّ آخر لمعنى مشترك بينهما. (التّعريفات/٣٠)
هو إلحاق جزئيّ بجزئيّ آخر في حكم ذلك الجزئيّ لاشتراكهما في معنى جامع بينهما. ويسمّيه الفقهاء «قياساً»، والمشترك «جامعاً» والجزئيّ الأوّل «اصلاً» والثّاني «فرعاً» وهو لا يفيد إلّا الظّنّ. (شرح تجريد العقائد/٢٧١)
هو الّذي يستدلّ فيه بحال الجزئيّ على حال جزئيّ آخر [ويسمّيه الفقهاء قياساً، وهو مشاركة أمر لآخر في علّة الحكم]. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)
أن يريد المتكلّم معنى فلا يدلّ عليه بلفظه الموضوع له، ولا بلفظ قريب منه. وإنّما يأتي بلفظ هو أبعد من لفظ الإرداف يصحّ أن يكون مثالاً للّفظ المرادف. (الكلّيّات/١١٠)
قسم من الحجّة فهو حجّة يقع فيه بيان مشاركة جزئيّ لجزئيّ آخر في علّة الحكم ليثبت ذلك الحكم في الجزئيّ الأوّل. (جامع العلوم ٣٥١/١)
← القياس، الاستقراء.

(٣١٧) **التّمكّن** إن كانت القدرة هيئة تعرض عند سلامة الأعضاء، يعبّر عنها بالتّمكّن أو بما هو علّة له. (تلخيص المحصّل/١٦٨)
عبارة عن نفوذ بُعدٍ في بُعدٍ آخر متوهّم، أو متحقّق. (شرح العقائد النّسفيّة ٧١/١)
← القدرة.

(٣١٨) **التّمكين** كلّ ما يصحّ من المكلّف

عنده أن يفعل ما كلّف. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)
هو مقام الرّسوخ والاستقرار على الاستقامة... فإذا وصل واتّصل فقد حصل التّمكين. (التّعريفات/٣٠)
← المعونة.

(٣١٩) **التّميّز** عبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة لشيء آخر. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٠)
← التّعيّن، التّشخّص.

(٣٢٠) **التّناسخ** عبارة عن تعلّق الرّوح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلّل زمان بين التّعلّقين للتّعشّق الذّاتيّ بين الرّوح والجسد. (التّعريفات/٣١، جامع العلوم ٣٥٤/١)
التّناسخ في النّفوس بأن تنتقل النّفس الّتي كانت مبدأ صورة لزيد مثلاً إلى بدن عمرو، ويصير مبدأ صورة له ويكون بينهما من العلاقة؛ كما كان بين البدن الأوّل وبينها. (كشف المراد/١٤٣)
ردّ النّفس إلى بدن مبتدأ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٧٤)
هو وصول روح إذا فارق البدن إلى جنين قابل للرّوح. والتّناسخ المحال تعلّق بدن ببدن آخر لا يكون مخلوقاً من أجزاء بدنه، ولا يكون عين البدن الأوّل شرعاً وعرفاً. (الكلّيّات/١١٤)
هو عود النّفس في هذه الدّنيا إلى الأبدان. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٨/٢)
← المعاد، النّسخ.

(٣٢١) **التّناقض** تقابل السّلب والإيجاب إن أخذ في القضايا سمّي تناقضاً. (كشف المراد/٧٩)
هو اختلاف القضيّتين بالإيجاب والسّلب بحيث يقتضي لذاته صدق إحداهما وكذب الأخرى. (التّعريفات/٣١)
هو اختلاف القضيّتين بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى (عند المنطقيّين).
تقابل الإيجاب والسّلب مطلقاً سواء كان بين مفردات أو بين القضايا يسمّى بالتّناقض. (شرح تجريد العقائد/١٠٩)
هو اختلاف الجملتين بالنّفي والإثبات اختلافاً يلزم منه لذاته كون أحدهما صادقة والأخرى كاذبة. (الكلّيّات/١١٥)
← تقابل السّلب والإيجاب.

(٣٢٢) **التّنحيت** أن سبق إلى اعتقاد من غير أن يكون هناك وجه يدعو إليه؛ نحو أن نعتقد -مثلاً- أنّ جبرئيل -عليه السّلام- السّاعة في البيت المعمور. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)

(٣٢٣) **التّنزيل** نقله (كلام الله) من سماء الدّنيا إلى الأرض بدفعات. (شرح العقائد النّسفيّة ٩٢/١)
ظهور القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرئيل على قلب النّبيّ -صلّى الله عليه وآله وسلّم-. والإنزال يستعمل في الدّفعة والتّنزيل يستعمل في التّدريج. (التّعريفات/٣١)

(٣٢٤) **التّنفير** كلّ صفة أو فعل لو اختصّ به النّبيّ أو الإمام -عليهم السّلام- لَتَرك النّاس اتّباعه، أو كانوا معتقدين أنّ ترك اتّباعِه أقرب، فيجب عصمته منه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
← العصمة.

(٣٢٥) **التّواتر** هو نقل الجماعة الّتي يستحيل في العادة أن تتواطأ على افتعال خبر، فينطوي ذلك ولا يظهر على البيان. (أوائل المقالات/١١٠)

الخبر الّذي يحصل به العلم هو التّواتر الّذي يرويه جماعة، ولا يصحّ منهم افتعال كذب على مجرى العادة في إثباتها، واستحالة اتّفاقها على نقل كذب. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٨)

هو الخبر الثّابت على ألسنة قوم لا يتصوّر تواطؤهم على الكذب. (التّعريفات/٣٢)

خبر دادن جماعتى است بوقوع وجود أمرى از أمور محسوسه كه آن جماعت از كثرت تنها و يا از تفرّق تنها و يا از كثرت و تفرّق، هر دو بحدّى باشند كه عقل تجويز اتّفاق و مواضعهٔ ايشان بر كذب نكند[1]. (گوهر مراد/٢٧٣)

التّواتر اللّفظيّ هو خبر جمع يمتنع عادةً توافقهم على الكذب عن محسوس، والمعنويّ هو نقل رواة الخبر قضايا متعدّدة بينها قدر مشترك. (الكلّيّات/١١٦)

← الأخبار، الخبر المتواتر.

(٣٢٦) **التّوبة** هي الرّجوع والنّدم. (التّوحيد للماتريدي/٣٥٦)

هي النّدم على ما فات على وجه التّوبة إلى الله -عزّوجل- وشرطها هو العزم على ترك المعاودة إلى مثل ذلك الذّنب في جميع حياته (هذا مذهب جمهور أهل العدل). (أوائل المقالات/١٠٤)

أن يندم على القبيح لقبحه، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبح. (شرح الأصول الخمسة /٣٣١ و ٧٨٢)

هي أن يندم على ما فعله من القبيح، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبح. (المصدر/٣٣١)

هي النّدم على ما فعل مع العزم. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٢٨/١٤)

النّدم على المعصية لأنّها معصية والعزم على أن لا يعاود على مثلها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

هو النّدم. (الذّخيرة في علم الكلام/٣٠٢)

هي الرّجوع والإقلاع عن الذّنب -فقط (عند أهل اللّغة). (المعتمد في أصول الدّين/١٩٩)

هي مجرّد النّدم على المعصية.

هي النّدم مع سائر هذه الشّرائط: (العزم على أن لا يعود وأن يقع في حال التّكليف والاختيار، ويقضي الدّين ويستحلّ الغيبة (المعتزلة).

مجرّد النّدم.

هي الاستغفار باللّسان فقط (الخوارج).

هي الاعتذار منه (الذّنب). والعزم على ترك العود إلى مثله. (المعتمد في أصول الدّين/١٩٩)

طاعة يستحقّ بها الثّواب. (تمهيد الأُصول/٢٧١)

التّوبة في حقيقة اللّغة الرّجوع. وإذا أُضيفت التّوبة إلى العبد أُريد بها رجوعه من الزّلاّت إلى النّدم عليها (في اصطلاح المتكلّمين). وإذا أُضيفت التّوبة إلى أفعال الله-تعالى-فالمراد رجوع نعمه وآلائه إلى عباده.

هي النّدم على المعصية لأجل ما يجب النّدم له. (الإرشاد/٤٠١)

هي أن يندم على ما فعل، وعزم أن لا يفعل في المستقبل. (أصول الدّين للبزدويّ/٢٢٧)

النّدم على ما مضى، والعزم على أن لا يعود الإتيان بمثله في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)

---

[1] ١ ــ نقل جماعة بوقوع أمر من الأُمور المحسوسة بحيث يستحيل العقل من كثرة الجماعة أو تفرّقها أو من كليهما، اتّفاقهم وتواطؤهم على الكذب.

عبارة عن النّدم على المعصية. (الأربعين في أُصول الدّين/٣٣٨)

هي في اللّغة عبارة عن الرّجوع، وفي عرف استعمال المتكلّمين عبارة عن النّدم على ما وقع به التّفريط من الحقوق من جهة كونه حقّاً. (غاية المرام في علم الكلام/٣١٣)

التّوبة مركّبة من ثلاثة أُمور: أحدها: النّدم على الماضي من قول أو فعل. والثّاني التّرك في الحال. والثّالث العزم على التّرك في الاستقبال. (قواعد المرام في علم الكلام/١٦٨)

إنّها النّدم على فعل المعصية. (كشف الفوائد/٩٦)

هي النّدم على المعصية لكونها معصية، والعزم على ترك المعاودة في المستقبل. (كشف المراد/٣٣١)

هي النّدم على المعصية، والعزم على ترك المعاودة. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٨٢)

هي في اللّغة الرّجوع. يقال: تاب وناب، أو أناب، إذا رجع.

وفي الشّرع هي النّدم على المعصية لكونها معصية. (شرح المقاصد ٢/٢٤١)

هي في اللّغة: الرّجوع.

في الشّرع: النّدم على معصية من حيث هي معصية مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها. (شرح المواقف/٥٨٩)

هو الرّجوع إلى الله بحلّ عقدة الإصرار عن القلب، ثمّ القيام بكلّ حقوق الرّبّ. (التّعريفات/٣٢)

عبارة عن النّدم على فعل المعصية الماضية، والعزم على تركها مستقبلاً. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣٢)

هي النّدم على القبيح في الماضي، والتّرك له في الحال، والعزم على عدم المعاودة إليه في الاستقبال. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٧)

هي النّدم على المعصية في الحال والعزم على تركها في الاستقبال. (شرح تجريد العقائد/٣٨٨)

النّدم على المعصية من حيث هي المعصية في الماضي مع تركها في الحال، والعزم على عدم العود إليها في الاستقبال. (مفتاح الباب/٢١٦)

النّدم على الذّنب؛ تقرّ بأن لا عذر لك في إتيانه، والرّجوع عن المعصية إلى الله. (الكلّيّات/١١٦)

في الشّرع هي النّدم عن المعصية لكونها معصية. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٧٥)

رجوع العبد عن الزّلّة إلى النّدم. وفي الشّرع هي النّدامة على المعصية لكونها معصية. (جامع العلوم ١/٣٦٢)

(٣٢٧) التّوحيد هو الإقرار بأنّه (الله-تعالى) ثابت موجود، وإله واحد، فرد معبود ليس كمثله شيء. (الإنصاف/٣٤)

إفراد القديم من المحدَث (الجنيد).

أن تعلم أنّه غير مشبّه بالذّوات، ولا منفيّ الصّفات (عن أبو الحسن البوشنجيّ). (المصدر/٤٧ و ٤٨)

هو العلم بأنّ الله تعالى واحد، لا يشاركه غيره فيما يستحقّ من الصّفات نفياً وإثباتاً على الحدّ الّذي يستحقّه والإقرار به (المتكلّمون).

في أصل اللّغة عبارة عمّا به يصير الشّيء واحداً. (شرح الأُصول الخمسة/١٢٨)

العلم بأنّ الله-تعالى-لا يشاركه فيما يوصف به على الحدّ الّذي يوصف به غيره والإقرار بذلك إذا أمكنه الإقرار. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)

هو العقد والقول بأنّ الله-تعالى-واحد ليس كمثله شيء، لامثل له ولا شبه ولا عديل، لا يوصف بصفات المخلوقين الدّالّة على حدثهم ولا يجوز

عليه ما يجوز من الزّوال والتّغيير من حال إلى حال. (المعتمد في أصول الدّين/٢١٢)

هو إثبات صانع واحد موجد للعالم، ونفي ما عداه. (الرّسائل العشر/١٠٣)

العلم بأن لا ثاني مع الله تعالى في الهيئة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)

← الإيمان، الإشراك.

(٣٢٨) **التّوفيق** فهو اللّطف الّذي يوافق الملطوف فيه في الوقوع. (شرح الأصول الخمسة/٧٨٠)

كلّ لطف يقع عند الملطوف فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)

هو القدرة الّتي يتلوها فعل الخير. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨١)

التّوفيق من الله تعالى خلق القدرة الخاصّة على الطّاعة والاستطاعة إذا كانت عنده مع الفعل. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤١٢)

إذا فعله الله تعالى بالمكلّف يختار عنده الطّاعة. ولولاه لكان لايختار. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢١)

ما يختار عنده المكلّف الطّاعة يسمّى توفيقاً. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)

خلق لطف يعلم الله تعالى أنّ العبد يطيع عنده. (شرح المقاصد ٢/١٥٩)

جعل الله فعل عباده موافقاً لما يحبّه ويرضاه. (التّعريفات/٣١)

هو حصول الشّرائط وارتفاع الموانع.

قيل: جعل الأسباب متوافقة في التّسبّب.

عرّفه الغزاليّ بأنّه موافقة أفعال العبد لقضاء الله وقدره. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)

مهيّا كردن أسباب است[1]. (گوهر مراد/٢٣٦)

هو خلق قدرة يطاع بها.

جمع المقتضي للخير ورفع المانع. (الكلّيّات/١١٧)

ما أُدّي منه [العطف] إلى فعل الطّاعة يسمّى توفيقاً. (المصدر/٢٣٨)

← اللّطف، العصمة.

(٣٢٩) **التّوكّل** فهو طلب الشّيء من جهته تعالى بالوجه الّذي أباح الطّلب به. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١١/٤٥)

هو طلب الشّيء من جهته، وعلى الوجه الّذي أُبيح له طلبه منه، وأن لا يقع جَزَعٌ وقنوط عند فوته.

الكفّ عن طلب الحلال من الرّزق من جهاته المباحة. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٧٢)

هو تفويض الأُمور إلى الله، وأنّه ليس في يد الخلق منها شيء. (المعتمد في أُصول الدّين/١٥١)

آن بود كه در كارهايى كه حواله آن بقدرت و كفايت بشرى نبود و رأى و رويّت خلق را در آن محال تصرّفى صورت نبندد، زياده و نقصان و تعجيل و تأخير طلب نكند به خلاف آنچه واقع باشد ميل ننمايد[2]. (گوهر مراد/٤٩٢)

هو أن تدع الأمر إلى مقدّر الأُمور - جلّ وعلا -. (شرح غرر الفرائد/٣٥٦)

(٣٣٠) **التّوليد** هو أن يحصل الفعل عن فاعله بتوسّط فعل آخر؛ كحركة المفتاح بحركة

---

١ ــ هو تهيئة الأسباب.

٢ ــ هو في الأُمور الخارجة عن قدرة الخلق وكفايتهم غير المحالة إليهم بحيث لا يكون لرأيهم ورويّتهم في تلك المحال أثر، ولاشيء من التّصرّف، فيكون معنى التّوكّل عندئذٍ ترك طلب الزّيادة والنّقصان والتّعجيل والتّأخير وأن لا يهوى المتوكّل خلاف ما وقع (من الله).

اليد. (التعريفات /٣١)

هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر صادر منه. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٥)

← **الفعل التوليديّ (المتولّد).**

(٣٣١) **التوهّم** إدراك لِمعانٍ غيرِ محسوسة من الكيفيّات والإضافات مخصوصةٍ بالشّيء الجزئيّ الموجودة في المادّة. (شرح المقاصد ١/٢٢٩)

إدراك المعنى الجزئيّ المتعلّق بالمحسوسات. (التعريفات/٣٢، الكلّيّات/١١٨)

هو إدراك معانٍ جزئيّة متعلّقة بالمحسوسات. (شرح تجريد العقائد/٢٢٥، كشّاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

إدراك معانٍ محسوسة. (گوهر مراد/٩٩)

إدراك غيرِ المحسوس بالحواسّ الظّاهرة. (جامع العلوم ١/٣٢٧)

هو إدراك لِمَعانٍ غير محسوسة مخصوصة بالشّيء الجزئيّ، الموجودة في المادّة. (تقريب المرام في علم الكلام/٢٢٨)

← **الحافظة، الخيال قوّة الوهم.**

ث

(٣٣٢) الثّابت هو ما يمتنع زواله لوجود علّته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٧)
← **الثّبوت، الواجب، الوجود.**

(٣٣٣) الثّبات أي عدم احتمال الزّوال **تشكيك المشكّك**. فهو علم؛ بمعنى الاعتقاد المطابق الجازم الثّابت، وإلّا لكان جهلاً، أو ظنّاً، أو تقليداً. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٩/١)
مقابل النّقلة وهو أعمّ من السّكون، فإنّ الغصن المتمائل ثابت غير ساكن. والسّكون أعمّ من الثّبات، لأنّه سكون خاصّ. (الكلّيّات/١٤٣)
← **السّكون، النّقلة.**

(٣٣٤) الثّبوت هو الوجود على وجه اللّزوم ونقيضه الاضطراب. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
هو الوجود لانتفاء تعقّل أمر زائد على الكون في الأعيان.
هو الوجود ومرادف له. (كشف المراد/١٥)
← **الثّابت.**

(٣٣٥) الثّقل الاعتماد اللّازم سفلاً يسمّى ثقلاً. (الرّسائل العشر/٧٢، الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)
هو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً...
هو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى أسفل حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا لم يَعُقه عائق.
هو الاعتماد اللّازم الموجب للحركة. (كشف المراد/١٦١ و ١٦٣)
كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً...(شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
الميل إلى المركز. (جامع العلوم ٣٧٦/١)
← **الاعتماد اللّازم، الميل.**

(٣٣٦) الثّقل الإضافيّ والمضاف كيفيّة تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط لكنّه لا تبلغ المحيط؛ كالهواء. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)

كيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط حركةً إلى المركز لكنّه لا يبلغ المركز.
كيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك بحيث إذا قيس إلى الأرض كانت الأرض سابقة إلى المركز. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← **الاعتماد، الثّقل، الخفّة المضافة.**

(٣٣٧) الثّقل الحقيقيّ والمطلق هو كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى أسفل بحيث ينطبق مركزه، على مركز العالم إذا لم يعقه عائق. (كشف المراد/١٦١)
الثّقل المطلق كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركز ثقله؛ أعني، النّقطة الّتي يتعادل ما على جوانبها على مركز العالم. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)
كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى جنب ينطبق مركز ثقله على مركز العالم...(شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← **الاعتماد، الثّقل الإضافيّ، الخفّة المطلقة.**

(٣٣٨) الثقل المضاف
← **الثّقل الإضافي والمضاف.**

(٣٣٩) الثّقل المطلق
← **الثّقل الحقيقيّ والمطلق.**

(٣٤٠) الثّقيل ما يتحرّك من الأجرام بتلك الحركة (المستوية المتضادّة) علوّاً، هو الخفيف. والّذي يتحرّك سفلاً هو الثّقيل. (إثبات النبوءات/١٣)
← **الثّقل، الخفّة.**

(٣٤١) الثّناء هو الإتيان بما يشعر بالتّعظيم مطلقاً؛ سواء كان باللّسان أو بالجنان أو بالأركان، وسواء كان في مقابلة شيء أولا. فيشمل الحمد والشّكر والمدح (عند الجمهور). (الكلّيّات/١٢١)
← **الحمد، الشّكر، المدح.**

(٣٤٢) الثّواب هي اللّذة. (الينابيع/١٣٥)
هو النّفع المستحقّ على سبيل الإجلال والتّعظيم.
إنّ المنافع الواصلة إلى الغير إن كانت مستحقّة على سبيل الإجلال والتّعظيم فهو الثّواب. (شرح الأصول الخمسة/٨٥)
الثّواب نفع عظيم يستحقّ على طريق التّعظيم. (المصدر/٥١١)
هو النّفع المستحقّ المقارن التّعظيم والإجلال. (جمل العلم والعمل/١٢، رسائل الشّريف المرتضى ١٦/٣، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٨، تمهيد الأصول/٢٤٩، كشف المراد/٣٢٢، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٩، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤١٣، شرح تجريد العقائد/٣٨٤، كشف الفوائد/٦٩)
هو المنافع العظيمة المستحقّة على سبيل التّعظيم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)
هو النّفع المستحقّ المقارن للتّعظيم والتّبجيل. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٧٦ و ٢٣٩)
هو إعطاء ما يلائم الطّبع. (شرح العبارات/٢٤٠، التّعريفات/٣٢)
النّفع المستحقّ على سبيل التّعظيم. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)
هو يشتمل على عوض المشقّة الّتي يشتمل عليها القيام بالطّاعة مع التّعظيم والإجلال. (تلخيص المحصّل/٤٥٣، قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٨)

هو النّفع الخالص المستحقّ المقارن للتّعظيم والتّبجيل. (قواعد المرام في علم الكلام/١٥٨)

عوض المشقّة الحاصلة من القيام بالطّاعة مع التّعظيم والإجلال. (كشف الفوائد/٦٩)

ما يستحقّ به الرّحمة والمغفرة من الله ـ تعالى ـ والشّفاعة من الرّسول ـ صلّى الله عليه وآله ـ. (التّعريفات/٣٢)

فضل من الله. وَعَدَ به، فيفي به من غير وجوب. (شرح المواقف/٥٨٦)

النّفع المستحقّ المقارن للتّعظيم والتّبجيل. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧٣)

نفع خالص مستحقّ مقارن للتّعظيم والإجلال. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٨٤)

عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتّعظيم. (الكلّيّات/١٢٢)

← الجزاء، العقاب، العوض.

(٣٤٣) الثّواب البدنيّ والنّفسانيّ الثّواب النّفسانيّ هو اللّذّة النّفسانيّة؛ كالتّعظيم والإجلال. والثّواب البدنيّ هو اللّذّة البدنيّة. (كشف الفوائد/٩٢)

← الثّواب.

(٣٤٤) الثّواب النّفسانيّ

← الثّواب البدنيّ.

ج

(٣٤٥) الجائز (جائز الوجود) ما فعله وتركه سواء. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

هو ما يجوز حصوله، وإن لا يحصل. (الرّسائل العشر/٨٤)

ما لا ضروريّ في وجوده ولا عدمه. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)

ما يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية في أصول الدّين/٧٠)

يطلق الجائز على الجائز الّذي هو أحد أقسام العقليّ؛ أعني الممكن. فالممكن والجائز العقليّ في اصطلاح المتكلّمين مترادفان: ما يمكن تقدير وجوده في العقل بخلاف المحال. (الكلّيّات/١٢٨)

← **الصّحيح، الممكن الوجود.**

(٣٤٦) الجازم هو ما إذا عرض نقيضه على العقل حكم بامتناعه. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩٧)

← **الجزم، الحكم اليقينيّ، الواجب.**

(٣٤٧) الجاهل الّذي يعمل عملاً بلا علم فهو جاهل. (أعلام النّبوة للرّازيّ/١١٣)

(من) يعمل بعد العلم، بالجهل. وقد يراد بالجاهل؛ الدّهريّ. (جامع العلوم ١/٣٨١)

← **الجهل، العالِم.**

(٣٤٨) الجبر هو الحمل على الفعل والاضطرار إليه بالقهر والغلبة. (المفيد).

حقيقة ذلك إيجاد الفعل في الخلق من غير أن يكون لهم قدرة على دفعه والامتناع من وجوده فيه.

قد يعبّر عمّا يفعله الإنسان بالقدرة الّتي معه على وجه الإكراه له على التّخويف والإلجاء.

والأصل فيه ما فعل من غير قدرة على امتناعه منه. (تصحيح الاعتقاد/٣٢)

الجبريّة أرجتها (أفعال الخلق) إلى الله تعالى لم تجعل للخلق فيها حقيقة البتّة. (التّوحيد للماتريديّ/٣٨٤)

لم يتمكّن (العبد) من التّرك. (شرح المواقف/٥٣٠)

إسناد فعل العبد إلى الله. (التعريفات/٣٣)
إفراط في تفويض الأمور إلى الله تعالى بحيث يصير العبد بمنزلة جماد لا إرادة له ولا اختيار له. (جامع العلوم ١/٣٨٣)
← الإجبار، الاضطرار، التفويض، القدريّة.

(٣٤٩) الجحود هو كفر؛ لأنّه استعلاء وظلم، وردّ للحقّ على معرفة ويقين. (أعلام النبوّة للرّازيّ/٣٧)
آن است كه كسى چيزى داند و گويد نمى دانم[1]. (گوهر مراد/١٢)
هو نفي ما، في القلب إثباته، وإثبات ما في القلب نفيه. (الكلّيّات/١٣٥)
← الكفر، النّفاق.

(٣٥٠) الجدل الخصومة والتّنازع. (أعلام النبوّة للرّازيّ/٣٦)
صرف الخصم من مذهب إلى آخر بطريق الحجّة أو الشّبهة أو الشّغب. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٧)
دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجّة أو شبهة أو يقصد به تصحيح كلامه.
وهو الخصومة في الحقيقة. (التعريفات/٣٣)
القياس المؤلّف من المشهورات والمسلّمات.
والغرض منه إلزام الخصم، وإفحام من هو قاصر عن إدراك مقدّمات البرهان. (التعريفات/٣٣)
إنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التّصديق؛ أعني، التّخييل الجاري مجرى التّصديق، فالثّاني الشّعر. والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً، فالأوّل الخطابة.
والثّاني إن أفاد جزماً يقينيّاً فهو البرهان، وإلّا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتّسليم فهو الجدل. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)
هو المؤلّف من القضايا المتسلّمة بين الجمهور.
والموصل إلى التّصديق إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة، أو جزماً فإن كان يقينيّاً فهو البرهان، والّا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتّسليم فهو الجدل. (شوارق الإلهام ٢/١٨٠)
هو عبارة عن دفع المرء خصمه عن فساد قوله بحجّة أو شبهة. وهو لا يكون إلّا بمنازعة غيره. (الكلّيّات/١٣٣)
قياس مؤلّف من قضايا مشهورة أو مسلّمة لإنتاج قول آخر. (جامع العلوم ١/٣٨٥)
← القياس.

(٣٥١) الجِدَة ويفسّر بالنّسبة الحاصلة إلى أمر حاصر له أو لبعضه. فينتقل بانتقاله. (شرح المقاصد ١/٢٨٥)
هي الملك الّذي مقولة من المقولات التّسع للعرض. (جامع العلوم ١/٣٨٥)
← الملك، المقولات.

(٣٥٢) الجرم البسيط ما له طبيعة واحدة؛ كالهواء والماء والأفلاك. (أصول المعارف/١٣٠)
← البسيط، الجسم البسيط.

(٣٥٣) الجرم المركّب الّذي يجمع بين طبيعتين متخالفتين أو أكثر باختلاف قوىً وطبائع فيه؛ كأبدان الحيوانات. (أصول المعارف/١٣٠)
← الجرم البسيط، الجسم المركّب.

(٣٥٤) الجزء عبارة عن بعض الأجسام. وحقيقته أنّه منفرد من جملة. (المعتمد في أصول

---
١ ــ هو أن يعلم أحد شيئاً وينكره؛ أي، يقول: لا أعلمه.

الدّين/٢٨٠)
ما يتركّب الشّيء منه ومن غيره. (التّعريفات/٣٣، جامع العلوم ٣٩٢/١)
الكلّ هو المركّب من عدّة أمور. والجزء هو واحد من تلك الأمور. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)
← البعض، الكلّ، المركّب.

(٣٥٥) الجزء الّذي لا يتجزّأ المفردات من العالم نوعان: أحدهما مفرد في ذاته ينتفي الانقسام عنه. والثّاني مفرد في الجنس دون الذّات. فالمفرد في ذاته نوعان: أحدهما جوهر واحد. وهو الجزء الّذي لا يتجزّأ. وكلّ جسم من أجسام العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء لا يتجزّأ. والنّوع الثّاني ممّا لا يتجزّأ كلّ عرض في نفسه. فإنّه شيء واحد مفتقر إلى محلّ واحد... (أصول الدّين للبغداديّ/٣٥)
لمّا امتنع وجود الجزء الّذي لا يتجزّأ وجب أن يكون الجسم المفرد قابلاً لانقسامات غير متناهية؛ بمعنى أنّه لا ينتهي في الانقسام إلى حدّ يقف عنده، ولا يقبل الانقسام بعده؛ كما زعمه الشّهرستانيّ. (شرح تجريد العقائد/١٤٩)
(هو) جوهر ذو وضع لا يقبل الانقسام أصلاً لا بحسب الخارج ولا بحسب الوهم أو الفرض العقليّ. تتألّف الأجسام من أفراده بانضمام بعضها إلى بعض؛ كما هو مذهب المتكلّمين. (التّعريفات/٣٤)
هو المسمّى بالجوهر الفرد. وعرّف بأنّه جوهر ذو وضع لا يقبل القسمة أصلاً؛ لا قطعاً ولا كسراً ولا وهماً ولا فرضاً. أثبته المتكلّمون ونفاه بعض الحكماء. (كشّاف اصطلاحات الفنون/١٨٦، جامع العلوم ٣٩٢/١)
الجزء الّذي لا يتجزّأ، والجوهر الفرد، والنّقطة الجوهريّة مترادفات. (جامع العلوم ٣٩٢/١)

(٣٥٦) الجزاء مقابلة الفعل أو ترك الفعل بما يستحقّ عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٧)
ترتّب سعادة وشقاوة أبديّة على نفس عالمة أو جاهلة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٢)
هو الثّواب على الطّاعة والعقاب على المعصية. (شرح المقاصد ١٦٦/٢)
المكافأة على الشّيء. (الكلّيّات/١٣٥)
← الثّواب، العوض، العقاب.

(٣٥٧) الجزاف العبث والجزاف مترادفان. وفي كلام الشّيخ: كان هو (العبث) الفعل الّذي تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشّوق التّخيّليّ دون الفكريّ. والجزاف ما يكون أمر آخر غير نهاية الحركة كذلك. (شوارق الإلهام ٢٢٦/١)
← العبث.

(٣٥٨) الجزئيّ الموجود إن منع نفس تصوّره من الشّركة فهو الجزئيّ. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٥، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٢)
ما يمنع نفس تصوّره من وقوع الشّركة. (التّعريفات/٣٤)
المفهوم إن منع نفس تصوّره عن وقوع الشّركة فيه فهو الجزئيّ. (شرح تجريد العقائد/٧٨)
هو الّذي نفس تصوّره يمنع أن يقال على كثيرين؛ كذات زيد هذا المشار إليه، فإنّه مستحيل أن يتوهّم إلّا له وحده. (شوارق الإلهام ١٤١/١)
← التّشخّص، التّعيّن، الكلّيّ، المفهوم.

(٣٥٩) الجزم التّصديق إن كان مع تجويز

لنقيضه يسمّى ظنّاً، وإلّا جزماً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

القطع والأخذ في الشّيء بالشّقة. (الكلّيّات/١٣٤)

← الجازم، الاعتقاد، التّصديق.

(٣٦٠) **الجسم** مائيّة الجسم في الشّاهد؛ أنّه اسم ذي الجهات.

أو اسم محتمل النّهايات.

أو اسم ذي الأبعاد الثّلاثة.

أو أنّه اسم ذي الأجزاء؛ كالطّويل والعريض والمؤلّف. (التّوحيد للماتريديّ/٣٨)

إنّه ذو أبعاد أو ذوجهات، أو محتمل للنّهايات وقابل للأعراض. (المصدر/٤٢)

ماله أبعاد ثلاثة. (المصدر/٤٣)

فهو اسم لكلّ محدود. (المصدر/١٠٤)

إنّ الجسم هو صورة تتجزّأ وتتبعّض. (المصدر/١٢٠)

في اللّغة هو المؤلّف المركّب. (الإنصاف/٢٧، التّعريفات/٣٤)

هو المؤلّف. (التّمهيد للباقلانيّ/٤١، المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)

إنّه مؤلّف مجتمع. (التّمهيد للباقلانيّ/١٤٨)

هو الّذي قَبِل الأقدار الثّلاثة؛ الّتي هي الطّول والعرض والعمق. (الرّياض/١٣٦)

هو ما يكون طويلاً عريضاً عميقاً. ولا يحصل فيه الطّول والعرض والعمق إلّا إذا تركّب من ثمانية أجزاء. (شرح الأصول الخمسة/٢١٧، ٢١٨، ٢٢١)

هو الطّويل العريض العميق. (شرح الأصول الخمسة/٢٢٤، المعتمد في أصول الدّين/٣٦، الرّسائل العشر/٦٨، الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢، قواعد العقائد للطّوسيّ/٤، كشف المراد/١٢٥)

ما كان مركّباً.

وقيل: هو الّذي له أبعاد ثلاثة. وهي لا تحصل إلّا بثمانية أجزاء: أربعة فوقها أربعة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٦)

هو الجوهر الّذي يقبل القسمة من الطّول والعرض والعمق. (شرح العبارات/٢٣٨)

هو المركّب الّذي يقبل القسمة في جهة من الجهات. (الرّسائل العشر/١٠٥)

المتألّف، فإذا تألّف الجوهران، كانا جسماً، إذ كلّ واحد مؤتلِفٌ مع الثّاني. (الإرشاد/١٧)

إنّ الجسم اسم للطّويل العريض السّميك عادةً، ولا يثبت ذلك إلّا بثمانية جواهر.

إنّ الجسم ماله جسامة. وإذا انضمّ جوهر إلى جوهر يثبت نوع جسامة. (أصول الدّين للبزدويّ/١٤)

أنّ كلّ متحيّز إن ائتلف إلى غيره، سمّيناه جسماً. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٤)

فهو مؤلّف من جوهرين متحيّزين. (المصدر/٣٩)

هو المركّب من أجزاء متناهية (المتكلّم). (نهاية الإقدام في علم الكلام/٥٠٥، الكلّيّات/١٣٠)

هو ماله أبعاد ثلاثة؛ الطّول، والعرض، والعمق.

هو المتركّبان فصاعداً أو المجتمعان فصاعداً. (البداية في أصول الدّين/١٩)

الشّيء المركّب من مادّة وصورة. (دلالة الحائرين/٢٣٠)

المتحيّز الّذي يكون قابلاً للقسمة هو المسمّى بالجسم.

الجسم ما يكون مؤلّفاً من جزءين فصاعداً.

الجسم هو الّذي يكون طويلاً، عريضاً، عميقاً.

وأقلّ الجسم إنّما يحصل من ثمانية أجزاء. (الأربعين في أصول الدّين/٤)

المتحيّز إمّا أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٣)

وهو أن يقبل القسمة في الجهات الثّلاث. (المصدر/٣٤)

هرچه ممكن الوجود است يا متحيّز بود و يا صفت متحيّز، يا نه متحيّز بود و نه صفت متحيّز. امّا آنچه متحيّز بود يا قسمت‌پذير بود و آن را جسم گويند يا قسمت‌پذير نبود و آن را جوهر فرد گويند[١]. (البراهين في علم الكلام ٦/١)

اگر متحيّز منقسم باشد جسم بود[٢]. (المصدر ٨٧/١)

مركّب است از اجزاء متناهى چنان كه هريک قابل قسمت نبود.

مركّب است از جوهرهاى فرد متناهى در عدد و هريک قابل قسمت نيست نه در حسّ و نه در وهم و نه در فرض[٣]. (المصدر ٢٥٧/١)

الجوهر إمّا أن يكون مركّباً من الصّورة والهيولى وهو الجسم. (تلخيص المحصّل/١٢٩)

(المتحيّز) إمّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأوّل هو الجسم. (المصدر/١٤٢)

مؤلّف من أجزاء لا تتجزّأ (عند المتكلّمين)

كلّ ما لا يكون في موضوع؛ سواء كان صورة أو مادّة أو مركّباً منهما وهو الجسم.

(ما كان) تأليفه من جوهرين فصاعداً (الأشعريّة).

(ما كان) تأليفه إمّا من أربعة جواهر، وإمّا من ثمانية فصاعداً (المعتزلة). (قواعد العقائد للطوسيّ/٤)

---

١ ــ كلّ ممكن الوجود إمّا متحيّز، وإمّا صفة للمتحيّز، وإمّا ليس بمتحيّز ولا صفة له. والممكن المتحيّز إمّا قابل القسمة ويسمّى الجسم، وإمّا غير قابل لها ويسمّونه الجوهر الفرد.

٢ ــ ان كان المتحيّز هو المنقسم فهو الجسم.

٣ ــ هو المركّب من أجزاء متناهية بحيث لا يقبل شيء منها الانقسام.

هو المركّب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حسّاً ولا وهماً ولا فرضاً.

المحدَث؛ إمّا أن يكون متحيّزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. والمتحيّز يقبل القسمة طولا وعرضاً وعمقاً وهو الجسم. (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

مركّب من أجزاء بالفعل لا تتجزّأ. (المصدر/٥٢)

مركّب من أجزاء بالفعل متناهية. (المصدر/٥٥)

في عرف المعتزلة عبارة عن الطّويل العريض العميق.

قال أكثرهم: إنّما يحصل في ثمانية جواهر، إذ من تألّف الجوهرين يحصل الخطّ، ومن الخطّين السّطح، ومن السّطحين الجسم. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٣٠ و ٣١)

قال الكعبيّ: إنّه يحصل من أربعة جواهر؛ ثلاثة كمثلّث ورابعها فوقها، ويصير كمخروط.

قال الآخرون: إنّه يحصل من ستّة جواهر؛ مثلّث مركّب من ثلاثة.

قال أبو الحسن الأشعريّ: إنّ الجسم عبارة عن المؤلّف مطلقاً.

المتألّف من الجوهرين جسم، وهو مخالف للعرف.

قال الأوائل: الجسم يقال على الطّبيعيّ، وهو الجوهر القابل للأبعاد الثّلاثة المتقاطعة على الزّوايا القوائم، وعلى التّعليميّ وهو الأبعاد الثّلاثة أنفسها.

ما يتركّب من ثمانية جواهر فصاعداً. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٧ و ١٨)

ذهب الأوائل، إلى أنّ الجسم واحد في نفسه متّصل قابل للقسمة إلى ما لا يتناهى.

وآخرون قالوا: إنّه (الجسم) مركّب من أجزاء لا تتجزّأ غير متناهية (مذهب النّظام). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩)

المركّب منهما (من الصّورة والمادّة) وهو الجسم.

(كشف الفوائد/١٤)
إنّ الجوهر... إمّا أن يكون مقارناً للمادّة فإمّا يكون محلاًّ وهو الهيولى، أو حالاًّ وهو الصّورة، أو ما يتركّب منهما وهو الجسم. (كشف المراد/١٠١)
الجوهر القابل للأبعاد. (المصدر/١٢٥، التّعريفات/٣٤)
إن تألّف سطحان فما زاد في جهتين فهو الجسم. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/١٩)
ماله قيام بذاته من العالم (إمّا مركّب) من جزءين فصاعداً. (شرح العقائد النّسفيّة ٤٨/١)
ما يتركّب هو عن غيره. (المصدر ٧٣/١)
الجوهر إن كان مركّباً من الحالّ والمحلّ فهو الجسم. (شرح المقاصد ٢٨٦/١، الكلّيّات/١٣٠)
الجوهر لمّا كان عبارة عن المتحيّز بالذّات، فإمّا أن يقبل الانقسام وهو الجسم... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)
عند المحقّقين من المتكلّمين هو الجواهر[١] القابل للانقسام من غير تقييد بأقطار الثّلاثة[٢].
إنّه (الجسم) الطّويل العريض العميق. (عند المعتزلة). (المصدر ٢٨٨/١)
الجوهر المركّب من الحالّ والمحلّ فهو الجسم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧، الكلّيّات/١٣٠)
المركّب من المادّة والصّورة. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧)
إذا تألّف سطحان على هذا الوجه (في جهتين) يحصل الجسم بأن يجعل سطح مع سطح آخر في جهتين: أحدهما يكون في جهة العرض، والآخر في جهة مخالفة لها بأن يكون منطبقاً عليه، وهي جهة العمق. وينقسم في ثلاث جهات: جهة الطّول والعرض والعمق. هذا رأي أكثر المحقّقين من المتكلّمين. (المصدر/٣٠)
إنّ كلّ منقسم جسم ولو كان من جوهرين (أبوالحسن الأشعريّ)؛ لأنّه فسّر الجسم بالمؤلّف.
أقلّ ما يحصل الجسم من ستّة لأنّه يحصل من ثلاثة جواهر على هيئة شكل مثلّث سطح وثلاثة أُخرى كذلك سطح آخر، ومن السّطحين يحصل انطباق أحدهما على الآخر، فيحصل الجسم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٣١)
هو الجوهر القابل للأبعاد الثّلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٥٤، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٤)
هو الطّويل العريض العميق (عند المتكلّمين). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٥٤)
(الموجود الّذي يكون له دخل في التّحيّز) إمّا أن يكون مركّباً منهما (من المحلّ والحالّ) وهو الجسم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)
الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً أو حالاًّ في المتحيّز. والثّاني هو العرض. والأوّل إمّا أن يكون غير منقسم أصلاً بسائر الفروض وهو الجوهر الفرد، أو منقسماً؛ إمّا في جهة واحدة هو الخطّ، أو جهتين وهو السّطح، أو منقسماً في ثلاث جهات وهو الجسم. (المصدر/٤٧)
وهو مركّب عندهم (المتكلّمين) من الجواهر الأفراد.
كلّ مؤلّف جسم (الأشعري).
هو مركّب من أجزاء غير متناهية. (المصدر/٤٩)
هو المتحيّز الّذي يقبل القسمة في الجهات الثّلاث. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

---
١ ــ كذا في المصدر. والظّاهر كونه «الجوهر».
٢ ــ كذا في المصدر.

هو ما له طول وعرض وعمق. (المصدر/١٩)
الجوهر إن كان مقارناً للمادّة فإمّا أن يكون محلاً وهو المادّة. أو حالاً وهو الصّورة أو ما يتركّب منهما وهو الجسم. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)
هو الجوهر القابل للأبعاد الثّلاثة. (مفتاح الباب/١٣٠)
جوهريست كه در او سه بعد باشد[1] (طول، عرض، عمق). (گوهر مراد/٣٩)
الجوهر القابل للانقسام من غير تقييد بالأبعاد الثّلاثة؛ أعني عرض وعمق وطول (معاشر الأشاعرة). (تقريب المرام في علم الكلام ٣/٢)
(عند المعتزلة) هو ماله عرض وعمق وطول. (المصدر٢/٣)
(عند الفلاسفة) هو الجوهر الّذي يمكن أن يفرض فيه الأبعاد الثّلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم. (المصدر ٤/٢)
القائم بالنّفس الّذي يكون متحيّزاً وقابلاً للقسمة. (الكلّيّات/١٣١)
الجسم النّاطق هو تمام المشترك بين الإنسان والملك (عند المتكلّمين) وبين الإنسان والفلك (عند الحكماء). (المصدر/١٣٠)
← الجوهر، المتحيّز.

(٣٦١) الجسم البسيط هو ما لا يكون مركّباً من أجسام مختلفة الطّبائع؛ كالأعضاء الآليّة المركّبة من المفردة لكنّه قابل الانقسام. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٥٥)
(هو) الّذي لا يتألّف من أجسام مختلفة الطّبائع؛ (فهو) إمّا أن تكون انقساماته الممكنة حاصلة بالفعل أولا، وعلى التّقديرين فإمّا أن تكون متناهية أولا. فالأوّل مذهب المتكلّمين، والثّاني مذهب النّظّام، والثّالث مذهب جمهور الفلاسفة... (شرح المقاصد ٢٩٢/١)
اگر جسم متعيّن شده باشد به صورت نوعيّه كه هر جزوى كه در آن جسم فرض كنند با كلّ آن جسم در صورت نوعيّه شريک باشند آن را بسيط خوانند[2]. (گوهر مراد /٤٨)
هو الّذي لم يتألّف من أجسام مختلفة الطّبائع. (الكلّيّات /١٣٠، تقريب المرام في علم الكلام ٥/٢)
إنّه غير متألّف من أجزاء بالفعل، بل بالقوّة. فإنّه متّصل واحد في نفسه (جمهور الحكماء).
إنّه مؤلّف من أجزاء لا تتجزّأ موجودة فيه بالفعل متناهية. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٢٥٩)
إن تألّف حقيقته في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطّبائع فمركّب وإلّا يتركّب منها فبسيط. (تقريب المرام في علم الكلام ٣٩/٢)
← البسيط، الجرم البسيط، الجسم المركّب.

(٣٦٢) الجسم التّعليميّ الكم المتّصل القارّ الذّات هو إمّا أن يكون ذا ثلاثة أبعاد، وهو الجسم التّعليميّ. (تلخيص المحصّل /١٣٠)
الكم المتّصل إمّا أن تكون أجزاؤه المفترضة بحيث يمكن اجتماعهما في الوجود أو لا يكون. والأوّل، المتّصل القارّ الذّات. وأمّا ما يفترض بعداً واحداً وهو الخطّ، أو ذا بعدين وهو السّطح، أو ذا أبعاد ثلاثة، ويسمّى الجسم التّعليميّ. (قواعد المرام في علم الكلام /٤٣)
(القارّ) إن انقسم في ثلاث فهو الجسم التّعليميّ. (كشف الفوائد /٢٤)

---

١ ــ هو الجوهر الّذي فيه الأبعاد الثّلاثة (الطّول والعرض والعمق).

٢ ــ الجسم إن تعيّن بصورته النّوعيّة بحيث كان كلّ جزء مُفترَض منه مشتركاً مع الكلّ في الصّورة النّوعيّة، يقال له: إنّه بسيط.

الكم القارّ الذّات إمّا أن ينقسم في جهة واحدة وهو الخطّ أو في جهتين وهو السّطح أو في ثلاث جهات، هو الجسم التّعليميّ. (كشف المراد /١٥٣)

(الكم المتّصل) إن قبلها (القسمة) في جهات، فجسم تعليميّ. (شرح المقاصد ١/١٨٣)

هو نفس المقادير الثّلاثة؛ أعني، الطّول والعرض والعمق. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٤٧)

(الكم المتّصل القارّ الذّات) إمّا أن ينقسم في ثلاث جهات وهي الجسم التّعليميّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٣)

الكم القارّ الذّات إن قبل القسمة في الجهات الثّلث؛ أعني، الطّول والعرض والعمق فهو الجسم التّعليميّ. (شرح تجريد العقائد /٢٢٠)

الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهات الثّلاث فجسم تعليميّ. (شوارق الإلهام ٢/١٣٣)

اگر مقدار مجموع طول و عرض و عمق جسم را با هم ملاحظه كنند آن مجموع مقدار را جسم تعليمى گويند[1]. (گوهر مراد /٤٤)

هو عرض لا وجود له على الاستقلال. (الكلّيّات /١٣٠)

إذا حلّ الامتداد الموجود في مادّة، فجسم تعليميّ. (كشّاف اصطلاحات الفنون /١١٥)

هو العرض القابل للانقسام في الجهات الثّلاث. فعليك أن تخيّل الطّول والعرض والعمق جميعاً من غير نظر إلى الموضوع حتّى يحصل لك الجسم التّعليميّ. (جامع العلوم ١/٤٠٢)

المقدار إن قبلها (القسمة) في الجهات الثّلاث فهو جسم تعليميّ. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٨١)

← الجسم، الخطّ، السّطح.

(٣٦٣) الجسم الطّبيعيّ الجوهر إمّا أن يكون حالّاً مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصّورة، أو محلّاً لذلك وهو المادّة، أو مركّباً منهما وهو الجسم الطّبيعيّ. (قواعد المرام في علم الكلام /٤٣)

هو محلّ هذه المقادير (أعني: الطّول والعرض والعمق). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٤٧)

المقدار إن لم يقبل القسمة لذاته فهو الجسم الطّبيعيّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٥)

(هو) الصّورة الجسميّة، إن كانت مشتركة بين الأجسام كلّها، أو النّوعيّة إن كانت مختصّة بنوع منها، أو ما يركّب منهما؛ أي من الجوهرين: الحالّ والمحلّ، وهو الجسم الطّبيعيّ. (شوارق الإلهام ٢/٣)

هو الّذي يمكن أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة متقاطعة على زوايا قائمة. (الكلّيّات /١٣٠)

هو القابل لفرض الأبعاد المتقاطعة على الزّوايا القائمة. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٢٥٧)

جوهر قابل للانقسام في الجهات الثّلاث. (جامع العلوم ١/٤٠١)

← الجسم، الصّورة، المادّة.

(٣٦٤) الجسم العنصريّ اگر جسم قابل آن باشد كه با جسم ديگر مخلوط و ممزوج شود بحيثيّتى كه خاصيّت هريک شكسته شود و از مجموع خاصيّتى متوسّط حاصل شود آنرا عنصرى گويند[2]. (گوهر مراد /٤٧)

---

١ ــ الجسم إن لوحظ جميع مقاديره الثّلاثة؛ الطّول والعرض والعمق معاً، فمجموع هذا المقدار يسمّى بالجسم التّعليميّ.

٢ ــ متى كان الجسم قابلاً للاختلاط والامتزاج مع جسم آخر بحيث ينسلخ وينكسر من كلّ منهما ما يخصّهما من ←

اگر جسم قابل آن باشد كه صورت نوعيه‌اش زايل شود و صورت نوعيه ديگر در او حاصل آيد آن جسم را عنصرى گويند[١]. (المصدر /٤٨)

البسيط إن كان جزؤه كالكلّ في الاسم والحدّ فهو البسيط العنصريّ. (الكلّيّات /١٣٠)

← الجسم الفلكيّ.

(٣٦٥) **الجسم الفلكيّ** اگر جسم قابل آن نباشد كه صورت نوعيّه‌اش زايل شود و صورت نوعيّه ديگر حاصل آيد آنرا فلكى گويند[٢]. (گوهر مراد /٤٨)

البسيط إن كان جزؤه كالكلّ في الاسم والحدّ، فهو البسيط العنصريّ، وإلّا فالفلكيّ. (الكلّيّات /١٣٠)

← الجسم العنصريّ.

(٣٦٦) **الجسم المركّب** [ما] يكون مركّباً من أجسام مختلفة الطّبائع كالأعضاء الآليّة المركّبة من المفردة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٥٥)

أن يكون مركّباً من أجزاء موجودة فيه بالقوّة (مذهب الحكماء).

إنّه مركّب من أجزاء بالقوّة، لكنّه يقبل القسمة المنتهية إلى حدّ لا يقبل القسمة (بعض الحكماء).

إنّه مركّب من أجزاء بالفعل غير متناهية (مذهب النّظّام).

إنّه مركّب من أجزاء بالفعل متناهية العدد؛ كما أنّ الجسم متناهي المقدار. وكلّ واحد من هذه الأجزاء غير منقسم لا بحسب الخارج ولا بحسب الذهن، لا فرضاً ولا وهماً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤٨)

الجسم إمّا بسيط. وهو الّذي لم يتألّف من أجسام مختلفة الطّبائع، أو مركّب إن تألّف. (الكلّيّات /١٣٠)

إنّ الجسم الطّبيعي إن تألّف حقيقته في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطّبائع، فمركّب. (تقريب المرام في علم الكلام ٣٩/٢)

← الجسم البسيط، الجرم المركّب.

(٣٦٧) **الجعل** إذا عدّي إلى مفعول واحد، كان ظاهره الخلق.

وإذا عدّي إلى مفعولين، كان ظاهره الحكم والتّسمية في أكثر الاستعمال. (الإنصاف /١٢٣)

يكون بمعنى إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه.

تصيير الشّيء على حالة دون حالة. (الكلّيّات /١٣١)

بمعنى الخلق والتّصيير. الأوّل تامّة، والثّاني ناقصة.

(هو) على نوعين: جعل بسيط. ويسمّى جعلاً إبداعيّاً، وجعل مركّب. ويسمّى جعلاً مؤلّفاً واختراعيّاً. (جامع العلوم ٤٠٣/١)

(٣٦٨) **الجعل البسيط والمركّب** امّا جعل بر دو گونه است: مركّب و بسيط.

جعل مركّب متّصف گردانيدن شيء است به وجود؛ مانند: صبّاغ كه ثوب را ملوّن گرداند به لون.

← الخواصّ، وتحصل لهما بعد الامتزاج خاصيّة متوسّطة فهذا يقال له: الجسم العنصريّ.

١ ـ الجسم إن كان قابلاً لأن تزول عنه صورته النّوعيّة، ويحصل فيه صورة نوعيّة أخرى فيقال له الجسم العنصريّ.

٢ ـ إذا لم يكن الجسم قابلاً لزوال صورته النّوعيّة وحصول صورة نوعيّة أخرى له فيقال: إنّه جسم فلكيّ.

و امّا جعل بسيط صادر گردانيدن نفس شيء است يا نفس وجود شيء على اختلاف كما يأتي و بعد از صدور متصف خواهد شد به وجود[1]. (گوهر مراد /٢٠١)

الجعل على نوعين: جعل بسيط، ويسمّى جعلاً إبداعيّاً.

وجعل مركّب، يسمّى جعلاً مؤلّفاً واختراعيّاً. (جامع العلوم ٤٠٣/١)

← **الجعل.**

(٣٦٩) الجعل المركّب

← **الجعل البسيط والمركّب.**

(٣٧٠) الجنس جملة أشياء متفقة بالذّات مختلفة بالصّفات، وقيل: جملة أشياء متميّزة بالأنواع. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)

هو الكلّيّ المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو. (كشف المراد /٦٥)

إن كان الكلّيّ جزء حقيقة أفراده فإمّا أن يكون تمام جزء المشترك بين تلك الحقيقة وغيرها، فهو الجنس؛ كالحيوان... (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٧٤)

الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب ما هو. (المصدر /١٧٤)

الجزء المحمول إن كان تمام الذّاتيّ المشترك بين الماهيّة وما يخالفها في الحقيقة كان جنساً. (شرح تجريد العقائد /٨٦)

ما يكون مقولاً في جواب ما هو. (المصدر/٩٣)

الجزء المحمول إمّا أن يكون مشتركاً بين الماهيّة وما يخالفها من الماهيّات أولا بل يكون مختصّاً بها، وعلى الأوّل فإمّا أن يكون تمام المشترك بينهما وهو المراد من الجنس... (شوارق الإلهام ١٥٦/١)

چون كلّي را قياس كنى به أفراد اگر تمام حقيقت مشتركه باشد نه مطلقه آن كلّي را جنس خوانند[2]. (گوهر مراد /٣٢)

عبارة عن لفظ يتناول كثيراً. ولا تتمّ ماهيّته بفرد من هذا الكثير. وإن تناول اللّفظ كثيراً على وجه تتمّ ماهيّته بفرد منه يسمّى نوعاً (عند المتكلّمين والمناطقة). (الكليّات /١٧)

← **النّوع، الحدّ، الماهيّة.**

(٣٧١) الجنس السّافل هو الجنس الأخير الّذي لا جنس تحته؛ كالحيوان. (كشف المراد /٦٨)

قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة أخصّها يسمّى جنساً سافلاً. (شرح تجريد العقائد /٩٢)

ما يكون جنس آخر جزءاً له، ولا يكون هو جزء الجنس الآخر. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

← **الجنس، الجنس العالي.**

(٣٧٢) الجنس العالي هو الجنس الّذي ليس فوقه جنس آخر؛ كالجوهر. (كشف المراد /٦٨)

قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة، فأعمّها يسمّى جنساً عالياً. (شرح تجريد العقائد /٩٢)

---

١ ــ الجعل على قسمين: بسيط و مركّب.

الجعل المركّب هو اتّصاف الشّيء بالوجود؛ كما أنّ الصّبّاغ يصبغ ثوباً بلونٍ خاصّ.

والجعل البسيط هو جعل نفس الشّيء وإصداره أو هو نفس وجود الشّيء ـ على اختلاف يأتي ـ (في أصالة الوجود والماهيّة) فبعده يتّصف الشّيء بالوجود.

٢ ــ الكلّي بالنّسبة إلى أفراده إن كان تمام الحقيقة المشتركة دون المطلقة فيقال له الجنس.

ما يكون جزءاً لجنس آخر، ولا يكون جنس آخر جزءاً له. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)
← الجنس السّافل، الجنس.

(٣٧٣) الجنس غير المفرد والمفرد من الجنس ما هو مفرد، وهو الّذي لا جنس فوقه ولا تحته وهما إضافيان.
وقد يكون متوسّطاً، وهو الّذي فوقه جنس وتحته جنس... (كشف المراد /٦٨)
من الجنس ما هو مفرد، وهو الّذي لا جنس فوقه ولا تحته، ومنه ما هو غير مفرد؛ كما في المتوسّطات. (شرح تجريد العقائد /٩٢)
من الجنس ما هو مفرد وهو الّذي لا جنس فوقه ولا تحته. والجنس المتوسّط ما يكون جزءاً لجنس آخر، وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

(٣٧٤) الجنس المتوسّط هو الّذي فوقه جنس وتحته جنس؛ كالجسم. (كشف المراد/٦٨)
قد يكون لماهيّة واحدة أجناس متعدّدة. وما هو أعمّ من بعض وأخصّ من بعض يسمّى جنساً متوسّطاً. (شرح تجريد العقائد/٩٢)
(ما) يكون جزءاً لجنس آخر وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق الهام ١٥٨/١)
← الجنس العالي، الجنس السّافل.

(٣٧٥) الجنس المفرد
← الجنس غير المفرد.

(٣٧٦) الجنّ الجنّ من العالَم المميّز يأكلون ويتناكحون ويتناسلون ويموتون وأشخاصهم محجوبة عن الأبصار، وإن تميّزوا بأفعال وآثار. (أعلام النّبوّة للماورديّ /١٣١)
أجسام مؤلّفة وأشخاص ممثّلة. ويجوز أن تكون رقيقة. ويجوز أن تكون كثيفة.
إنّها أجسام رقيقة ولرقّتها لا نراهم (المعتزلة). (المعتمد في أُصول الدّين/١٧٢)
إنّها أجسام لطيفة قادرة على التّشكّل بأشكال مختلفة. (تلخيص المحصّل/٢٣٠)
الجنّ جواهر مجرّدة لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق بها تعلّق النّفوس البشريّة بأبدانها. (شرح المقاصد ٥٤/٢)
ما هو قابل للخير والشّرّ. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٢)
جواهر مجرّده‌اند كه ايشان راست تصرّف و تأثير در أجسام عنصريه بى آن‌كه متعلّق باشند به أجسام (التفتازانيّ).
هو حيوان هوائي ناطق مشفّ الجرم من شأنه أن يتشكّل بأشكال مختلفة (ابن سينا)[1]
أجسام لطيفة قادرة على التّشكّل بأشكال مختلفة. (گوهر مراد/٢٤٢)
من الاجتنان بمعنى الاختفاء. سمّيت به لاستتارهم عن الأبصار. (علم اليقين في أُصول الدّين ٢٨٨/١)
هي جواهر مجرّدة لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق بها تعلّق النّفوس البشريّة بأبدانها. (تقريب المرام في علم الكلام ١٠١/٢)
حيوان هوائيّ يتشكّل بأشكال مختلفة.
الجنّ يقال على وجهين: الرّوحانيّون المستترة عن الحواسّ كلّها بإزاء الإنس. فعلى هذا يدخل فيه الملائكة والشّياطين والثّاني إنّ الجنّ بعض الرّوحانيين (الشّيخ الرّئيس).

---

١ – إنّها جواهر مجرّدة، لها تصرّف وتأثير في الأجسام العنصريّة من غير تعلّق لها بالأجسام.

ظاهر كلام الفلاسفة أنّ الجنّ والشّياطين هم النّفوس البشريّة المفارقة عن الأبدان بحسب الخير والشّرّ. (الكلّيّات /١٣٣)
أرواح مجرّدة لها تصرّف في العنصريّات.
حيوان هوائيّ يتشكّل بأشكال مختلفة. (كشّاف اصطلاحات الفنون/٢٦١ و ٢٦٢)
← الجواهر المجرّدة، الشّيطان، الشّياطين، الملائكة.

(٣٧٧) **الجنّة** دار النّعيم لا يلحق من دَخَلها نصب، ولا يلحقهم فيها لغوب. وجعلها الله سبحانه داراً لمن عرفه وعبده. ونعيمها دائم لا انقطاع له. (تصحيح الاعتقاد /٩٥)
دار الثّواب. (المعتمد في أصول الدّين/١٨٠)
عبارة عن اجتماع جميع اللّذّة في جانب. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٨٧)
عبارت از دار ثواب است[1]. (گوهر مراد /٤٧٩)
← الثّواب، النّار.

(٣٧٨) **الجواد** عبارة عمّن تتّسع نفسه للإكثار من العطيّة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٧/١٤)
هو من يكثر منه التّفضّل بالمنافع والأنعام ولا يوصف بذلك من قلّ هذا منه. (المعتمد في أصول الدّين/١١٧)
هو الّذي يفيض منه الفوائد، لا لشوق منه وطلب قصديّ لشيء يعود إليه. (شوارق الإلهام ٢٩٣/٢)
← الجود، التّفضّل.

(٣٧٩) **الجواز** يجيء بمعنى الشّكّ، وبمعنى صحّة كون الشّيء أو كون ضدّه، وبمعنى صحّة الفعل الّذي يتبعه أحكام؛ كصحّة الصّلاة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)
← الجائز، الصّحّة، الإباحة.

(٣٨٠) **الجواهر** هي الأجزاء الّتي تتألّف منها الأجسام، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام. (أوائل المقالات /١١٩)
← الجوهر.

(٣٨١) **الجود** (الفضيلة) الّتي هي قضيّة من قضايا العقل يحكم به في العمليّات والحسّيّات ثمرته الإفضال. وضدّه البخل. (إثبات النّبوءات /٣٢)
هو الإكثار من فعل الإحسان إلى الغير. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)
هو التّفضّل بالإحسان. ويقال لفاعله: «جائد». ولا يقال: «جواد» إلّا مع الإكثار من الإنعام والإحسان. (الذّخيرة في علم الكلام /٢٠٠)
هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة).
هو البذل بالعطاء. (المعتمد في أصول الدّين /١١٦)
هو النّفع الواقع على وجه التّفضّل، وإن لم يجد بجميع ماله. (المصدر /١١٧)
هو التّفضّل والإحسان. (تمهيد الأصول في علم الكلام /٢١٦)
هو إفادة ما ينبغي للمستـ[illegible]ـن غير استعاضة منه. (كشف المراد /٢٣٢)
صفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لا لعوض. (التّعريفات /٣٦)
إفادة ما ينبغي لا لعوض زائد مستكمل به؛ سواء كان العوض عائداً إليه، أو إلى غيره. (شوارق الإلهام ٢٩٣/٢)
مبدأ إفادة ما ينبغي لا بعوض ولا بغرض دنيويّ وأُخرويّ. (جامع العلوم ٤١٩/١)

---
١ ــ هي عبارة عن دار الثّواب.

هو صفة ذاتيّة للجواد. ولا يستحقّ بالاستحقاق ولا بالسّؤال. (الكلّيّات /١٣٣)
الكرم إن كان بمال فهو جود. وإن كان بكفّ ضرر مع القدرة عليه فهو عفو. (الكلّيّات /١٨)
← **الإحسان، التّفضّل، الجواد، السّخاء.**

(٣٨٢) **الجور** هو تجاوز الحدّ والرّسم. (المعتمد في أصول الدّين/١٠٥)
هو الزّوال عن الرّسم المرسوم والحدّ المحدود. (المصدر /٢٨١)
الظّلم على عباد الله تعالى. (شرح العقائد النّسفيّة ١٨٥/١)
← **الظّلم.**

(٣٨٣) **الجوهر** الّذي له حيّز. (الإنصاف /٢٧)
هو الّذي يقبل من كلّ جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (التّمهيد للباقلانيّ/٤١)
الجواهر عندي هي الأجزاء الّتي تتألّف منها الأجسام، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام. (أوائل المقالات /١١٩)
الجوهر قدر في نفسه وحجم من أجله، كان له حيّز في الوجود، وأنّه لا يخلو عن عرض يكون به في بعض المحاذيات، أو ما يقدّره تقدير ذلك. وهذا العرض يسمّيه بعض المتكلّمين كوناً. (المصدر /١٢٠)
(هو) الحجم الّذي ليس له من الأبعاد الثّلاثه. أو الّذي يشغل فراغاً، أو الجزء، والّذي لا يتجزّأ[1]. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٦)
عبارة عمّا يجب له التّحيّز إذا وجدت.
ما يجب متى وجد أن يكون متحيّزاً. (رسائل الشّريف ١٥١/٣)
هو المخلوق. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
هو الجزء الّذي لا يتجزّأ. (وهو الحامل للأعراض الشّاغلة للحيّز). (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠، الرّسائل العشر/٦٧، العقائد النّسفيّة ٥٠/١)
هو الّذي لا يفتقر إلى الموضوع في الوجود.
هو الّذي لا يقبل القسمة أصلاً. (شرح العبارات/٢٣٨)
هو المتحيّز الّذي تتركّب الأجسام منه. (الرّسائل العشر/١٠٥)
هو ماله حيّز في الوجود.
هو ما يمنع بوجوده من وجود مثله بحيث هو.
ماله قدر من المساحة لا يكون أقلّ منه. (الرّسائل العشر /٦٧)
هو المتحيّز في الوجود. (وكلّ ذي حجم متحيّز). (الإرشاد/١٧، الشّامل في أصول الدّين ٥٨/٢، لمع الأدلّة/٧٧، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٧، شوارق الإلهام ٣/٢)
الحادث الّذي لا يفتقر إلى المحلّ هو الجوهر (في اصطلاح المتكلّمين). (الشّامل في أصول الدّين ٤٧/١)
قال بعضهم: ما يقبل العرض.
أو ما يشغل الحيّز أو المتحيّز.
الجوهر ما تحيّز في الوجود (المعتزلة).
ماله حظّ من المساحة. (المصدر١/٤٨و٤٩)
المتحيّز الّذي لا ينقسم.
كونه (الجوهر) غنيّاً عن المحلّ. (أصول الدّين للرّازيّ/٤٧، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٧٨)
إنّه الموجود لا في موضوع. (غاية المرام في علم الكلام/١٧٩، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٧٩، كشف الفوائد/١٣)
إنّه الّذي ماهيّته إذا وجدت، كانت لا في موضوع. (غاية المرام في علم الكلام/١٧٩)

---
١ ـ كذا في المصدر.

الممكن إمّا أن يكون في الموضوع وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (تلخيص المحصّل/١٢٩)

كلّ ما يوجد من الممكنات فإمّا أن يوجد قائماً بذاته؛ كالإنسان وهو الجوهر.

كلّ ما لا يكون في موضوع؛ سواء كان صورة أو مادّة أو مركّباً منهما. (المصدر/٤٣٩)

ماله حجم.

ما يقبل العرض. (لمع الأدلّة/٧٧)

اسم للجزء الّذي لا يتجزّأ، القابل للأعراض سمّي جوهراً؛ لأنّه أصل الأجسام. وجوهر الشّيء أصله. (أصول الدّين للبزدويّ/١٢)

هو القائم بذاته المستغني عن المحلّ. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٦٥)

ماله قدر من المساحة لا يكون أقلّ من الجزء. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)

كلّ ما يوجد من الممكنات؛ فإمّا أن يوجد قائماً بذاته؛ كالإنسان وهو الجوهر... (قواعد العقائد للطوسيّ /٤)

حقيقة الشّيء وذاته.

الموجود الغنيّ عن المحلّ.

الشّيء الّذي إذا وجد في الأعيان كان لا في موضوع.

القابل للصّفة.

ما يكون مورداً للصّفات المتعاقبة. (قواعد المرام في علم الكلام /٧٠)

الممكن إمّا أن لا يفتقر في وجوده إلى موضوع؛ أي إلى محلّ لا يتقوّم بما يحلّ فيه وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (المصدر /٤٣)

في اصطلاح المتكلّمين عبارة عن المتحيّز الّذي لا ينقسم بوجه.

يطلقون الجوهر على ذات الشّيء وحقيقته. وعلى الموجود لا في موضوع. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٧)

المتحيّز الّذي لا يقبل القسمة.

ذات الشّيء وحقيقته. (المصدر/٧٨)

أن يكون موجوداً لا في موضوع. (كشف المراد/١٠٠، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧)

هو الممكن الّذي غنيّ عن الموضوع. (كشف المراد/١٥٢)

الموجود الممكن إمّا أن يكون متحيّزاً. وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته. وهو الجوهر.

هو المتحيّز الّذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/١٩)

العين الّذي لا يقبل الانقسام؛ لا فعلاً ولا وهماً ولا فرضاً. (شرح العقائد النّسفيّة ٤٩/١)

ماهيّة، إذا وجدت كانت لا في موضوع. (المصدر ٧٠/١)

الحادث إمّا متحيّز بالذّات وهو الجوهر. (شرح المقاصد ١٧٣/١)

الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهر. (عند الفلاسفة). (المصدر١٧٤/١)

هو ما يقوم بنفسه لا بغيره. (المصدر ٢٨٧/١)

الموجود القائم بنفسه (ليس مقيساً إلى غيره). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٨)

كلّ متحيّز سواء كان منقسماً أو غير منقسم.

المتحيّز الّذي لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه. (المصدر /٢٨)

الممكن إمّا أن يكون موجوداً في الموضوع وهو العرض، أولا؛ يعني أو لا يحلّ في الموضوع. وذلك؛ إمّا بأن لا يحلّ أصلاً أو يحلّ لكن لا في الموضوع، وهو الجوهر. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)

هو الحادث المتحيّز لذاته. (مفتاح الباب/١٣٠)

هو الممكن الموجود لا في الموضوع. (شوارق الإلهام ٣/٢)

اگر موجود، خود سر موجود بود نه به تبعيّت وجود ديگرى جوهر نام اوست[١]. (گوهر مراد /٣٨)

ماهيّتى است كه هرگاه موجود شود در موضوع نباشد[٢]. (المصدر/١٦٩)

الموجود إن تحيّز بذاته فهو جوهرٌ. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٦٧)

← القائم بالنّفس، المتحيّز، الممكن.

(٣٨٤) الجوهريّة ذهب الشّحّام والبصريّ وابن عبّاس إلى أنّ الجوهريّة نفس التّحيّز.

إنّ الجوهريّة صفة تابعة للجوهر حالتي الوجود والعدم. والتّحيّز ـ وهو اقتضاء الجوهر حيّزاً مّا ـ صفة تابعة ثابتة للجوهر الموجود؛ أي صادرة عن الجوهر بشرط الحدوث. ويسمّونه الكون. (شرح المقاصد ١/٨٩)

← التّحيّز.

(٣٨٥) الجوهر الجسمانيّ الجواهر الجسمانيّة: الفلكيّة والعنصريّة والأجسام المركّبة. (تلخيص المحصّل/٢٢٤)

الجواهر الرّوحانيّة هي الّتي لا تكون متحيّزة ولا حالّة في المتحيّز. (والجواهر الجسمانيّة بخلافها). (المصدر/٢٢٩)

← الجوهر، الجوهر الرّوحانيّ، المتحيّز.

(٣٨٦) الجوهر الخارجيّ الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجيّ، والفرد الموجود في الذّهن جوهر ذهنيّ، لكنّه عرض خارجيّ. (شوارق الإلهام ١/٤٥)

← الجوهر الذّهنيّ، الموجود الذّهنيّ والخارجيّ، الموجود.

(٣٨٧) الجوهر الذّهنيّ القائم بالذّهن، إذا اعتبر من حيث هو فهو موجود في الذّهن وجوهر. (شوارق الإلهام ١/٤٤)

هو أنّه صورة مطابقة لموجود في خارج الذّهن لا في موضوع، وإن كانت في الذّهن في موضوع. (المصدر ١/٤٥)

الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجيّ.

والفرد الموجود في الذّهن جوهر ذهنيّ، لكنّه عرض خارجيّ. (المصدر ١/٤٥)

← الجوهر الخارجيّ، الموجود الذّهنيّ والخارجيّ، العرض الذّهنيّ.

(٣٨٨) الجوهر الرّوحانيّ القائم بالنّفس الّذي لا يكون متحيّزاً ولا حالّاً في المتحيّز. (أصول الدّين للرّازيّ /٣٣)

الجواهر الرّوحانيّة، هي الّتي لا تكون متحيّزة ولا حالّة في المتحيّز. (تلخيص المحصّل /٢٢٩)

← الجوهر، المتحيّز.

(٣٨٩) الجوهر الفرد إنّ كلّ متحيّز إن لم يكن فيه ائتلاف فنسمّيه جوهراً فرداً. (الاقتصاد في الاعتقاد /٢٤)

(إنّ) الجوهر الّذي بين الجوهرين يلاقي أحدهما بطرف، فنقول: إنّ ذلك الطّرف متحيّزٌ، أو غير متحيّز. فإن كان متحيّزاً فهو الجوهر الفرد. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٥١١)

المتحيّز الّذي لا يكون منقسماً فهو المسمّى بالجوهر الفرد. (الأربعين في أصول الدّين/٤)

المتحيّز إمّا أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر

---

١ ــ الموجود إن كان موجوداً متحيّزاً وقائماً بذاته؛ لا موجوداً بتبع غيره، فهو الجوهر.

٢ ــ هو الماهيّة الّتي متى وجد، وجد لا في موضوع.

الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٣)

آنچه متحيّز بود يا قسمت‌پذير بود و آن را جسم گويند يا قسمت‌پذير نبود و آن را جوهر فرد گويند[1]. (البراهين في علم الكلام ٦/١)

اگر (متحيّز) منقسم نبود جوهر فرد بود[2]. (المصدر١/٨٧)

المتحيّز إمّا أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون؛ والأوّل هو الجسم والثّاني هو الجوهر الفرد. (تلخيص المحصّل /١٤٢)

المحدَث إمّا أن يكون متحيّزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما؛ وأمّا المتحيّز فإمّا أن لا يقبل القسمة بوجه فهو الجوهر الفرد... (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

المتحيّز الّذي لا يقبل القسمة ألبتّة في جهة من الجهات. (كشف الفوائد/١٥)

الجوهر لمّا كان عبارة عن المتحيّز بالذّات؛ فإمّا أن يقبل الانقسام وهو الجسم، أولا وهو الجوهر الفرد. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً وغير منقسم أصلاً بسائر الفروض وهو الجوهر الفرد. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٧)

← الجسم، المتحيّز.

(٣٩٠) الجوهر المؤلّف الجوهر إذا تألّف مع مثله سمّي مؤلّفاً. (الرسائل العشر/٦٧)

← الجسم المركّب.

١ ــ المتحيّز إمّا أن يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجسم، أو لا يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجوهر الفرد.

٢ ــ المتحيّز إن لم يكن منقسماً؛ أي قابلاً للقسمة فهو الجوهر الفرد.

(٣٩١) الجوهر المجرّد والمركّب الجوهر إمّا أن يكون حالاّ في محلّ أو مركّباً من الحالّ والمحلّ، أو لا حالاّ ولا محلاّ ولا مركّب منهما. أمّا الحالّ فهو الصّورة، وهو الجوهر المقوّم لما يحلّ فيه. وأمّا المحلّ فهو المادّة، وهو الجوهر المتقوّم بما يحلّ فيه. وأمّا المركّب من الحالّ والمحلّ فهو الجسم، والمركّب من المادّة والصّورة. وأمّا الّذي ليس بحالّ ولا محلّ ولا مركّب منهما فهو الجوهر المجرّد. وهذا ينقسم قسمين؛ لأنّه إمّا أن يكون له تعلّق بالأجسام؛ أي تعلّق تدبير وهو النّفس، أو لا وهو العقل. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧)

← الجوهر، الجوهر المؤلّف.

(٣٩٢) الجوهر المركّب

← الجوهر، الجوهر المؤلّف، الجوهر المجرّد.

(٣٩٣) الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد والوحدانيّ والواحِد) هو الجزء الّذي لا يتجزّأ. (البداية في أصول الدّين/١٩)

الجوهر المنفرد هو الجزء الّذي لا يتجزّأ ويقبل من بين جنس من أجناس الأعراض عرضاً واحداً. (المعتمد في أصول الدّين /٣٥)

الجوهر الواحد هو الجزء الّذي لا يتجزّأ. (أصول الدّين للبغداديّ/٣٥)

الجوهر الوحداني عندهم (المشّائيّين) جوهر بسيط لا تركيب فيه بحسب الخارج أصلاً.

هو من حيث جوهره يسمّى جسماً، ومن حيث قبوله للصّورة النّوعيّة الّتي لأنواع الجسم يسمّى هيولى. (جامع العلوم ٤١٩/١)

← الجوهر، الجوهر الفرد.

(٣٩٤) الجوهر المنفرد

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

(٣٩٥) الجوهر الواحد
← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

(٣٩٦) الجوهر الوحدانيّ
← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد.

(٣٩٧) الجهالة والحيرة هي التردّد بين الحقّ والباطل. (شرح المواقف /٧)
← التحيّر، الجهل، الشكّ.

(٣٩٨) الجهة جهة الجوهر؛ الفراغ الّذي يجوز أن يشغله الجوهر. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)
عبارة عن اليمين أو اليسار، أو فوق أو أسفل، أو خلف أو قدّام. ويعبّر عنها بالمحاذاة. (الرّسائل العشر /٦٩)
عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويمنع غيره بحيث هو. (المفردات /٩)
عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويمنع غيره بحيث هو. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)
طرف الامتداد الحاصل في مأخذ الإشارة. (كشف المراد /١١٣)
الجهة هي من ذوات الأوضاع الّتي تتناولها الإشارة الحسّيّة، وتقصد بالحركة وبالإشارة، فتكون موجودة. (المصدر /١١٤)
مقصد المتحرّك ومتعلّق الإشارة. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٢٠)
عبارة عن نهاية الامتداد؛ وذلك أنّ طرف الامتداد بالنّسبة إليه طرف ونهاية، وبالنّسبة إلى الحركة والإشارة جهة. (شرح المقاصد ٣٢٥/١)
هي والحيّز متلازمان في الوجود، لأنّ كلاّ منهما مقصد للمتحرّك الآنيّ؛ إلّا أنّ الحيّز مقصد للمتحرّك بالحصول فيه، والجهة مقصد له بالوصول إليها والقرب منها. (الكلّيّات /١٣١)
← المكان.

(٣٩٩) جهة العُلْو والسّفل جهة العلو هي مايلي رأس الإنسان بالطّبع، والسّفل مايلي قدميه بالطّبع. (شرح المقاصد ٣٢٦/١)
← الجهة.

(٤٠٠) جهة السّفل
← جهة العلوّ.

(٤٠١) الجهل هو الخلوّ من صور الأشياء. (الأقوال الذّهبيّة/١٠٨)
هو خلوّ الذّات من الصّور. (المصدر /١١٠)
نفي العلم واعتقاد ليس له معتقد يطابقه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٧)
هو الصّفة الّتي يتعذّر على الحيّ القادر... (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٨)
هو تعطيل الفكر عن استعماله في أقلّ ما ينبغي. (تلخيص الشّافي ١٦٣/١)
هو الاعتقاد الّذي لا يكون معتقده على ما تناوله. (الرّسائل العشر/٧٤)
اعتقاد يتعلّق بالمعتقد على خلاف ما هو به والموصوف به مصمّم عليه. (الإرشاد /٥)
هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به. (المصدر /١٤)
اعتقاد لو كان له متعلّق، لكان معتقداً على خلاف ما هو به. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٢)
التّصديق الجازم الّذي لا يكون مطابقاً. (أصول الدّين للرّازيّ /٢٢)
الاعتقادات الجازمة إن لم تكن مطابقة فهي

الجهل . (تلخيص المحصّل /١٥٤)
هو اعتقاد الشّيء على خلاف ما هو عليه . (التّعريفات /٣٦)
العلم هو حصول صورة الشّيء للعالم وظهوره لديه مجرّداً عمّا يلابسه . والجهل ما يقابله . (أصول المعارف/١٨)

← الاعتقاد، التصديق، الجهل البسيط، الجهل المركّب.

(٤٠٢) **الجهل البسيط** هو عدم العلم عمّا من شأنه أن يكون عالماً . (كشف المراد/١٨٢، التّعريفات /٣٦، الكلّيّات/١٣٢)
أي عدم العلم . (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١١، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٦)
هو عدم العلم أو الاعتقاد عمّا من شأنه أن يكون عالماً أو معتقداً . وبهذا المعنى يقابل العلم والاعتقاد، مقابلة العدم للملكة . (شرح تجريد الاعتقاد/٢٦٠)
هو كونه بمعنى عدم العلم أو الاعتقاد عمّا من شأنه ذلك . (شوارق الإلهام ١٧٠/٢)

← الجهل، الجهل المركّب.

(٤٠٣) **الجهل المركّب** التّصديق الجازم الغير المطابق فهو الجهل المركّب . (قواعد المرام في علم الكلام /٢٣)
الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم، وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلّد، وإن لم يكن مطابقاً فهو الجهل المركّب . (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٧)
هو اعتقاد الشّيء على خلاف ما هو عليه . (كشف المراد /١٨٢)
الاعتقاد الجازم الغير المطابق، ويسمّى مركّباً . (شرح المقاصد ٢٣١/١، الكلّيّات/١٣٢)
عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق للواقع . (التّعريفات /٣٦)
هو عدم العلم مع ادّعاء العلم . (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١١)
الاعتقاد إن كان جازماً غير مطابق فهو الجهل المركّب .
عدم العلم . (المصدر /٩٧)
(الاعتقاد) إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقيّ، ومع انتفاء الأوّل وانتفاء الثّاني جهل مركّب . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٣)
الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى جهلا مركّباً . (شرح تجريد العقائد/٢٤)
هو اعتقاد الشّيء على خلاف ما هو عليه اعتقاداً جازماً؛ سواء كان مستنداً إلى شبهة أو تقليد . (شرح تجريد العقائد/٢٦٠، شوارق الإلهام ١٧٠/٢)

← الاعتقاد، الجهل، الجهل البسيط.

ح

(٤٠٤) الحاجة هو الطّلب طبعاً لما بفقدانه يختلّ بدن الحيوان، أو طلب دفع ما لو وصله إليه تلحقه مضرّة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٩)
← الممكن.

(٤٠٥) الحادث حقيقته أنّه ما وجد عن عدم. (التّمهيد للباقلّانيّ/٧٣)
هو الموجود بعد العدم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٧)
المحدث الّذي لم يعطّل زمان وجوده. (المصدر/١٥٨)
ما لوجوده أوّل ومفتتح. (الشّامل في أُصول الدّين ٤٦/١)
الموجود الّذي له أوّل. (المصدر١٠٨/١، لمع الأدلّة/٧٧)
إنّه الّذي كان بعد أن لم يكن.
ما لم يكن ثمّ كان.
هو الموجود الّذي له أوّل.
هو المفتتح وجوده.
هو المتأخّر بوجوده عن الأزليّ. (الشّامل في أُصول الدّين ١٤٢/١)
ماله أوّل. (لمع الأدلّة/٨٠، نهاية الإقدام في علم الكلام ٢٣، لباب العقول/٨٩)
ما لا يخلو عن الاجتماع والافتراق. (لمع الأدلّة/٩٥)
ما كان معدوماً ثمّ صار موجوداً. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٥)
كلّ ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. (المصدر/٢٦)
لا معنى للحادث إلّا أنّه ابتدئ بعد أن لم يكن. (المصدر /١٢٥)
ما لم يكن فكان. (البداية في أُصول الدّين/٢٠)
ما تجدّد في الحال وجوده. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)
عبارةٌ عن مجموع الوجود الحاصل في الحال والعدم السّابق. (الأربعين في أُصول الدّين/٤١)
موجود بعد عدم (ابن سينا). (لباب العقول/١٦٢، شرح المواقف/٤٧٥)
ماله أوّل ووجوده بعد ما لم يكن. (غاية المرام في علم الكلام /٢٥٦)

هو الّذي يسبقه العدم.
هو أن يسبقه الغير. (كشف المراد /٣٤)
هو الموجود بعد أن لم يكن. (المصدر /٩٨)
ما لوجوده بداية؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم (المتكلّمون) (شرح العقائد النّسفيّة ١٠٠/١)
إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم، فحادث. (شرح المقاصد ٧٥/١)
هو المسبوق بالعدم؛ أي يكون عدمه قبل وجوده. (شرح المواقف /١٤٨)
هو ما سبق وجوده العدم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤٢)
الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو العدم، فحادث. (شرح تجريد العقائد /٤١)
ما يتقدّم عدمه على وجوده. (مطلع الاعتقاد /٣٧)
القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم ويقابله الحادث. (مفتاح الباب/١١٩)
الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم، وإلّا فحادث. (شوارق الإلهام ٨٨/١)
آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانى كه عدم سابقش متحقّق در آن زمان باشد[1]. (گوهر مراد /٢١٩)
القائم بذاته يسمّى حادثاً. وما لا يقوم بذاته من الحوادث يسمّى محدَثاً. (الكلّيّات /١٥٣)
الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم، وإلّا فحادث. (تقريب المرام في علم الكلام ١٦٧/١)
← الحادث الزّماني، الحادث الذّاتي، الحدوث، القديم.

(٤٠٦) **الحادث الذّاتيّ** الموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما والأوّل من الأوّل قديم ذاتيّ. والثّاني منه قديم زمانيّ والأوّل من الثّاني حادث ذاتيّ. (اللّوامع الإلهية في المباحث الكلاميّة /٢٠)
هو الوجود المسبوق بالغير مطلقاً. سواء كان عدماً أو غيره. (شوارق الإلهام ٨٨/١)
← الحادث، الحادث الزّماني، الحدوث الذّاتي، القديم.

(٤٠٧) **الحادث الزّمانيّ** الموجود إمّا أن يكون غير مسبوق بالغير أو بالعدم، أو يكون مسبوقاً بأحدهما والأوّل من الأوّل قديم ذاتيّ، والثّاني منه قديم زمانيّ، والأوّل من الثّاني حادث ذاتيّ، والثّاني منه حادث زمانيّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٠)
هو ما يكون بينه وبين علّته زمان. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٣٨)
هو الوجود المسبوق بالعدم. (شوارق الإلهام ٨٨/١)
هو ما سبق العدم على وجوده سبقاً زمانيّاً. (الكلّيّات /١٥٣)
← الحادث، الحادث الذّاتيّ، الحدوث الزّماني، القديم.

(٤٠٨) **الحافظة** هي خزانة الوهم. (كشف المراد /١٥٢)
(قوّة) في البطن المؤخّر سمّوها الحافظة والمتذكّرة. (شرح المقاصد ٢٦/٢)
هي قوّة محلّها التّجويف الأخير من الدّماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم. (التّعريفات/٣٦)
هي قوّة تحفظ ما يدركه الوهم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٤١)
قد جرت العادة بأن يسمّى مُدرك الحسّ صورة، ومُدرك الوهم معنى، ولكلّ واحد منهما خزانة. فخزانة مدرك الحسّ -وهو الصّور- هي القوّة

---
١ ـ ما كان وجوده مسبوقاً بزمان سابق كان عدمه متحققاً في ذاك الزّمان.

الخياليّة، وخزانة مدرك الوهم ـ وهو المعنى ـ هي القوّة الّتي تسمّى الحافظة، ومعدنها مؤخّر الدّماغ. (شوارق الإلهام ٢/١٢٨)

قوّتى است در مقدّم بطن اخير از دماغ كه حفظ معانى جزئيّه كند[1]. (گوهرمراد/١٠٦)

قوّة مرتّبة في أوّل التّجويف الآخر من الدّماغ تحفظ ما تدركه القوّة الوهميّة من المعاني الجزئيّة الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات. (جامع العلوم ٢/٤)

← قوّة الوهم، المتذكّرة.

(٤٠٩) **الحال** عبارة عن صفة إثباتيّة (لموجود) غير متّصفة بالوحود ولا بالعدم. (غاية المرام في علم الكلام /٢٨)

إنّها صفة لموصوف لا يوصف بالوجود والعدم. (تلخيص المحصّل /٨٥، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /١٥)

إنّها صفة لموجود لا يوصف بالوجود والعدم (أبو هاشم وأتباعه). (كشف المراد /١٦، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٢١٦)

عبارةٌ عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا معدومة. (شرح المقاصد ١/٨٠)

هو الواسطة بين الموجود والمعدوم. (شرح المواقف /١٠٩، شوارق الإلهام ١/٥٢، جامع العلوم ٢/٤)

(هي) صفة لموجود لا توصف بالوجود ولا بالعدم ولا بغيرهما من المتقابلات (مشايخ المعتزلة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٨)

صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة. (شرح تجريد العقائد /١٨)

عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا معدومة؛ مثل العالميّة والقادريّة. (شوارق الإلهام ١/٥٢)

صفة لا موجود ولا معدومة لكنّها قائمة بموجود؛ كالعالميّة.

هي الواسطة بين الوجود والعدم عند بعض المتكلّمين. (الكلّيّات /١٤٢)

صفة لموجود غير متّصفة بالوجود ولا بالعدم. (الإرشاد /٨٠)

كلّ صفة لموجود لا تتّصف بالوجود فهي حال. (المصدر /١٣٣)

ما يعلم الذّات عليه. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

← الصّفة.

(٤١٠) **الحالّ** إنّ الشّيئين إذا اختصّ أحدهما بالآخر فقد يكون بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر، ويكون الآخر غنيّاً في وجوده عن الأوّل. يسمّى المحتاج حالاًّ والغنيّ محلاًّ. (الأربعين في أصول الدّين /٤)

المعلوم إن كان له ثبوت (في الخارج)؛ فإن كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود، وإن كان باعتبار التّبعيّة للغير فهو الحالّ. (شرح المقاصد ١/٨٠)

ملاقاة موجود لموجود بالتّمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثّاني صفة من الأوّل؛ كملاقاة السّواد للجسم يسمّى حلولاً والموجود الأوّل حالاًّ. (المصدر ١/١٧٤)

قائم به او (محل) را حالّ گويند[2]. (گوهر مراد /٣٨)

← الصّورة، المادّة، المحلّ.

---

١ ـ قوّة في مقدّم البطن المؤخّر من الدّماغ تحفظ معاني جزئيّة.

٢ ـ يقال للقائم به (أي المحلّ): الحال.

(٤١١) الحـجّة هو البـرهان. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)
هي الّدلالة. ويسمّى أيضاً برهاناً. (الرّسائل العشر /٨٤)
قول مؤلّف من أقوال يقصد بها تحصيل مطلوب مجهول. (قواعد المرام في علم الكلام /٣٣)
ما دلّ به على صحّة الدّعوى.
وقيل: الحجّة والدّليل واحد. (التّعريفات /٣٦)
تصديقى كه از او مجهول تصديقى حاصل شود حجّت و قياس گويند[1]. (گوهر مراد /٣٤)
← البرهان، القياس.

(٤١٢) الحدّ كلام جامع حقيقةَ شيء، مانعٌ غيره عنه على وجه يميّزه عن غيره. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)
حدّ الشّيء معناه: الّذي لأجله كان بالوصف المقصود بالذّكر. (الشّامل في أصول الدّين ٤٣/٢)
قول الحادّ،المنبىء عن الصّفة الّتي يشترك فيها آحاد المحدود (قول القاضي). (المصدر ٤٥/٢)
هو المقول الدّال على ماهيّة الشّيء. (لباب الإشارات /١٧٨، التّعريفات /٣٧، الكلّيّات /١٤٩)
ما يعرّف جوهر الشّيء ويدلّ على جوهر الشّيء. (لباب العقول /٣١)
إنّه مؤلّف من جنس وفصل. (المصدر /٥١)
(حدّ) الحقيقيّ تعريف لحقيقة الشّيء وخاصيّته الّتي بها هو ما هو.
(حدّ) الرّسميّ هو تعريف الشّيء بعوارضه ولوازمه. (نهاية الإقدام في علم الكلام /١٩٠)
المميّز إن كان ذاتيّاً للماهيّة يسمّى المعروف حدّاً؛ لأنّه في اللّغة المنع. (شرح المقاصد ٤٩/١)
في الاصطلاح قول يشتمل على ما به الاشتراك وعلى ما به الامتياز. (التّعريفات /٣٧)
تعريف اگر به فصل قريب باشد آن تعريف را حدّ خوانند[2]. (گوهر مراد /٣٤)
← الحدّ التام، الحدّ النّاقص.

(٤١٣) الحدّ التّام إن كان (المتصوّر) مجموع أجزائه (الشّيء) فهو الحدّ التّامّ. (تلخيص المحصّل /١٠)
وجب أن يكون التّعريف بما يساويه (الشّيء) في العموم والخصوص؛ فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشّيء يسمّى حدّاً تامّاً. (قواعد المرام في علم الكلام/٣١)
هو الجنس القريب مع الفصل القريب. (شرح المقاصد ٤٩/١)
ما يتركّب من الجنس والفصل القريبين. (التّعريفات /٣٧)
تعريف اگر به فصل قريب باشد آن تعريف را حدّ خوانند پس اگر با جنس قريب نيز باشد حدّ تامّ خوانند[3]. (گوهر مراد /٣٤)
← الحدّ، الرّسم، الحدّ النّاقص.

(٤١٤) الحدّ النّاقص ...إن كان (المتصوّر) بعض أجزائه (الشّيء) المساوية، فهو الحدّ النّاقص. (تلخيص المحصّل /١٠)
وجب أن يكون التّعريف بما يساويه (المعرَّف) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أجزاء الشّيء ويسمّى حدّاً تامّاً؛ كالحيوان النّاطق للإنسان، أو بعض أجزائه

---

١ ــ يقال للتّصديق الّذي يحصل منه مجهول تصديقيّ: إنّه حجّة وقياس.

٢ ــ التّعريف إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً.

٣ ــ التّعريف إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً. فإن اجتمع مع الجنس القريب يسمّى حدّاًتامّاً.

ويسمّى حدّاً ناقصاً ؛ كالجسم النّاطق له... (قواعد المرام في علم الكلام /٣١)

الحدّ التّامّ هو الجنس القريب مع الفصل القريب، ويشترط تقديم الجنس حتّى لو أخّر كان الحدّ ناقصاً. (شرح المقاصد ٤٩/١)

ما يكون بالفصل القريب وحده، أو به وبالجنس البعيد ؛ كتعريف الإنسان بالنّاطق، أو بالجسم النّاطق. (التّعريفات /٣٧)

تعريف اگر به فصل قريب باشد آن تعريف را حدّ خوانند. پس اگر با جنس قريب نيز باشد حدّ تام خوانند، وإلّا ناقص[1]. (گوهر مراد /٣٤)

(٤١٥) الحدس هو سرعة انتقال الذّهن من المبادي إلى المطالب. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٠٠)

گاه باشد كه در وقت تصوّر مطلوب بى آن كه حركتى به جهت پيدا كردن وسط كند وسط دفعة ملحوظ ذهن گردد و انتقال به مطلوب حاصل آيد اين قسم از نظر را در اصطلاح حدس خوانند[2]. (گوهر مراد /٣٠)

هو الّذي يتميّز به عمل الفكر. (الكلّيّات /٢٣)

سرعة انتقال الذّهن من المبادي إلى المطلوب ويقابله الفكر. (جامع العلوم ١٦/٢)

← الفكر، الحدسيّات.

(٤١٦) الحدسيّات هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في النّفس قويّ جدّاً مع أنّه لا يمكن إثباته بالبرهان. (لباب الإشارات /١٩٥)

هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس قويّ من النّفس يزول معه الشّكّ. (كشف المراد /١٧٦، شرح المواقف /٧٥)

هي قضايا يحكم بها العقل لحدس قويّ من النّفس يزول معه الشّكّ. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٧، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٠٠)

هي قضايا يحكم بها العقل بحدس قويّ من النّفس يزول معه الشّكّ، ويحصل اليقين بمشاهدة القرائن. (شرح المقاصد ٢٥/١)

هي ما لا يحتاج العقل في جزم الحكم فيه إلى واسطة بتكرّر المشاهدة. (التّعريفات /٣٧)

هي ما يحكم فيها بحدس قويّ من النّفس ويفتقر إلى القياس الخفيّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٤)

هي قضايا يحكم بها بحدس قويّ من النّفس يزول معه الشّكّ، ويحصل اليقين. (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)

الّذي يحكم به بواسطة الخبر الواحد المحفوف بالقرائن، فهو من قبيل الحدسيّات..

(القضايا التّي يحكم بها العقل بتوسّط) فهذه الواسطة إمّا أن يكون إحساساً، وإمّا ان يكون تلك الواسطة غير الإحساس (فحينئذٍ) إن كانت تلك الواسطة تعزب ؛ فإمّا أن يحتاج إلى استعمال الحدس فيها وهي الحدسيّات...) (شوارق الإلهام ١٦٣/٢)

اگر علم بديهى موقوف به واسطة نباشد و محتاج به فعلى چون تجربه و مشاهده نيز نباشد امّا موقوف باشد به قوّتى از ذهن كه آن را حدس خوانند اين قسم را حدسيّات خوانند[3]. (گوهر

---

١ ــ التّعريف، إن كان بالفصل القريب يسمّى حدّاً، فإن كان مع الجنس القريب أيضاً يسمّى حدّاً تامّاً، وإلّا فهو حدّ ناقص.

٢ ــ قد يكون عند تصوّر المطلوب بلحظ الوسط دفعة بلا أيّ حركة مكرّرة لتحصيله فيحصل الانتقال إلى المطلوب وهذاالقسم من النّظر يسمّى في الاصطلاح حدساً.

٣ ــ ما لا تتوقّف من العلوم البديهيّة على واسطة ولا ←

مراد /٢٩)

← الحدس.

(٤١٧) **الحدوث** القدم هو عدم كون الوجود مسبوقاً بالعدم. والعدم هو كون الوجود مسبوقاً له. (شرح العبارات /٢٣٧)

إنّ الحدوث عبارة عن معلومين: أحدهما وجود، والثّاني عدم.

إنّ الحدوث ينبىء عن وجود مخصوص. (الشّامل في أصول الدّين ١/١٤٤)

عبارةٌ عن كون وجود الشّيء مسبوقاً بعدمه. (الأربعين في أصول الدّين/٣٦)

عبارةٌ عن كون الوجود مسبوقاً بالعدم. (المصدر/٦٨، تلخيص المحصّل/١٢٠ و ٣١٧، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٥٧)

إنّ الشّيء إذا كان معدوماً ثمّ صار موجوداً فوجوده في الزّمان الأوّل هو الحدوث. (الأربعين في أصول الدّين /١٨٥)

عبارة عن وجود حاصل وعدم سابق. (الأربعين في أصول الدّين/١٩١، البراهين في علم الكلام ١/٢٨)

عبارة عن الوجود الحاضر المسبوق بذلك العدم السّابق. (الأربعين في أصول الدّين/١٩٥)

حقيقت حدوث مسبوق بودن وجود به عدم است[1]. (البراهين في علم الكلام ١/٥١)

چون چيزى معدوم بوده باشد پس موجود شود و باقى ماند، آن حاصل شدن وجود او را در زمان اوّل حدوث گوئيم[2]. (المصدر ١/١٦٠)

حدوث عبارت است از عدم سابق و وجود لاحق[3]. (البراهين في علم الكلام ١/١٦٨)

عبارةٌ عن مسبوقيّة الوجود بالعدم. (لباب الإشارات/٢٥٤، شرح المقاصد ١/١٢٦، شوارق الإلهام ١/٨٨، گوهر مراد /١٥٧)

إنّ معنى الحدوث ليس إلّا كون الشّيء موجوداً بعد العدم؛ أي لم يكن، فكان.

أو أنّه ما لا يتمّ وجوده بنفسه. (غاية المرام في علم الكلام /١٦٢)

هو الخروج من العدم إلى الوجود. (تلخيص المحصّل /٣٧)

الحدوث عبارةٌ عن ثبوتها (الأوّليّة). (المصدر /٢٦٤)

عبارةٌ عن الوجود بعد العدم. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٠٤ اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٠، أصول الدّين للرّازيّ /٧٤)

هي الّتي لا تحقّق لها في حالة العدم، ولا يتّصف بها الممكن إلّا بعد وجوده ولا تأثير للفاعل فيها. (شرح المواقف /١٩١)

أن يكون الممكن مسبوقاً بالعدم. (شوارق الإلهام ٢/٢٤٥)

← **الحدوث الذّاتي، الحدوث الزّماني، الحادث، القديم، القدم.**

(٤١٨) **الحدوث الإضافيّ** أمّا الإضافيّ فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشّيء أكثر، وبالحدوث كونه أقلّ. (شرح المقاصد ١/١٢٩)

هو الّذي مضى من وجود شيء أقلّ ممّا مضى من وجود شيء آخر. (الكلّيّات /١٥٣)

← تحتاج إلى فعل آخر؛ كالتّجربة والمشاهدة، بل تتوقّف وتحتاج إلى قوّة من الذّهن؛ أعني الحدس، فهذا القسم من العلم يسمّى حدسيّات.

١ ــ حقيقة الحدوث هي مسبوقيّة الوجود بالعدم.

٢ ــ إنّ الشّيء اذا كان معدوماً فصار موجوداً ثم أبقي، فنفس تحصّل الوجود في الزّمان الأوّل نسمّيه حدوثاً.

٣ ــ الحدوث عبارةٌ عن عدم سابق ووجود لاحق.

← الحدوث الذّاتيّ. الحدوث، الحادث.

(٤١٩) الحدوث الذّاتيّ هو الّذي يكون الوجود فيه متأخّراً عن العدم بالذّات. (كشف المراد /٣٧)

أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير وبالحدوث المسبوقيّة به. ويسمّى ذاتيّاً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

هو كون الشّيء مفتقراً في وجوده إلى الغير. (التّعريفات /٣٧، ٣٦)

قد يعبّر عن الحدوث بالحاجة إلى الغير. ويسمّى حدوثاً ذاتيّاً. (المصدر /٣٦)

قد يراد بالحدوث، المسبوقيّة بالغير. ويسمّى ذاتيّاً. (شرح تجريد العقائد /٤٢)

عبارة عن مسبوقيّة وجود الشّيء بالغير. (المصدر /٤٦)

هو الاحتياج في الوجود إلى الغير. (مفتاح الباب /١٠٠)

هو مسبوقيّة الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود. وهو العدم الذّاتيّ المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلّة... (شوارق الإلهام ٨٨/١)

هو مسبوقيّة الوجود بالغير.

احتياج الشّيء في وجوده إلى غيره. (شوارق الإلهام ٩٦/١)

اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش ذاتى بود حدوث ذاتى خوانند(١). (گوهر مراد /١٥٢)

بمعنى المسبوقيّة بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

الحدوث الذّاتي هو ما يحتاج وجوده إلى الغير. (عند الحكماء). (الكلّيّات /١٥٣)

← الحدوث، الحدوث الزّماني، الحادث، الحادث الزّماني، الحادث الذّاتي.

(٤٢٠) الحدوث الزّمانيّ أمّا الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً. وقد يخصّ الغير بالعدم، فيراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالعدم، وبالحدوث المسبوقيّة به، وهو معنى الخروج من العدم إلى الوجود ويسمّى زمانيّاً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

ما يكون مسبوقاً بالعدم. (التّعريفات /٣٧)

هو كون الشّيء مسبوقاً بالعدم سبقاً زمانيّاً. (التّعريفات/٣٧،جامع العلوم ٥/٢)

هو مسبوقيّة وجود الممكن بعدمه المقابل. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

اگر عدم، عدم زمانى باشد و سبقش بر وجود سبق زمانى، آن حدوث را حدوث زمانى گويند(٢). (گوهر مراد /١٥٢)

عدم المسبوقيّة بالعدم. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

← الحدوث،الحدوث الذّاتيّ، الحادث الذّاتيّ.

(٤٢١) الحرارة هي كيفيّة محسوسة تحدث الخفّة والتّخلخل. (كشف الفوائد /٢١)

الحرارة جامعة للمتشاكلات مفرّقة للمختلفات. (كشف المراد /١٦٠، شرح تجريد العقائد /٢٢٨)

كيفيّة تقتضي جمع المتجانسات وتفريق المختلفات. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٥)

كيفيّة فعليّة محرّكة لما تكون فيه إلى فوق، لإحداثها الخفّة، فيعرض أن تجمع المتجانسات

---

١ ــ إذا كان العدم عدماً ذاتيّاً وكان سبقه على الوجود بالذّات فيسمّى حدوثاً ذاتيّاً.

٢ ــ إذا كان العدم عدماً زمانيّاً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانيّاً فذاك الحدوث يسمّى حدوثاً زمانيّاً.

وتفرّق المختلفات، وتحدث بتحليلها الكثيف تخلخلاً من باب الكيف. (شرح المقاصد ٢٠٢/١)
← البرودة، الحرافة، القلبيعة.

(٤٢٢) **الحرافة** إنّ الحارّ إن فعل في الكثيف حدثت الحرارة، وإن فعل في اللّطيف حدثت الحرافة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٥)
إنّ الحرارة إن فعلت في اللّطيف حدثت الحرافة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)
← الحرارة.

(٤٢٣) **الحرام** القبيح الّذي منع منه بالزّجر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٨)
ما يدرك جهة حسنه أو قبحه بالعقل ينقسم إلى الأقسام الخمسة؛ لأنّه إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام. (شرح المواقف/٥٣٤)
الفعل الضّروريّ التّصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولا؛ والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزّائد أولا، والثّاني وهو الّذي لا ينفرْ العقل منه؛ إمّا أن يتساوى فعله وتركه، وهو المباح، أو لا يتساوى فإن ترجّح تركه فهو إمّا مع المنع من النّقيص وهو الحرام وإلّا فهو المكروه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)
إن كان (فعل المكلّف) بحيث يثاب على تركه ويعاقب على فعله فهو الحرام. (مفتاح الباب/٧٠)
طلب ترك اگر با عدم تجويز فعل باشد حرام گويند(١). (گوهر مراد/٢٤٧)
ما استحقّ الذّمّ على فعله.
ما يثاب على تركه بنسبة التّقرّب إلى الله تعالى.
ما ثبت المنع عنه بلا أمر معارض له وحكمه العقاب بالفعل، والثّواب بالتّرك لله تعالى. (الكلّيّات/١٥٣، ١٥٤)
← المباح، الواجب.

(٤٢٤) **الحركة** هي الظّعن. (التّوحيد للماتريديّ/١٣٧)
السّكون هو القرار حيث الوجود. والحركة: الانتقال عنه. (المصدر/٢٧٨)
هي الّتي بها تتبدّل ذات الشّيء؛ إمّا بالمكان، أو بالكون أو بالفساد، أو الزّيادة أو بالنّقصان، أو بالاستحالة. وحدوثها من المحرّك الّذي هو المبدأ في الشّيء الّذي هو فيه، بالطّبع لا بالعرض. (الرّياض/١٣٨)
هي الّتي تصيّربه الجسم في محاذاة بعد أن كان في غيرها. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٢/١٢)
الكون إن بقي وقتين سمّي سكوناً، وإن طرأ عليه ضدّ فنفاه وانتقل به الجوهر إلى جهة ثانية فهذا الثّاني يكون حركة. (في التّوحيد للنّيسابوري/٧٦)
كونان متواليان أحدهما في المكان الأوّل والثّاني في المكان الثّاني. (أصول الدّين للبغدادي/٤٠)
حصول الجوهر في جهة عقيب كونه في غيرها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٨)
عبارةٌ عن الكون الّذي يحصل الجوهر في مكان ثان عن الأوّل بغير فصل. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
الكون إذا يوجد عقيب ضدّه فيسمّى حركة، ويسمّى نقلة وزوالاً. (الرّسائل العشر/٧٠)
هي الانتقال. (الشّامل في أصول الدّين ٥٩/٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٧٢)
كونان في مكانين. (البداية في أصول الدّين/٢٠)
ما يوجب كون الجوهر في جهة عقيب كونه في جهة أخرى. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٢)

---
١ ــ ما يطلب تركه مع عدم تجويز فعله يسمّى حراماً.

هي انتقال جوهر فرد من تلك الأجزاء من جوهر فرد إلى جوهر فرد يليه. (دلالة الحائرين /٢٠٢)
حقيقة الحركة وجوهرها؛ أن لا تستقرّ على حال ولو طرفة عين. (المصدر /٣١٠)
هي عبارة عن الحصول (حصول الجسم) في حيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (تلخيص المحصّل /١٤٨ كشف المراد /١٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٦٧)
حصول الأوّل في الحيّز الثّاني هو الحركة. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٤)
عبارت بود از متغيّر شدن از حالى به حالى[1]. (البراهين في علم الكلام ١٤/١)
عبارت است از حاصل شدن ذاتى در مكانى بعد از آن كه در آن مكان نبوده باشد[2]. (المصدر ١٧/١)
كونان متواليان في مكانين. (تلخيص المحصّل/١٥٠)
هي كون الجسم في حيّز بعد كونه في حيّز آخر. (المصدر/٤٤١، قواعد العقائد للطّوسيّ/٨)
عبارةٌ عن كون المسبوق بالغير. (قواعد العقائد للطّوسيّ/١٠، كشف الفوائد/٣٥)
خروج من القوّة إلى الفعل إمّا أن يكون على التّدريج يسيراً يسيراً وهو الحركة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٢٤، التّعريفات /٣٧)
الحركة كمال أوّل لما بالقوّة من حيث هو بالقوّة (الحكماء). (المصدر/٢٤، كشف المراد/٢٠٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٧٢، شرح تجريد العقائد/٢٩٠، شوارق الإلهام ٢٠٣/٢)
كون الجسم بحيث لا يفرض آن من الآنات إلّا ويكون حاله في الآن الّذي يكون قبله غير حاله في الآن الّذي يكون بعده (إفلاطون). (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٢٥)
حصولٌ في حيّز عقيب حصوله في غيره. (قواعد المرام في علم الكلام /٤١)
إنّ الجسم واجب الحصول في حيّز مّا، فذلك الحصول إمّا أن يكون أوّل حصوله في الحيّز وذلك ينافي عدم أوّليّة وجوده، أو حصولاً ثانياً؛ فإمّا في ذلك الحيّز وهو السّكون، أو في غيره وهو الحركة. (المصدر /٥٨)
إنّ الحركة تستدعي المسبوقيّة بالغير. وماهيّتها هي حصول الجسم في مكان عقيب حصوله في مكان آخر... (كشف الفوائد /٣٦)
هي مفارقة الجسم لمكان إلى مكان آخر. (كشف المراد /١١٢)
الحركة حصول الجسم في مكان بعد آخر. (عند المتكلّمين). (المصدر/٢٠٢، شرح تجريد العقائد/٢٩١، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)
هي الحصول الأوّل في المكان الثّاني. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٤)
حصول الجسم في حيّز بعد أن كان في آخر؛ فماهيّتها تستدعي المسبوقيّة بالغير. (المصدر/٢٣)
حصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا، وعلى الثّاني إن كان مسبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة. (شرح المقاصد ٢٥٥/١، شرح تجريد العقائد/٢٨٩)
الخروج من القوّة إلى الفعل على التّدريج أو يسيراً يسيراً أو لا دفعة. (المصدر/٢٥٩، شرح المواقف/٣٢٦)
قد يراد بالحركة كون المتحرّك متوسّطاً بين المبدأ والمنتهى بحيث يكون حاله في كلّ آن على خلاف ما قبله وما بعده.

---

١ ــ عبارةٌ عن التّغيّر من حال إلى حال.
٢ ــ عبارةٌ عن حصول ذات في مكان بعد أن لم تكن في ذاك المكان.

قد يراد بها الأمر الموهوم الممتدّ من المبدأ إلى المنتهى. (شرح المقاصد ٢٥٧/١)

كونان في آنين في مكانين. (التّعريفات/٣٧، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٢.)

هو الأمر المتّصل الّذي يعقل للمتحرّك فيما بين المبدأ والمنتهى. (شرح المواقف/٢١٢)

الحصول الأوّل في المكان الثّاني (المتكلّمون).

هي الحصول في المكان الثّاني. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٢، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /١١)

زوال الجسم عن محاذاة جسم إلى محاذاة آخر (بعض المتأخّرين). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٢)

كون الأوّل في مكان ثان. (مفتاح الباب/١٠٠)

الجوهر في الحيّز إن كان مسبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة.

حصول أوّل في حيّز ثان. (شوارق الإلهام ٢٠٢/٢)

حصول الجسم في مكان بعد حصوله في مكان آخر.

هي الكمال الأوّل لما بالقوّة لا من كلّ جهة. (المصدر ٢٠٥/٢ و ٢٠٤)

كونٌ في أين واحد وقتاً، من غير أن يكون قبله أو بعده فيه (المصدر ٢٣١/٢)

حركت كمال أوّل بالقوّة است من حيث إنّه بالقوّة[1]. (گوهر مراد/٨٩)

معناها خروج الشّيء من القوّة إلى الفعل شيئاً فشيئاً.

هي تجدّد المتجدّد وحدوث الحادث بما هو حادث. (أصول المعارف/٨٦)

هي الانتقال من مكان إلى مكان آخر مغاير للأوّل بجميع أجزائه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٦٣/١)

هي الحالة المستمرّة من أوّل المسافة إلى آخرها. (المصدر ٢٦٣/١)

عبارة عن كون الجسم في مكان عقيب كونه في مكان آخر.

(هي) الحصول في الوسط. وهو حالة منافية للاستقرار يكون بها الجسم أبداً متوسّطاً بين المبتدأ والمنتهى. (الكلّيّات /١٤٣)

← الأكوان، الانتقال، المكان، الحيّز.

(٤٢٥) **الحركة الإراديّة** أمّا إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنّه يقال له: إنّه متحرّك بالذّات وهي إمّا أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار، وهي الحركة الإراديّة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٢٦)

الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة، وإن كان موجوداً فيه نفسه فإن كان من شأنه الشّعور والقصد فإراديّة. (شرح المقاصد ٢٦٦/١)

ما لا يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة؛ كالحركة الصّادرة من الحيوان بإرادته. (التّعريفات /٣٨)

(الحركة) المركّبة؛ إمّا أن يكون مصدرها القوّة الحيوانيّة أو لا، والثّانية الحركة النّباتيّة، والأولى؛ إمّا أن تكون مع شعور بها وهي الحركة الإراديّة الحيوانيّة، أولا مع شعور وهي الحركة التّسخيريّة. (الكلّيّات /١٤٣)

← الحركة بالذّات، الحركة الطّبيعيّة، الحركة العرضيّة.

(٤٢٦) **الحركة الأينيّة** حركت انتقال چنان

كــه چيــزى از مكــانى بــه مكــانى

---

[1] (١) [illegible] أوّل بالقوة من حيث إنّه بالقوّة

شود[١]. (كشف المحجوب /٢٩)
هي الحركة المستقيمة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٣٨)
هي حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر وتسمّى نقلة. (التعريفات /٣٨)
حركت جسم از مكاني را حركت أينيّة گويند و حركت مستقيمة نيز گويند[٢]. (گوهر مراد/٨٩)
← الحركة، الحركة المستقيمة، النقلة.

(٤٢٧) الحركة بالذّات ما يكون عروضها لذات الجسم نفسه. (التعريفات /٣٨)
آن بود كه چيزى را كه موصوف به حركت سازيم حركت در واقع قائم به او و صفت او باشد[٣]. (گوهر مراد /٩١)
ما تكون القوّة المحرّكة فيه موجودة في المتحرك. (أصول المعارف /١٠٠)
← الحركة، الحركة العرضيّة، الحركة الطّبيعيّة.

(٤٢٨) الحركة البسيطة والمركّبة (حركات) بسيطة آن بود كه در ازمنهٔ متساويه مسافات متساويه قطع كنند[٤]، و آن را متشابهه نيز گويند. و آن حركت يوميّه و حركت ثوابت باشد. و مركّبه آن بود كه نه اين چنين بود، و آن را مختلفه نيز گويند. و آن حركات سبعهٔ سيّاره باشد. (گوهر مراد /٥٠)
← الحركة الطّبيعيّة، الحركة الفلكيّة.

(٤٢٩) الحركة البطيئة تعرض للحركة كيفيّة تشتدّ وتسمّى حينئذٍ سريعة، وتضعف وتسمّى حينئذٍ بطيئة، ويعبّر عن البطء بأنّها كيفيّة يقطع بها الحركة المسافة المساوية في الزّمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزّمان المساوي أو الأطول. (شرح تجريد العقائد/٣٠٣)
الحركة السّريعة هي الّتي تقطع مسافة أطول في الزّمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقلّ. والحركة البطيئة هي ما يقابلها. (أصول المعارف/١٠٦)
← الحركة السّريعة.

(٤٣٠) الحركة التّسخيريّة وأمّا إن كان سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنّه يقال له: إنّه متحرّك بالذّات. وهي إمّا أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار وهي الحركة الإراديّة، أو من غير قصد واختيار وهي الحركة التّسخيريّة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون /٢٦)
← الحركة، الحركة القسريّة، الحركة الإراديّة.

(٤٣١) الحركة الدّفعيّة ما يكون وقوعه في الآن دون الزّمان هو المسمّى بالدّفعيّ. (شوارق الإلهام ٢/٢٣٣)

(٤٣٢) الحركة ذات الانعطاف ذهب بعض الحكماء؛ كأرسطو وأتباعه والجبّائيّ من المعتزلة إلى أنّ كلّ حركة يكون لها رجوع عن السّمت الّذي كانت إليه سواءً كان ذلك الرّجوع إلى الصّوب الأوّل بعينه. و عبّر عنها

---

١ ــ الحركة الانتقاليّة مثل حركة الشّيء من مكان إلى مكان آخر.
٢ ــ حركة الجسم من مكان إلى آخر تسمّى الحركة الأينيّة ويسمّونها الحركة المستقيمة أيضاً.
٣ ــ هي في الشّيء المتحرّك كون الحركة قائمة به في الواقع، ووصفاً له.
٤ ــ البسيطة هي الّتي تقطع مسافات متساوية في أزمنة متساوية. ويقال لها المتشابهة أيضاً. وهي الحركة اليوميّة والمركّبة ما لم تكن كذلك. وتسمّى المختلفة أيضاً. وهي حركات السّيّارات السّبع.

بالحركة ذات الانعطاف... (شرح تجريد العقائد/٣٠٤)

← الحركة، الحركة ذات الزّاوية.

(٤٣٣) الحركة ذات الزّاوية إنّ كلّ حركة يكون لها رجوع عن السّمت الّذي كانت إليه سواءً كان ذلك الرّجوع إلى الصّوب الأوّل بعينه وعبّر عنها بالحركة ذات الانعطاف، أو إلى صوب آخر غيره، وعبّر عنها بذات الزّاوية. (شرح تجريد العقائد /٣٠٤)

(٤٣٤) الحركة السّريعة تعرض للحركة كيفيّة تشتدّ، وتسمّى حينئذٍ سريعة ويعبّر عن السّرعة. بأنّها كيفيّة يقطع بها المسافة المساوية في الزّمان الأقل، أو المسافة الأطول في الزّمان المساوي أو الأقصر. (شرح تجريد العقائد /٣٠٣)

هي الّتي تقطع مسافة أطول في الزّمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقلّ. (أصول المعارف /١٠٦)

← الحركة، الحركة البطيئة.

(٤٣٥) الحركة الطّبيعيّة الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة، وإن كان موجوداً فيه نفسه، فإن كان من شأنه الشّعور والقصد فإراديّة، وإلّا فطبيعيّة. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)

ما لا يحصل بسبب أمر خارج ولا يكون مع شعور وإرادة كحركة الحجر إلى أسفل. (التّعريفات /٣٨)

طبيعت اگر قوّت تحريكش مستفاد از خارج نبود آن حركت را طبيعى گويند[1]. (گوهر مراد /٩١)

القوّة المحرّكة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة، وإلّا فإمّا أن تكون الحركة بسيطة -أي على نهج واحد- أولا. والبسيطة إمّا بإرادة وهي الحركة الفلكيّة أولا وهي الحركة الطّبيعيّة. (الكلّيّات /١٤٣)

← الحركة، الحركة الإراديّة، الحركة القسريّة.

(٤٣٦) الحركة العرضيّة الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)

آن بود كه چيزى كه موصوف به او بود از حركت، قائم به او نبود بلكه قائم به مقارن و مجاور او باشد[2]. (گوهر مراد /٩١)

← الحركة الإراديّة، الحركة بالذّات.

(٤٣٧) الحركة في مقولة الكيف إنّها عبارةٌ عن أن يتغيّر الجسم من ضدّ إلى ضدّ؛ مثل تغيّره من الحرارة إلى البرودة ومن البياض إلى السّواد ومن الحموضة إلى الحلاوة يسيراً يسيراً. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٣٨)

هي الكيفيّة الحاصلة للمتحرّك ما دام متوسّطاً بين المبدأ والمنتهى وهو أمر موجود في الخارج. (التّعريفات/٣٧)

مقولهٔ كيف چون گرم شدن آب، چه سخونت براى آب حاصل نيست و به تدريج حاصل مى‌شود و اين را حركت در كيف نامند[3].

---

١ ــ الطّبيعة إن لم تكن قوّة تحريكها مستفادة من خارجها فالحركة فيها تسمّى طبيعيّة.

٢ ــ ما كانت من الحركات الموصوفة غير قائمة بما اتّصف بها، وإنّما قامت بمقارنه ومجاوره.

٣ ــ مقولة الكيف كالتّسخين للماء، فإنّها لم تكن حاصلة له بل تحصل لها تدريجاً. فتسمّى تلك الحركة حركة في مقولة الكيف.

(گوهر مراد/٨٩)

(٤٣٨) الحركة القسريّة الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فعرضيّة، وإلّا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك فقسريّة. (شرح المقاصد ١/٢٦٦)

ما يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة. (التعريفات/٣٨)

اگر قوّت تحريک مستفاد بود از خارج، آن حركت را قسرى خوانند[1]. (گوهر مراد /٩١)

القوّة المحرّكة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة. (الكلّيّات /١٤٣)

← الحركة الإراديّة، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

(٤٣٩) الحركة الكمّيّة هي انتقال الجسم من كمّيّة إلى أخرى، كالنموّ والذبول. (التعريفات/٣٧)

حركت در كم آن است كه جسم باقى باشد و مقدار او متبدّل شود[2]. (گوهر مراد/٩٠)

هو أن يزداد مقدار الجسم في الطول والعرض والعمق. (الكلّيّات/١٤٣)

← الاستحالة، الحركة، الحركة في مقولة الكيف، الذبول.

(٤٤٠) حركة الكون والفساد حركت كون چون بودن چيزها و حركت فساد چون تباه شدن چيزها[3]. (كشف المحجوب/٢٩)

← الكون والفساد، الاستحالة.

(٤٤١) الحركة المركّبة

← الحركة البسيطة.

(٤٤٢) الحركة المستديرة آن است كه نسبت أجزاء جسم به أمور خارجة از آن جسم متبدّل شود و جسم از آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود[4]. (گوهر مراد /٩٠)

← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة الأينيّة، الحركة الوضعيّة.

(٤٤٣) الحركة المستقيمة عبارةٌ عن الانتقال من جهة إلى جهة. (الأربعين في أصول الدّين/٢٨١)

حركت جسم از مكانى به مكانى را حركت أينيّه گويند، و حركت مستقيمه نيز گويند[5]. (گوهر مراد /٨٩)

← الحركة الأينيّة.

(٤٤٤) الحركة الوضعيّة آن است كه نسبت أجزاى جسم به أمور خارجهٔ از آن جسم متبدّل نشود و جسم از آن وضع و مكان كه دارد بيرون نرود و اين را حركت مستديره نيز گويند[6]. (گوهر مراد /٩٠)

---

١ ــ القوّة المحرّكة إن كانت مستفادة من خارج الشّيء تسمّى الحركة قسريّة.

٢ ــ الحركة في الكم هي أن يكون الجسم باقياً (غير متغيّر) ويتبدّل مقداره.

٣ ــ حركة الكون هي مثل وجود الأشياء، كما أنّ حركة الفساد هي كفسادها وعدمها.

٤ ــ هي أن تبدّل نسبة أجزاء الجسم إلى الأمور الخارجة عنه مع عدم خروج الجسم عن وضعه ومكانه الخاصّ.

٥ ــ حركة الجسم من مكان الى مكان آخر تسمّى حركة أينيّة، وتسمّى حركة مستقيمة أيضاً.

٦ ــ هي أن لا تتبدّل نسبة أجزاء الجسم إلى أمور خارجة عنه، ولا يخرج الجسم عن وضعه ومكانه الخاصّ. وتسمّى الحركة المستديرة أيضاً.

← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة المستديرة.

(٤٤٥) الحرف كلمة معناها في غيرها، ولا تدلّ بانفرادها على شيء. (أصول الدين للبغداديّ /٢١٤)

إنّه هيئة عارضة للصّوت يتميّز بها عن صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٧)

قد يعرض للصّوت كيفيّة بها يتميّز عن صوت آخر يماثله في الحدّة والثّقل تميّزاً في المسموع. والحرف هي تلك الكيفيّة العارضة (عند الشّيخ)، وذلك الصّوت المعروض (عند بعض)، ومجموع العارض والمعروض (عند آخرين). (شرح تجريد العقائد /٢٤٥)

عبارة عن مجموع العارض والمعروض.

كيفيّة تعرض للصّوت بها يمتاز عن صوت آخر مثله في الحدّة والثقل تميّزاً في المسموع. (شوارق الإلهام ٢/١٥٦)

← الصّوت، الكلام، الحروف، اللّفظ.

(٤٤٦) الحروف هي الأصوات المقطّعة. (الرّسائل العشر /٧٣)

هي عبارة عن تقطيع الأصوات. (غاية المرام في علم الكلام /٩٢)

هي كيفيّات عارضةٌ إمّا للأصوات؛ كالتّين والشّين، أو حادثةٌ في آخر زمان حبس النّفس وأوّل زمان إطلاقه؛ كالتّاء والطّاء. (تلخيص المحصّل /١٤٣)

يعرض للصّوت كيفيّة يتميّز بها عن صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. يسمّى الصّوت باعتبار تلك الكيفيّة حروفاً. (كشف المراد /١٦٩)

← الحروف، الصّوت، الكلام.

(٤٤٧) الحزن هو ما يتبعها (النّفس) حركة الرّوح إلى الدّاخل قليلاً قليلاً. (شرح المقاصد ٢٥١/١)

هو كيفيّة تتبعها (النّفس) حركة الرّوح إلى الدّاخل قليلاً قليلاً، هرباً من المؤذي. (شرح تجريد العقائد /٢٨٥)

هو كيفيّة نفسانيّة، تتبعها (النّفس) حركة الرّوح إلى الدّاخل قليلاً قليلاً هرباً من المؤذي. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

هو غمّ يلحق من فوات نافع أو حصول ضارّ. (الكلّيّات /١٦٣)

← الغمّ، الفرح.

(٤٤٨) الحسّ إنّ الحسّ كلّه بمماسّة ما يحسّ به المحسوس واتّصاله به، أو بما يتّصل به أو بما ينفصل عنه، أو بما يتّصل بما ينفصل عنه. وذلك كالبصر. (أوائل المقالات /١٢٥)

إدراك المدرك بآلة الإدراك. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٨)

إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث يتوقّف على وجوده في الخارج وهو الحسّ. (لباب الإشارات/٢٣٥)

إدراك بآلة فقط. (تلخيص المحصّل/١٢)

← الحواسّ، الإدراك، الإدراك الجزئيّ.

(٤٤٩) الحسّ المشترك : او را مورد حواسّ و خزانهٔ صور محسوسات خوانند[1]. اين قوّت (مصوّرة) اگر مطيع و ياور عقل انسانى بود او را مفكّرة گويند. و اگر به بدن مشغول شود و به بدنيّات مطيع خيال و وهم باشد او را مخيّله

---

١ ــ يسمّونه مورداً للحواسّ وخزانةً لصور المحسوسات.

گويند و حسّ مشترک[1]. (تصوّرات/٣٥)
هو المدرك للصّور الجزئيّة الّتي تجمع عنده؛ مثل المحسوسات. (كشف المراد/١٥٠)
بنطا سياهي الحسّ المشترك. وهو المدرك للصّور الجزئيّة الّتي تجمع عنده؛ مثل المحسوسات. وخزانته هي الخيال. (كشف المراد /١٥٠)
قوّة في البطن المقدّم من الدّماغ سمّوها الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد ٢٦/٢)
هي قوّة يدرك بها صور المحسوسات بالحواسّ الخمس. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٤١)
هو مجمع صور المحسوسات الخارجة. (شوارق الإلهام ١٢٨/٢)
قوّه‌ای است در مقدّم بطن أوّل دماغ كه متعدّی شود بسوی او، مرتسم شود در او جميع صور محسوسه به حواسّ ظاهره[2]. (گوهر مراد /١٠٤)
هو القوّة الّتي تجتمع فيها صور المحسوسات بالحواسّ الظّاهرة الّتي يجد كلّ أحد من نفسه إدراكاتها وتعلّقها بما يخصّها من الآلات بالتّأدّي إليها من طرق الحواسّ الظّاهرة بدليل الحكم بالبعض من المحسوسات بالحواسّ الظّاهرة على البعض إيجاباً أو سلباً. (تقريب المرام في علم الكلام ٦٩/٢)
← الخيال، قوّة الوهم.

(٤٥٠) **الحساب** هو موافقة العبد على ما أمر به في دار الدّنيا وإنّه يختصّ بأصحاب المعاصي من أهل الإيمان. (أوائل المقالات /٩١)
هو المقابلة بين الأعمال والجزاء عليها والموافقة للعبد على ما فرّط منه، والتّوبيخ له على سيّئاته، والحمد على حسناته، ومعاملته في ذلك باستحقاقه. (المصدر /٢٠١)
عبارة عن إيقان العبد على أعماله الصّالحة والطّالحة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٧٧)
كتاب عبارت از نامه‌ای است كه ملكين أعمال بنده را در او ثبت كنند. و حساب عبارت از آن است كه آن نامه‌ها را به نظر مكلّفين در آورند و به دست ايشان دهند تا خود مطّلع بر أعمال خودشان شوند.
عبارت از مشاهده كردن نفس است آثار مرتسمه در او (نفس) را (قائلين به معاد روحانی[3]).
(گوهر مراد/٤٧٤)
← المعاد.

(٤٥١) **الحسّاس** المتحرّك بالارادة. (شرح تجريد العقائد /٥)
← الحيوان.

(٤٥٢) **الحَسَن** ما وافق الأمر من الفعل. والقبيح ما وافق النّهي من الفعل. (الإنصاف /٧٤)
ما حسّنه الشّرع وجوّزه وسوّغه. (المصدر /٧٦)
هو ما لفاعله أن يفعله ولا يستحقّ عليه ذمّاً.

---

١ ــ القوّة المصوّرة إن كانت مطيعة ومُعينة للعقل الإنسانيّ تسمّى مفكّرة وإن كانت مشغولة بالبدن والبدنيّات مطيعة للخيال والوهم تسمّى مخيّلة والحسّ المشترك.

٢ ــ قوّة في مقدّم البطن الأوّل من الدّماغ تعدّت إليه، يرتسم فيها جميع الصّور المحسوسة بالحواسّ الظّاهرة.

٣ ــ الكتاب عبارة عن صحيفة يثبت الملكان اعمال العبد فيها. والحساب عبارةٌ عن إيتاء تلك الصّحائف بأيدي المكلّفين حتّى ينظروا فيها ويطّلعوا عليها. وعند القائلين بالمعاد الرّوحانيّ عبارةٌ عن مشاهدة النّفس الآثار الّتي ارتسمت فيها.

(شرح الأصول الخمسة /٣٢٦)
لا يستحقّ بفعله الذمّ. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٦/٩)
ما يقع على وجه لا يستحقّ فاعله إذا علمه، الذمّ على وجه. (المصدر ٦/٣١)
ما يوجد مختصّاً لغرض، وتنفى وجوه القبح عنه. ومن حقّه إذا علمه القادر عليه ـ أن يقع كذلك ـ أن يكون له فعله، ولا يستحقّ الذمّ إذا فعله. (المصدر ١٧/٢٤٧)
ما يستحقّ به المدح مع القصد إليه. (تقريب المعارف /٥٨)
هو كلّ فعل إذا وقع من عالم به لا يستحقّ ذمّاً مع زوال الإلجاء. (تمهيد الأُصول للطوسيّ /٩٨)
(الفعل الّذي) يوافق الفاعل يسمّى حسناً في حقّه. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٦٣)
كلّ ما يوافق الغرض؛ عاجلاً كان أو آجلاً.
هو الّذي حسّنه الشرع؛ أي حثّ عليه ووعد عليه (الأشعريّه). (المصدر /١٦٥)
ما ورد الشّرع الثّناء على فاعله. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٣٧٠)
ما للعالِم به أن يفعله. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٢)
قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة.
ما تميل إليه النّفوس من اللّذّات.
كلّ ما لفاعله أن يفعله.
كلّ ما وافق غرض الفاعل. (لباب العقول /٣٠٣)
كلّ فعل لنا الثّناء شرعاً على فاعله به. (المصدر /٣٠٤)
الفعل الملائم، أو الشّيء الملائم.
الشّيء الكامل.
ما لا يستحقّ فاعله ذمّاً وعقاباً. (تلخيص المحصّل /٤٥٢، قواعد العقائد للطوسيّ/٢٥)
للحسن معان مختلفة: منها أن يوصف الفعل الملائم أو الشّيء الملائم بالحسن. ومنها أن يوصف الفعل أو الشّيء الكامل بالحسن. (قواعد العقائد للطوسيّ /٢٥)
ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به، الذّمّ. (قواعد العقائد للطوسيّ /٢٦)
كون الفعل أو الشّيء ملائماً.
كون الشّيء أو الفعل على صفة كمال.
كون الفعل بحيث لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه. (كشف الفوائد /٦٥)
ما أسقط الشّارع العقاب عليه (الأشاعرة).
كلّما أمر به (الشّارع) فهو حسن. (المصدر /٦٦)
ما لا يستحقّ (الفاعل) به العقاب (عند المعتزلة). (كشف الفوائد /٦٦)
ما لا يتعلّق بفعله ذمّ. (كشف المراد /٢٣٥)
صفة الكمال.
ما لم ينه عنه شرعاً.
ما وافق الغرض.
ما فيه مصلحة. (شرح المواقف/٥٣٠ و ٥٢٩)
ما تعلّق به المدح في العاجل والثّواب في الآجل. (المصدر /٥٣٠)
قد يراد كونه (الحَسَن) صفة كمال.
وقد يراد كونه ملائماً للطّبع.
وقد يراد ما يستحقّ عليه المدح في العاجل والثّواب في الآجل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٥٤، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٢٦)
الفعل إمّا أن ينفر منه العقل وهو القبيح، أو لا وهو الحسن. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٢)
ما حسّنه (الشّرع) فهو حسن (عند الأشاعرة). (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٢٦)
الفعل المتّصف بالزّائد (الزّائد على الحدوث) إمّا

أن يتعلّق بفعله ذمّ أولا، الثّاني الحسن....
(شرح تجريد العقائد/٣٣٧)
يقال لمعان ثلاثة: الأوّل صفة الكمال. فالحسن كون الصّفة صفة كمال.
الثّاني ملائمة الغرض فما وافق الغرض كان حَسَناً.
الثّالث ما تعلّق به مدحه تعالى وثوابه أو ذمّه وعقابه. فما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في الآجل يسمّى حَسَناً. (المصدر/٣٣٨)
مطلق الحَسَن ثلاثه: الكمال، الملائم، ما يذمّ تاركه. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥٥)
إن لم يتعلّق بفعله (الاختياريّ) ذمّ، يسمّى حَسَناً. (مفتاح الباب/١٥١)
آن است كه فاعل آن مستحقّ مدح و تحسين گردد[1]. (گوهر مراد/٢٤٤)
هو الكائن على وجه يميل إليه الطّبع وتقبله النّفس.
ما لو فعله العالم به اختياراً لم يستحقّ ذمّاً على فعله.
← الحُسن والقبح، القبيح.

(٤٥٣) **الحُسْن والقُبْح** قد يرادبهما ملاءمة الطّبع ومنافرته. وقد يرادبهما صفة كمال أو نقصان. وهما بهذا المعنى ممّا يحكم العقل بهما عند الكلّ. وقد يرادبهما كون الفعل على وجه يكون متعلّق المدح والذّمّ عاجلاً، والثّواب والعقاب آجلاً. وهما بهذا المعنى شرعيّان عند الأشعريّة، نظريّان عند الفلاسفة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٠٤)
هما إمّا صفة الكمال وصفة النّقص؛ كما يقال: العلم حَسَنٌ والجهل قبيح. أو ملاءمة الغرض ومنافرته. وقد يعبّر عنهما بالمصلحة والمفسدة. أو تعلّق المدح والذّمّ عاجلاً، والثّواب والعقاب آجلاً. (الكلّيّات/١٥٣)
← الحَسَن، القبيح.

(٤٥٤) **الحسيّات** المدرك بالمشاهدة الظّاهرة أو الباطنة. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠)
← المحسوسات، الحسّ.

(٤٥٥) **الحشر** يُعنىٰ به إعادة الخلق. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢١٣)
هو عبارةٌ عن إعادة الخلق بعد العدم ونشأتهم بعد الرّسم. (غاية المرام في علم الكلام ٨٧/٢)
هو أن تجتمع الأجزاء الأصليّة بعد تفرّقها، فتردّ إليها النّفوس. (تقريب المرام في علم الكلام ٨٧/٢)
← المعاد، البعث.

(٤٥٦) **الحظر** هو ما قبّحه العقل وزجرعنه وبَعّدَ منه؛ كالظّلم والسّفه والعبث. (أوائل المقالات/٢٢٥)
في الشّرع: ما يثاب بتركه ويعاقب على فعله. (جامع العلوم ٣٨/٢)
← الحرام.

(٤٥٧) **الحفظ** إنّ للنّفس؛ أعني نفس البشر أفعالاً، ولكلّ فعل منهما اسم يختصّ به؛ فهي إذا تطلّبت إدراك شيء ما فتطلّبها ذلك يسمّى الفكر، وإذا لاحظَتْ ما حصل في ذاتها من صور المعلومات فتلك الملاحظة تسمّى الحفظ. (الرياض/٧٤)
هو العلم بكيفيّة وصف الكلام وترتيبه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٠٤/٧)
هو العلم بكيفيّة الكلام. (المعتمد في أُصول الدّين

---

١ ــ ما استحقّ فاعله المدح والتّحسين.

/٨٩)
أوّل مراتب وصول النّفس إلى المعنى شعور؛ فإذا حصل وقوف النّفس على تمام ذلك المعنى فتصوّر، وإذا بقي بحيث لو أراد استرجاعه بعد ذهابه أمكنه، يقال له: حفظ. (شرح المقاصد ١٨/١)
آن ضبط كردن و نگهداشتن صورتها بود كه عقل يا وهم به قوّت تفكّر و يا تخيّل تلحيظ آن كرده باشد[١]. (گوهر مراد /٤٨٩)
هو استحكام المعقول في العقل. (الكلّيّات /٢٣)
← الحسّ المشترك، الخيال، الفكر.

(٤٥٨) الحقّ هو في العرف كلّ ما كان اعتقاد ثبوته أو نفيه علماً، أو ظنّاً، أو صواباً، أو الخبر عن ثبوته صدقاً وصواباً. والباطل عكسه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٨)
كلّ فعل حَسَن. (المعتمد في أصول الدّين /٢٨١)
هو ما علم صحّته؛ سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليل. (الرّسائل العشر /٨٤)
هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال والعقائد والمذاهب. (شرح العقائد النّسفيّة ١٩/١)
← الباطل، الخطأ، الصّدق، الصّواب.

(٤٥٩) الحقيقة كلّ لفظ أُفيد به ما وضع له في أصل اللّغة لمواضعه[٢] اللّغويّة أو الشّرعيّة أو العرفيّة.
ويستعملها المتكلّمون في نفس الشّيء.
وتستعمل في التّصوّر الجاري في الفعل مجرى نفس الشّيء. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)
چون ماهيّت را با وجود خارجى اعتبار كنند يعنى از اين حيثيّت كه موجود است در خارج حقيقت گويند[٣]. (گوهر مراد/١٣٤)
حقيقت محضه آن است كه اضافه در مفهومش معتبر نباشد، وعارض او نيز نشود. (المصدر /١٧٤)[٤]
← المجاز، الموجود الخارجيّ.

(٤٦٠) الحكم عند المتكلّمين كلّ أمر زائد على الذّات يدخل في ضمن العلم بالذّات، أو الخبر عنها. وقيل: الحكم ما يوجبه العلّة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٨)
ما يصدر عن الأحوال ويتميّزه. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)
الحكم تأليف بين مدركات بالحسّ أو بغير الحسّ على وجه يعرض المؤلّف لذاته؛ إمّا الصّدق أو الكذب. (تلخيص المحصّل /١٢)
نسبة أمر إلى آخر إيجاباً أو سلباً.
إدراك وقوع النّسبة أو لا وقوعها.
خطاب الله تعالى المتعلّق بأفعال المكلّفين بالاقتضاء أو التّخيير؛ كالوجوب والإباحة ونحوهما. (شرح العقائد النّسفيّة ١٣/٢)
← التّصديق، الحكمة.

(٤٦١) الحكم غير اليقينيّ واليقينيّ حكم در هر قضيّه اگر بديهى باشد يا ثابت باشد به مقدّمات بديهيّه يقينى بود و إلّا غير يقينى[٥].

---

١ ــ هو ضبط النّفس للصّور الّتي لحظها العقل بقدرة التّفكّر، أو الوهم بقدرة التّخيّل.
٢ ــ كذا في رسائل الشّريف المرتضى ٢٦٩/٢ وهو الصّحيح، وفي المصدر «لواضعه».
٣ ــ متى اعتبرت الماهيّة مع الوجود الخارجيّ؛ أي من حيث إنّها موجودة خارجاً تسمّى حقيقة.
٤ ــ الحقيقة المحضة هي الّتي ليست الإضافة معتبرة في مفهومها ولا عارضة لها.
٥ ــ الحكم في القضيّة إن كان بديهيّاً أو منتجاً من مقدّمات بديهيّة فيقينيّ، وإلّا فغير يقينيّ.

(گوهر مراد /٣٧)
← الحكم.

(٤٦٢) الحكم اليقينيّ
← الحكم غير اليقينيّ واليقينيّ.

(٤٦٣) الحكمة هي العمل بالعلم فإذا اجتمع العلم والعمل سمّي ذلك حكمة. (أعلام النبوّة للرّازيّ /١١٣)
هي وضع كلّ شيء موضعه. (التوحيد للماتريديّ/١١٤)
هي إصابة الحقيقة لكلّ شيء ووضعه موضعه. (المصدر /٣٠٦)
أن يجعل كلّ شيء على ما هو عليه ويصيب في كلّ شيء، الأولى به. (المصدر /٣٠٧)
هي الّتي تمنع الإنسان عن أشياء كثيرة ممّا تهواه نفسه، وتأمره بأشياء كثيرة ممّا تكرهه النّفس. (إثبات النبوءات /١٢١)
علم بلطائف الأمور أو علم يتمكّن به من إحكام الفعل وتدبيره. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)
الحكم والحكمة كلاهما بمعنى واحد، وعند الفقهاء الحكمة ما يدلّ عليه الدّليل الشّرعيّ من حسن الفعل وقبحه، أو وجوبه أو كونه ندباً أو مكروهاً.
والحكم عند المتكلّمين أمر زائد على الذّات يدخل في ضمن العلم بالذّات أو الخبر عنها.
وقيل الحكم ما يوجبه العلّة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٨)
أن يكون في فعله نفع لغيره. (أصول الدّين للبزدويّ /١٣٠)
الإحاطة المجرّدة بنظم الأُمور ومعانيها الدّقيقة والجليّة، والحكم عليها بأنّها كيف ينبغي أن تكون حتّى تتمّ منها الغاية المطلوبة بها أن تنضاف إليه القدرة على إيجاد التّرتيب والنّظام وإتقانه وإحكامه. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٦٥)
وقوع الفعل على حسب العلم؛ سواء كان فيه مصلحة وغرض أو لم يكن. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٣٨١)
ما فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).
ما وقع على قصد فاعله (الأشعريّة).
ما له عاقبة حميدة (أبو منصور الماتريديّ ومن تابعه). (البداية في أصول الدّين/٦٢)
اسم الحكمة يقع في العبرانيّ على أربعة معان: يقع على إدراك الحقائق غايتها إدراكه تعالى. ويقع على اقتناء الفضائل الخلقيّة. ويقع على التّلطف والاحتيال. ويمكن أن يدلّ على التّلطف وإعمال الفكرة. (دلالة الحائرين /٧٣٧)
علم بالأشياء كما هي من جهة التّصوّر والتّصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي وترك ما لا ينبغي أصلاً. (الألفين /٤١٨)
قد يعنى بها معرفة الأشياء.
وقد يراد بها صدور الشّيء على الوجه الأكمل. (كشف المراد /٢٣٣)
هي العلم المتقن.
هي العلم المقارن بالعمل. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/٤؛
خروج النّفس من القوّة إلى الفعل في كمالها الممكن علماً وعملاً. (شرح المقاصد ٢/٤٥)
صناعة نظريّة يستفاد بها كيفيّة ما عليه الوجود وما عليه الواجب من حيث اكتساب النّظريّات واقتناء الملكات؛ ليستكمل النّفس ويصير عالماً معقولاً مضاهياً للعالم الموجود، فيستعدّ بذلك للسّعادة القصوى وذلك بحسب الطّاقة البشريّة. (گوهر مراد /١٧)
توسّط در قوّت تدبيريّه را حكمت نامند[1].

١ــ التّوسّط والاعتدال في القوّة التّدبيريّة يسمّى الحكمة.

(المصدر /٤٨٥)
عبارةٌ عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم.
(علم اليقين في أُصول الدين ١/١٣١)
اعتدال القوّة النّطقيّة الملكيّة.
هي ملكة يصدر عنها أفعال متوسّطة بين أفعال الجربزة والغباوة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٩٤)
وضع الشّيء في موضعه وصواب الأمر وسداده.
(الكلّيّات /١٤٥)
← الحكم الحكيم، السّفه، العلم.

(٤٦٤) الحكمة الخُلقيّة العقل العمليّ هو الّذي يستعمل الفكر والرّويّة في الأفعال والصّنائع مختاراً للخير، أو ما يظنّ خيراً. وله الجربزة والبلاهة، والتّوسّط بينهما المسمّىٰ بالحكمة الخلقيّة. (علم اليقين في أُصول الدّين ١/٢٦٦)
← الحكمة، العقل العمليّ، القوّة العمليّة.

(٤٦٥) الحكمة العمليّة قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي؛ إلى النّظريّة والعمليّة، لأنّها إن كانت علماً بالأُمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعمليّة، وغايتها العمل وتحصيل الخير... (شرح المقاصد ٢/٤٥)
علم به احوال موجوداتى است كه وجودش متعلّق به قدرت واختيار انساني باشد[1]. (گوهر مراد/٤٨٢)
آن چه به او تكميل قوّت عملى به عمل آيد حكمت عملى خوانند[2]. (المصدر/١٠)

١ ــ هي العلم بأحوال الأشياء الّتي يتعلّق وجودها بقدرة الإنسان واختياره.
٢ ــ كلّ ما به يحصل كمال القوّة العمليّة، يسمّى حكمة عمليّة.

← الحكمة، الحكمة النّظريّة.

(٤٦٦) الحكمة النّظريّة قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي: إلىٰ النّظريّة والعمليّة؛ لأنّها إن كانت علماً بالأُمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعمليّة، وغايتها العمل وتحصيل الخير، وإلّا فنظريّة، وغايتها إدراك الحقّ. (شرح المقاصد ٢/٤٥)
آن چه به او تكميل قوّة نظرى حاصل شود حكمت نظرى است[3]. (گوهر مراد/١٠)
علم به أحوال موجوداتى است كه وجودش متعلّق به قدرت واختيار انسان نباشد[4]. (المصدر/٤٨٢)
← الحكمة، الحكمة العمليّة.

(٤٦٧) الحكيم من عمل عملاً بمعرفة وعلمٍ، سمّي حكيماً. (أعلام النّبوّة للرّازيّ /١١٣)
من يجرّ بفعله النّفع به والضّرر. (التّوحيد للماتريديّ /١١٣)
المبالغ في هذا العلم (لطائف الأُمور). (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٧)
إنّه لا يتخلّل أفعاله شيٌ من السّفه. (الذّخيرة في علم الكلام /٥٩٤)
هو المحكِم لخلق الأشياء.
وقد يكون بمعنى المصيب في أفعاله. (الاعتقاد والهداية إلىٰ سبيل الرّشاد /٣٥)
ما يدرك حقيقة الشّيٌ. (شرح العبارات المصطلحة /٢٤٠)

٣ــ كلّ ما به يحصل كمال القوّة النظريّة يسمّى حكمة نظريّة.
٤ ــ هي العلم بأحوال الموجودات الّتي لا يتعلّق وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

من وقع أفعاله على موافقة إرادته (من صفات الله تعالىٰ). (التبصير في الدّين /١٤٦)
الحكيم من حكمت صنعته. (أصول الدّين للبغداديّ /١٣٠)
من يفعل أحد الأمرين؛ إمّا أن ينتفع أو ينفع غيره (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام /٣٩٧)
من فعل فعلاً على مقتضى علمه. والحُسْن والإحكام في الفعل من آثار العلم. (المصدر/٣٨١)
من تكون أفعاله على إحكام وإتقان، فلا يفعل فعلاً جزافاً (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام /٤٠٠)
يقال لذي الفضائل النطقيّة ولذي الفضائل الخُلقيّة، ولكلّ ذي صناعة عمليّة. ولذي الاحتيال في الرّذائل والشّرور. (دلالة الحائرين /٧٣٨)
هو الّذي لايفعل إلّا الأفضل والأولى. (الأربعين في أصول الدّين /٢٢٣)
آن باشد كه كار بروفق مصلحت كند[١].
(البراهين في علم الكلام ٢١٠/١)
(هو) ذو الحكمة: والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم اليقين في أصول الدّين ١٣١/١)
← الإحكام، الحكمة، الجزاف.

(٤٦٨) **الحلاوة** الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في الكثيف حدثت الحلاوة. (شرح تجريد العقائد /٢٤٦)
← الحرارة، الطّعوم.

(٤٦٩) **الحلم** هو فضيلة للنّفس تكسبها الطّمأنينة [فلا تكون][٢] سَبُعيّة، ولا يحرّكها الغضب بسهولة وسرعة. (الألفين /١٦١)
وآن طمأنينه بود كه با وجود آن قوّت غضبى تحريك نفس به آسانى نتواند كرد[٣]. (گوهر مراد /٤٨٩)
← الغضب.

(٤٧٠) **الحلول** هو الموجودة بحيث لو انتقل المحلّ لظنّ معه انتقال الحالّ. (الرّسائل العشر /٨٥)
عبارةٌ عن حصول الحالّ في الحيّز تبعاً لحصول محلّه فيه. (الأربعين في أصول الدّين /١٦٣)
قيام موجود بموجود علىٰ سبيل التّبعيّة بحيث لا يتعيّن الحالّ إلّا بتوسّط تعيين محلّه. (قواعد المرام في علم الكلام /٧٣)
ملاقاة موجود لموجود بالتّمام لا على سبيل المماسّة والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثّاني صفة من الأوّل؛ كملاقاة السّواد للجسم، يسمّى حلولاً. (شرح المقاصد ١٧٤/١)
هو الحصول على سبيل التّبعيّة. (شرح المواقف /٤٧٥)
عبارةٌ عن اختصاص أحد الشّيئين بالآخرة بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما عين الإشارة إلى الآخر؛ كالسّواد الّذي في المحلّ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)
هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التّبعيّة. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٢٠)
قيام به غير به معناى أعمّ را حلول گويند[٤]. (گوهر مراد /٣٨)

---

١ ــ هو الّذي يفعل الفعل على مقتضى المصلحة.
٢ ــ في المصدر «فلا تكن» والصّحيح «فلا تكون».
٣ ــ هو الطّمأنينة للنّفس حتّى أنّه لا مجال معها للقوّة الغضبيّة في تحريك النّفس بسهولة.
٤ ــ القيام بالغير بالمعنى الأعمّ يسمّى حلولاً.

هو أن يكون الشّيْ حاصلاً في الشّيْ ومختصاً به بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر؛ تحقيقاً أو تقديراً، وهو أعمّ من القيام. (الكلّيّات /١٤٨)

← الحالّ، المحلّ.

(٤٧١) **الحماقة (الحمق)** الحمق هو تصوّر الشّيْ بغير صورته. (الأقوال الذّهبيّة /١٠٨)

الحماقة صدور الفعل عن الإنسان بلا تقدير ولا فكرة. (الحدود والفروق /٤٠)

الحمق قلّة العقل ونقصانه، أو فساد فيه وكساد. وفي اصطلاح الأطبّاء هو نقصان في الفكر في الأشياء العمليّة الّتي تتعلّق بحسن التّدبير في المنزل والمدينة وجودة المعاش ومخالطة النّاس والمعاملة معهم. وفي العلوم النّظريّة (أيضاً). فإنّ ضعف الفكر فيهما لا يسمّى حمقاً، بل بلادة، ويرادفه الرّعونة. وفي قانون الشّيخ الرّئيس: الرّعونة والحمق آفة بحسب النّقصان أو البطلان. (محيط المحيط /١٩٤)

(٤٧٢) **الحمد** مدح المنعم على نعمة. وقيل: الثّناء عليه بفعل الحسن نعمة كان أولا. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)

هو الشّكر بعينه. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٧٨، تمهيد الأصول للطوسيّ/٢٥٠)

هو الوصف بالجميل على جهة التّعظيم والتّبجيل. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩)

هو نقيض الذّمّ؛ كالمدح وهو الثّناء الحسن (لغة).

الوصف بالجميل على الجميل لقصد التّبجيل (عرفاً). (شوارق الإلهام ١١/١)

هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال. (علم اليقين في أصول الدّين ١٣٦/١)

هو الثّناء مع الرّضا. والمدح هو الثّناء. ويشترط في الحمد صدوره عن علم، لا عن ظنّ. (الكلّيّات /١٣٨)

← الثّناء، الشّكر، المدح.

(٤٧٣) **الحمل** هو الحكم باتّحاد المتغايرين مطلقاً؛ سواء كان بحسب المفهوم أو بحسب الاعتبار. وقد يقال: الحمل هو الاتّحاد، وهو يقتضي اثنينيّة مّا، ووحدة مّا. (شوارق الإلهام ١١٥/١)

← الحمل الإيجابيّ، الحمل السّلبيّ.

(٤٧٤) **الحمل الإيجابيّ** هو الحكم بثبوت المحمول للموضوع. (شرح تجريد العقائد /٥٨، تقريب المرام في علم الكلام ٦٠/١)

يستدعي اتّحاد الطّرفين من وجه ذاتاً ووجوداً، وتغايرهما من وجه آخر مفهوماً. (شوارق الإلهام ١١٥/١)

← الحمل، الحمل السّلبيّ.

(٤٧٥) **الحمل السّلبيّ** هو الحكم بانتفائه عنه (أي المحمول عن الموضوع). (شرح تجريد العقائد /٥٨، تقريب المرام في علم الكلام ٦٠/١)

← الحمل، الحمل ،الإيجابيّ.

(٤٧٦) **الحمل غير المفيد والمفيد** معنى الحمل المفيد هو أنّ المتغايرين مفهوماً متّحدان ذاتاً؛ أمّا وجوب الاتّحاد من وجه، فلأنّ معنى الحمل ذلك. وأمّا أنّ ذلك الوجه هو الوجود والذّات دون المفهوم، فلاستحالة اتّحاد المفهوم مع تعدّد الذّات والوجود. وأمّاوجوب المغايرة من وجه آخر وهو المفهوم، فلأنّه لولا ذلك لم يكن الحمل مفيداً، بل كان حملاً للشّيْ علىٰ نفسه.

(شوارق الإلهام ١/١١٥)
← الحمل.

(٤٧٧) الحمل المفيد
← الحمل غيرالمفيد والمفيد.

(٤٧٨) الحموضة البرودة إن فعلت في اللّطيف حدثت الحموضة. (شرح تجريد العقائد /٢٤٦)

(٤٧٩) الحوض (في الجنّة) هو الأنهار الّتي تكون في الجنّة، من شرب منه شربة في القيامة لم يظمأ بعدها أبداً. (لباب العقول/٣٨٥)

(٤٨٠) الحياء هو انحصار النّفس خوف إتيان القبائح والحذر من الذّمّ والسّبب الصّارف. (الألفين /١٥٩)
هو تغيّر وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يُعاقَب به أو يُذمّ عليه. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٩٧)
آن انحصار نفس باشد در وقت ارتكاب قبايح از خوف منقّت[1]. (گوهر مراد /٤٩٠)
انقباض النّفس عن القبيح مخافة اللّوم. وهو الوسط بين الوقاحة والخجل. (الكلّيّات /١٥٤)
← الخجل.

(٤٨١) الحياة هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها. (راحة العقل/٨٣)
هي عندنا (الأشاعرة) خلاف القدرة والعلم والإرادة والرّوح.
إنّ الحياة هي الرّوح، وإنّها جوهرٌ واحدٌ (بعض الفلاسفة).
اعتدال مزاج الطّبائع في البدن.
هي في معني القدرة (عبّاد بن سليمان). (أصول الدّين للبغداديّ/٤٣)
اعتدال المزاج أو قوّة الحسّ. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٨)
ماكان بها النّموّ والإحساس، ويصحّ معها القدرة والعلم. (تصحيح الاعتقاد/٧٤)
جنس واحد متماثل كلّه ليس فيه مختلف ولا متضادّ، ولايدخل تحت مقدور القدر، وهي غير مدركة أصلاً. (الرّسائل العشر/٧٣)
هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها. (كنز الولد/٥٦)
معني يوجب كون الواحد من الحيوانات حيّاً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٣)
صفة قائمةٌ بالذّات لأجلها لايمتنع علىٰ الذّات أن تعلم وتقدر. (الأشعريّة). (الأربعين في أُصول الدّين/١٥٤)
إنّها صفة لأجلها يصحّ على الذّات أن يعلم ويقدر. (تلخيص المحصّل/١٥٢)
يفسّرون الحياة بما من شأنه أن يوصف الموصوف به بالقدرة والعلم. (المعتزلة). (قواعد العقائد للطوسيّ/١٦)
هي الصّفة الّتي لأجلها يصحّ على الذّات أن يعلم ويقدر. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٢)
هي صفة تختصّ بالحيّ؛ يصحّ بها عليه أن يعلم ويقدر. (كشف الفوائد/١٨)
هي عرضٌ قائمٌ بالبدن. (المصدر/٨٩)
هي صفةٌ تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج (عند الإماميّة). (كشف المراد/١٩٥، شرح المقاصد ١/٢٢٢)

---

١ ـــ هو انحصار النّفس حين ارتكاب القبيح مخافة الملامة.

قيل: قوّة هي مبدأ لقوّة الحسّ والحركة.

قيل: قوّة تتبع اعتدال النّوع، ويفيض عنها سائر القوىٰ الحيوانيّة؛ أي المدركة والمحرّكة. (شرح المقاصد ٢٢٢/١)

هي قوّة الحسّ والحركة الإراديّة وقوّة التّغذية بعينها، لأنّها قوّة أُخرى مستتبعة لهذه القوى. (شرح المواقف /٢٧١)

عرض يحلّ الجسم المركّب على بِنْيَة مخصوصة. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٢٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٩٢)

هي عبارةٌ عن اعتدال المزاج. (بعض الأوائل)

إنّها قوّة الحسّ والحركة. (إرشاد الطّالبين الىٰ نهج المسترشدين/٩٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٢)

إنّها صفة تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج. هذا في حياتنا نحن؛ أمّا في حياته تعالىٰ فليس من هذا القسم؛ لاستحالة المزاج عليه والحسّ والحركة أيضاً. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين/٩٣)

هي صفةٌ تقتضي لموضوعها إمكان الاتّصاف بالقدرة والعلم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٢)

هي صفة تقتضي الحسّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج اعتدالاً نوعيّاً. (شرح تجريد العقائد/٢٨٢)

إنّها صفة توجب صحّة العلم والقدرة (جمهور المتكلّمين).

إنّها كونه بحيث يصحّ أن يعلم ويقدر. (أبو الحسين البصريّ). (المصدر/٣١٤)

هي صفةٌ تقتضي الحسّ والحركة الإراديّة. (شوارق الإلهام ١٩١/٢)

صفتى است كه مصحّح اتّصاف شئ باشد به علم وقدرت[1]. (گوهر مراد/١٩٩)

هي مايساوق الفعل والإدراك معاً. (أُصول المعارف/٢٤)

عبارةٌ عن قوّة مزاجيّة تقتضي الحسّ والحركة. (الكلّيّات/١٥٥)

← الإدراك ، الحسّ، الحيوان، الحيّ.

(٤٨٢) **حياته تعالى** حياته صفة أزليّة قائمة من غير روح ولا غذاء ولا تنفّس. (أُصول الدّين للبغداديّ /١٠٥)

عبارةٌ عن صحّة اتّصافه بالقدرة والعلم. (الحكماء وأبو الحسين البصريّ)

هي صفةٌ زائدةٌ على ذاته تعالى مغايرة لهذه الصّحّة. (الأشعريّ). (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /١٤)

عبارةٌ عن نوريّته المحضة، المستلزمة للإدراك والفعل. فإنّ الحيّ هو الدّرّاك الفعّال. ولمّا كانت الصّفتان عين ذاته تعالى، فذاته بذاته حياته... وهو الحيّ بالحقيقة. (علم اليقين في أُصول الدّين ١٧١/١)

← علم الله، القدرة.

(٤٨٣) **الحيوان** هو كلّ مايتحرّك ممّا له أجناس. وذلك يجمع مايطير ومالا يطير. (الرّياض /١٤٥)

كلّ حيّ مركّب من أجزاء ذات أعراض مخصوصة. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٨)

جسم حسّاس متحرّك بالإرادة. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين/٣٧)

إنّه (المركّب المزاجيّ) إن تحقّق فيه مبدأ التّغذية والتّنمية؛ فإمّا مع تحقّق مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة فهو الحيوان، أو بدونه فهو النّبات، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن. (أُصول المعارف/١٤٠)

---

١ ــ هي صفة للشّيء تصحّح اتّصافه بالعلم والقدرة.

المركّب إن لم يكن له الحسّ فهو النّبات، وإن كان فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو حيوان غير إنسان. (الكلّيّات /١٣٠)

← الحياة، الحسّاس، الحيّ.

(٤٨٤) الحيّ هو الجسم المبنيّ بِنية مخصوصة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٦٧/١١)

المتميّز تميّزاً لأجله لايستحيل أن يعلم ويقدر ويدرك. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٨)

إنّ الّذي يحسّ هو الحيّ.

هو الّذي تحلّه الحياة.

هو الجملة الّتي تدرك المدركات. (رسائل الشّريف المرتضى ٣٠/٤)

من له حياة.

من يصحّ أن يعلم ويقدر. (الجبّائيّ). (المعتمد في أُصول الدّين /١٠٢)

هو ذات ليس بجوهر ولاعرض ولاحالّ. (معمّر وأبناء نوبخت).

هو جوهرٌ في القلب. (ابن الرّاونديّ وهشام الفُوطيّ).

هو مافي القلب من الرّوح. (قاله الأسواريّ).

هو الرّوح وهو الحياة الدّاخلة لهذه الجملة. (النّظّام). (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٦٧، تمهيد الأصول/١٦٤)

هو جسم رقيق منساب في هذه الجملة. (المصدر/٦٧)

هو من لايستحيل أن يكون قادراً عالماً لما هو عليه من الصّفة. (تمهيد الأُصول/٤١)

الفعّال (بعض الفلاسفة). (تمهيد الأُصول للطّوسيّ/١٦٤)

لانعني بالحيّ إلّا مايشعر بنفسه ويعلم ذاته وغيره. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٠١)

اسم النّامي الحسّاس. (دلالة الحائرين/٩٩)

هو الّذي لايمتنع أن يعلم ويقدر. (أبو الحسين البصريّ). (الأربعين في أصول الدّين/١٥٤، البراهين في علم الكلام ١٣٣/١)

صفةٌ قائمةٌ بالذّات. (عند أصحابنا). (البراهين في علم الكلام ١٣٣/١)

هو الّذي لايستحيل أن يقدر ويعلم.. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين/١٩٨، قواعد المرام في علم الكلام/٨٧)

إنّه الدّرّاك الفعّال. (الحكماء). (المصدر/٢٠٢، علم اليقين في أُصول الدّين ٧١/١،و١٣٧، شرح غرر الفرائد/١٨١)

صفة تصحّح الاتصاف بالعلم والقدرة.

هو الدّرّاك. (شوارق الإلهام ٢٩٢/٢)

هو الّذي يصحّ أن يعلم ويقدر. (عند المتكلّمين). (الكلّيّات/١٥٥)

← الحياة، الحيوان، الحيّ.

(٤٨٥) الحيّز هو المكان أو مايقدّر تقدير المكان عن أنه يوجد[1] فيه غيره. (الإنصاف/٢٧)

الفراغ الّذي يصحّ أن يشغله حجم. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٧)

إنّه تقدير مكان.

إنّه المتحيّز بنفسه. (الشّامل في أُصول الدّين ٦٠/١)

هو الّذي يختصّ الجوهر به. (الاقتصاد في الاعتقاد/٤١)

هو البُعد المفطور الّذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٤)

هو السّطح الباطن من الحاوي المماسّ للسّطح الظّاهر من المحويّ.

هو الفراغ المتوهّم الّذي يشغله الجسم وينفذ فيه

---

١ ــ في المصدر «يوجه».

أبعاده (عند المتكلّمين). (شرح العقائد النسفيّة ٥٨/١)

هو الفراغ الّذي يُشار إليه إشارة حسّيّة. (إرشاد الطالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٢٨)

هو ما أحاط بالجسم من سائر أقطاره. (المصدر/٧٠)

الحيّز والمكان شيْ واحد، وهو الفراغ المتوهّم الّذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

بُعد يشغله شيْ؛ ممتدّاً أو غير ممتدّ. (مفتاح الباب/١٠٠)

الفراغ الموهوم الّذي يشغله الجوهر. (المصدر/١٣٠)

مفهومى است أعمّ از مكان ووضع[1]. (گوهر مراد/٨٧)

هو المكان من حيث الجهة المخصوصة والوضع المخصوص. (أصول المعارف/١٢٨)

الفراغ المتوهّم عند المتكلّمين. والفراغ المتحقّق عند إفلاطون. (الكلّيّات/١٥٥)

← المتحيّز، المكان، الوضع.

---

١ ــ هو المفهوم الأعمّ من المكان والوضع.

خ

(٤٨٦) **الخاصّ** كلّ كلام يفيد واحداً معيّناً أو غير معيّن. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)
← العامّ، التّخصيص.

(٤٨٧) **الخاصّة** (الكلّيّ) خاصّة إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصّاً بها. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/ ٣٦)
← العرض العامّ.

(٤٨٨) **الخاطر** تصوّر المعنى بالقلب. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٠)
الكلام الخفيّ يرد على المكلّف من خارج. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

(٤٨٩) **الخالق** المخرج من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٠٩)
هو المبدع المخترع للخلق على غير مثالٍ سبق. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٤)
كلّ ما يخرج من العدم إلى الوجود فيفتقر إلى تقدير أوّلاً، وإلى الإيجاد على وفق التّقدير ثانياً، وإلى التّصوير بعد الإيجاد ثالثاً؛ فالله سبحانه هو الخالق البارئ المصوّر بالاعتبارات الثّلاثة. (علم اليقين في أصول الدّين ١/١١٤)
← الخلق، التّقدير.

(٤٩٠) **الخبر** ما يصحّ أن يدخله الصّدق أو الكذب. (التّمهيد للباقلاّنيّ/١٦٠)
مايصّح السّكوت عليه.
إنّه الكلام الّذي يصّح فيه الصّدق والكذب. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل/٣١٩)
الجملة يعرف بها إسناد أمر إلىٰ غيره. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٥٩)
ماصحّ فيه الصّدق والكذب. (الذّخيرة في علم الكلام/٣٤٢)
مااحتمل الصّدق والكذب. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٨٤)
مايوصف بالصّدق أو الكذب وهذا يميزّه ممّا عداه من الكلام. (الإرشاد/٤١٣)
لفظ يدلّ علىٰ علم في نفس المخبِر. (الاقتصاد في

الاعتقاد /١١٨)
مايتطرّق إليه التّصديق والتّكذيب. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٣)
هو الّذي يخبر عنه بأنّه صادق أو كاذب. (الرّازيّ).
هو الّذي يقال لقائله: إنّه صادق فيما قال أو كاذب (ابن سينا). (لُباب الإشارات/١٨٠)
مايصحّ دخول الصّدق والكذب فيه. (غاية المرام في علم الكلام/٣٢١)
كلام يكون لنسبته خارج؛ تطابقه تلك النّسبة فيكون صادقاً، اولا تطابقه فيكون كاذباً. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٣/١)
← **الأخبار، الخبر الصّادق، الخبر الكاذب.**

(٤٩١) الخبر الحمليّ هو الّذي يُقال فيه إنّ كذا كذا أو ليس كذا. (لُباب الإشارات /١٨٠)
← **الحمل الإيجابيّ، الحمل السّلبيّ.**

(٤٩٢) الخبر الشّرطيّ المتّصل هو أن يكون التّأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منها عن خبريّته؛ ثمّ حكم علىٰ أحدهما بأنّ الآخر يلزمه. (المصدر/١٨٠)
← **الخبر الشّرطيّ المنفصل.**

(٤٩٣) الخبر الشّرطيّ المنفصل هو أن يكون التّأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منهما عن خبريّته ثمّ حكم علىٰ أحدهما بأنّ الآخر يعانده. (المصدر/١٨٠)
← **الخبر الشّرطيّ المتّصل.**

(٤٩٤) الخبر الصّدق الخبر في أصله منقسم إلىٰ صدق وكذب، والصّدق منه واقع علىٰ وفق مخبره. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٣)
هو الخبر المطابق للمخبر عنه. (لُباب الإشارات/١٨٠)
الخبر الصّادق؛ أي المطابق للواقع. (شرح العقائد النّسفيّة/٣٢)
← **الخبر، الخبر الكذب، الأخبار.**

(٤٩٥) الخبر الكذب الخبر قد تعلّق بما هو خبر عنه وليس علىٰ ماتناوله فهو كذب. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣٢٧/١٥)
الخبر في أصله منقسم إلىٰ صدق وكذب، والصّدق منه واقع علىٰ وفق مخبره، والكذب ماكان بخلاف مُخْبَره. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٣)
إنّ الخبر كلام يكون لنسبته خارج تطابقه تلك النّسبة، فيكون صادقاً أولا تطابقه، فيكون كاذباً. فالصّدق والكذب علىٰ هذا من أوصاف الخبر. وقد يقالان بمعنى الإخبار عن الشّئ علىٰ ماهو به، أولا علىٰ ماهو به... فيكونان من صفات المخبر. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٣/١)
← **الخبر، الخبر الصّدق، الأخبار.**

(٤٩٦) الخبر المتواتر هو الّذي يستحيل التّواطؤ علىٰ وضعه. وهو موجب للعلم الضّروريّ بصحّة مخبره. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٢)
مايترتّب عليه العلم بالمخبر عنه. (الإرشاد/٤١٢)
هو مايسمع من أشخاص مختلفين في أحوال مختلفة بحيث لايتوهّم أنّهم توافقوا علىٰ الكذب. (البداية في أُصول الدّين/١٧)
الخبر الثّابت علىٰ ألسنة قوم لايتصوّر تواطؤهم علىٰ الكذب (شرح العقائد النّسفيّة/٣٣)
← **الخبر، الأخبار.**

(٤٩٧) الخبر الواحد خبر يكون الرّاوي له واحداً.

كلّ خبر قصر عن إيجاب العلم (المتكلّمون). (التمهيد للباقلاّنيّ/١٦٤)
← الخبر، الأخبار.

(٤٩٨) **الخجل** هو مايتبعها حركة الرّوح إلىٰ الدّاخل والخارج. (شرح تجريد العقائد/٢٨٥)
هو مايتبعها حركة الرّوح أيضاً إلىٰ الدّاخل والخارج؛ لأنّه كالمركّب من فزع وفرح، حيث ينقبض الرّوح أوّلاً إلىٰ الدّاخل؛ ثمّ يخطر بباله أنّه ليس فيه كثير مضرّة فينبسط ثانياً. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)
هو انحصار النّفس عن الفعل مطلقاً. (الكلّيّات/١٥٤)
← الحياء.

(٤٩٩) **الخداع** إظهار مايوهم السّداد ليتوصّل به إلىٰ مضرّة الغير أو نفعه من غير أن يفطن. ومخادعة الله العبد مجازاة مخادعه. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٦٠)

(٥٠٠) **الخذلان** هو أن لايفعل في حقّ العاصي مايفعله في حقّ المتّقيّ من التّوفيق والعصمة. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٦٠)
هو العقاب ومايجري مجراه. (الذّخيرة في علم الكلام/٥٩٧)
خلق قدرة المعصية. (الإرشاد /٢٥٤)
منع اللّطف. (شرح المقاصد ١٦٠/٢)
التّوفيق هو خلق قدرة يُطاع بها. والخذلان خلق قدرة يُعصى بها. (الكلّيّات /١١٧)
← التّوفيق، اللّطف.

(٥٠١) **الخشونة** متىٰ تألّفت الجواهر علىٰ وجه فيها تضريس، سمّي خشونة. (الرّسائل العشر/٦٩)
عبارةٌ عن كون بعضها (الأجزاء) أرفع وبعضها أخفض. (تلخيص المحصّل /١٤٥)
الملاسة عبارةٌ عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لايكون بعضها أرفع وبعضها أخفض، والخشونة (عبارة) عن اختلافها. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)
عبارةٌ عن اختلاف الأجزاء في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً[1] وبعضها غائراً. (شرح تجريد العقائد /٢٣٢)
← الملاسة.

(٥٠٢) **الخشية** أبلغ من الخوف، وهو الظّنّ بوصول ضرر إليه، أو فوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ/١٥٩)
← الخوف.

(٥٠٣) **الخضوع** الفعل الّذي يظهر به أنّه دون من خضع له. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٤٠/٨)
الخضوع والانخفاض تذلّل العبد في انطوائه علىٰ تعظيم الغير في عبادته أو طاعته. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦٠)
← العبادة.

(٥٠٤) **الخطّ** جوهران أو أكثر متجاوران في سمت واحد. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦٠)
الجوهر إن تألّف مع أمثاله في سمت واحد، سمّي خطّاً. (الرّسائل العشر/٦٧)
مايقال للجوهرين إذا اتّصل أحدهما بالآخر

---

١ ــ كلّ شيء ارتفع من بيت وغيره فهو ناتىء. (محيط المحيط/٨٧٧).

وحصل بينهما طول . (الحدود والحقائق للبريدي /٢٢٣)

هو (المقدار) إمّا أن يقبل القسمة في جهة واحدة وهو الخطّ . (أصول الدّين للرّازي /٣٤)

الكمّ المتّصل القارّ الذّات إمّا أن يكون ذا بعد واحد وهو الخطّ ... (تلخيص المحصّل /١٣٠)

المتحيّز إمّا أن لايقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الّذي لايتجزّأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخطّ . (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

الكمّ القارّالذّات إن انقسم في جهة واحدة لاغير، فهو الخطّ . (كشف الفوائد/٢٤)

الكمّ القارّالذّات إمّا أن ينقسم في جهة واحدة هو الخطّ ... (كشف المراد/١٥٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٣)

هو طرف السّطح . (كشف المراد/١٥٧)

إذا تألّف جوهران، فازاد في جهة واحدة فهو الخطّ . (نهج المسترشدين في أصول الدّين/١٩)

هو (الكمّ المتّصل) إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فخطّ . (شرح المقاصد ١/١٨٣)

إذا تألّف جوهران فمازاد في جهة واحدة؛ أي في جهة الطّول مثلاً فذلك خطّ، ويكون منقسماً في الطّول خاصّة؛ إذ ليس له عرض ينقسم فيه. (أكثر المتكلّمين). (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٣٠)

الكمّ المتّصل القارّالذّات إمّا ينقسم في جهة واحدة وهو الخطّ ... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)

الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً ومنقسماً في جهة واحدة وهو الخطّ ... (المصدر /٤٧)

الكمّ القارّالذّات إن قبل القسمة في الجهات الثّلاث ـ أعني الطّول والعرض والعمق ـ فهو الجسم التّعليميّ، وإن قبلها في الجهتين منها فهو السّطح، وإن لم يقبلها إلّا في جهة واحدة فهو الخطّ . (شرح تجريد العقائد /٢٢٠)

الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في جهة فخطّ . (شوارق الإلهام ٢/١٣٣)

اگر از طول وعرض وعمق فقط يک بعد را ملاحظه كنند ودو بعد ديگر را منتفى فرض كنند آن را خطّ نامند[1] . (گوهر مراد/٤٤)

المقدار إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فهو خطّ . (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٨١)

← السّطح، الكمّ القارّالذّات، المقدار.

(٥٠٥) الخطأ هو أنّه لم يقع ماقصد إليه من الفعل علىٰ ماقصد إليه. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢/٢٩)

ضدّ الصّواب. (الإرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين/١٣)

هو ثبوت الصّورة المضادّة للحقّ بحيث لايزول بسرعة.

هو العدول عن الجهة. (الكلّيّات /١٦١)

← الحقّ، الصّواب، الضّلال.

(٥٠٦) الخطاب كلّ كلام قصد به إفهام الغير. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٥٩)

(٥٠٧) الخطابة (قياس الخطابة) إنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التّصديق ـ أعني التّخييل الجاري مجرى التّصديق ـ فالثّاني الشّعر، والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً، فالأوّل الخطابة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)

---

١ ـ لو لاحظوا في الجسم من أبعادها الثّلاثة: الطّول العرض والعمق بعداً واحداً منها وافترضوا انتفاء البُعدين الآخرين يسمّونه خطّاً.

هو المؤلّف من المظنونات والمقبولات الّتي ليست بمشهورة.
القياس الموصل إلىٰ التّصديق إمّا أن يوقع ظنّاً وهو الخطابة... (شوارق الإلهام ٢/١٨٠)
← القياس، الشّعر.

(٥٠٨) الخفّة الحركة المستوية المتضادّة منقسمة إلىٰ العلوّ والسّفل. وكان مايتحرّك من الأجرام بتلك الحركة علوّاً هو الخفيف. (إثبات النّبوءات/١٣)
الثّقل هي كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلىٰ حيث ينطبق مركزه علىٰ مركز العالم أو الىٰ صوب المركز في أكثر المسافة بينه وبين المحيط من غير أن يبلغه. والخفّة هي بالعكس. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)
الاعتماد بالنّسبة إلىٰ العلوّ خفّة وإلىٰ السّفل ثقل.
إنّ في الجسم كيفيّة واحدة تسمّىٰ بالنّسبة إلىٰ السّفل ثقلاً وإلىٰ العلوّ خفّة. (المصدر ١/٢٠٦)
الثّقل كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلىٰ حيث ينطبق مركزه علىٰ مركز العالم إن كان مطلقاً. والخفّة بالعكس. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← الثّقل، الاعتماد، الحركة.

(٥٠٩) الخفّة المضافة (الإضافيّ)
الخفيف بالإضافة يقال بمعنيين: أحدهما الّذي في طباعه أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط، حركةً إلى المحيط، وقد يعرض له أن يتحرّك عن المحيط، ولايتضادّ هاتان الحركتان.
والثّاني: الّذي إذا قيس إلىٰ النّار نفسها كانت النّار سابقة له إلىٰ المحيط. فهو عند المحيط ثقيل وخفيف بالإضافة. (كشف المراد/١٦١)
كيفيّة تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط حركة إلىٰ المركز لكنّه لا تبلغ المحيط؛ كما للهواء. (شرح المقاصد ١/٢٠٦)
يقالان (الثّقل والخفّة) باعتبارين: أحدهما: كيفيّة يقتضي بها الجسم أن يتحرّك في أكثر المسافة الممتدّة بين المركز والمحيط، حركةً إلىٰ المحيط لكنّه لايبلغ المحيط.
الثّاني: كيفيّة تقتضي حركة الجسم بحيث إذا قيس إلىٰ النّار، كانت النّار سابقة إلىٰ المحيط. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← الخفّة، الخفّة الحقيقيّة.

(٥١٠) الخفّة المطلقة (الحقيقيّ) هي كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى فوق بحيث يطفو على العناصر، وينطبق سطحه على سطح الفلك إن لم يَعُقه عائق. (كشف المراد/١٦١)
كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح القعر فلك القمر[1]؛ كما للنّار. (شرح المقاصد ١/٢٠٦)
كيفيّة تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق سطحه على سطح مقعّر الفلك ويطفو فوق العناصر. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← الخفّة، الخفّة المضافة.

(٥١١) الخلافة النّيابة عن رسول الله في أداء وظائف الدّين وإقامة حدوده، من غير متابعة سلطان الهوى والتّوسّل بذلك إلى جلب الملاذّ الدّنياويّة والأغراض التّخييليّة. (شرح العقائد

---

١ ــ كذا في المصدر.

النّسفيّة ١/١٨١)

→ الإمامة.

(٥١٢) الخلأ هو المكان الّذي خلق الله تعالى فيه العالم. (أُصول الدّين للبزدويّ /١٤)

هو بُعد مّا أو أبعاد لا شئ فيها أصلاً إلّا خالية من كلّ جسم عادمة لكلّ جوهر. (دلالة الحائرين /٢٠١)

هو أن يوجد جسمان لا يتماسّان ولا يوجد بينهما ما يماسّانه. (الأربعين في أُصول الدّين /٢٧٠)

آن است كه دو جسم باشد چنان كه مماسّ يكديگر نباشند ودر ميان ايشان جسمى ديگر نباشد كه مماسّ ايشان باشد[1]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٨٠)

كون الجسمين بحيث لا يتماسّان ولا يكون بينهما ما يماسّانه. (تلخيص المحصّل /٢١٤)

للخلأ تفسيران: أحدهما اللاّ شئ. وثانيهما البعد الغير الحالّ في جسم. (إرشاد الطالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٦٣)

مكانى كه هيچ متمكّن در او نباشد[2]. (گوهر مراد/٨٧)

هو أن يكون الجسمان بحيث لا يتماسّان وليس بينهما ما يماسّهما ليكون ما بينهما بعداً موهوماً مبتدأً في الجهات، صالحاً لأن يشغله جسم ثالث. (الكلّيّات /١٦٢)

→ البعد، المكان.

(٥١٣) الخُلف هو أن يخبر أنّه يفعل فعلاً في المستقبل، ثمّ لا يفعله. (شرح الأُصول الخمسة /١٣٥)

القول الرّديّ (لغةً).

هو إثبات الشّئ بإبطال نقيضه (المنطقيّون).

(إرشاد الطالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٢٢٩)

→ القياس.

(٥١٤) الخَلْق حقيقة الخلق هو إحداث.

هو إخراج الشّئ من العدم إلى الوجود. (الإنصاف /٢٠٦)

هو إيقاع الفعل على وجه الاختراع. (شرح الأُصول الخمسة /٥٤٧)

اختراع الفعل أو تقدير الفعل أو إحكامه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٥٩)

هي (الأفعال) من الله خلق؛ على معنى أنّه هو الّذي اخترعها بقدرته القديمة.

فعل القادر القديم خَلْق. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٩٢)

ما وقع بغير آلة فهو خَلْق.

وقيل : مايجوز تفرّد القادر به فهو خَلْق. (البداية في أُصول الدّين /٦٧)

هو عبارةٌ عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محلّ القدرة عليه. (غاية المرام في علم الكلام /٢٢٣)

هو عبارةٌ عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محلّ القدرة عليه. (غاية المرام في علم الكلام /٢٢٣)

تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده؛ إذا نسب إلى القادر يسمّى الخَلْق والتّكوين. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٠٢)

تأثير وإفادة على الغير. (المصدر ١/١١٨)

كلّ فعل وجد من فاعله مقدّراً لا على سهو وغفلة فهو الخَلْق.

إحداث أمر مراعىً فيه التّقدير حسب إرادته. وقد

---

١ ــ أن يوجد جسمان لا يتماسّان ولا يوجد بينهما جسم يماسّهما.

٢ ــ هو مكان ليس فيه متمكّن.

يطلق لمجرّد الإيجاد وابداع. وقد يطلق بمعنى الكذب والافتراء. (الكلّيات /١٦٣)

← **الإبداع، الإحداث، الاختراع، الإيجاد، التقدّم، التكوين، التقدير.**

(٥١٥) الخُلْق من الكيفيّات النفسانيّة الخُلْق. وفسّر بملكة تصدر بها عن النّفس أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر ورويّة. (شرح المقاصد ٢٤٣/١)

ملكةٌ نفسانيّة يصدر بها عن النّفس أفعال بسهولة من غير سابقة فكر/ورويّة وهو مغاير للقدرة. (كشف المراد/ ١٩٣)

ملكةٌ للنّفس يصدر بها فعل بلارويّة وفكر. (شرح تجريد العقائد /٢٧٦، شوارق الإلهام ١٨٥/٢)

هو ملكةٌ يصدر عن النّفس بسببها أفعال بسهولة من غير تقدّم فكر ورويّة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٣/١)

← **الملكة، الأخلاق.**

(٥١٦) الخِلقة الشّكل هيئة إحاطة الحدّ أو الحدود بالجسم، ومع انضمام اللّون تحصل الخلقة. (كشف المراد /١٩٨، شرح تجريد العقائد /٢٨٧)

هي كيفيّة حاصلة من اجتماعهما (الشّكل واللّون). (شرح تجريدالعقائد/٢٨٧)

← **اللّون.**

(٥١٧) الخلود هو المكث الطّويل. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٠، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٥، الأربعين في أُصول الدّين /٤١٨)

معنى خلود دوام است[١].

١ ـــ معنى الخلود هو الدّوام.

عبارةٌ عن اللّبث الطّويل فقط. (البراهين في علم الكلام ١٨٣/٢)

قد يستعمل في المكث الطّويل. (شرح العقائد النّسفيّة ١٥١/١)

(٥١٨) الخمود هو السّكون عن الحركة الّتي يسلك بها نحو اللّذّة الجميلة الّتي يحتاج إليها البدن في ضروراته، وهي ما يرخّصه العقل والشّرع. (الألفين /١٥٩)

سكون شهوت بعد از طلب لذّت ضرورى مباح، از روى إرادت نه از نقصان خلقت[٢]. (گوهر مراد /٤٨٨)

← **الشّهوة.**

(٥١٩) الخوف هو الظّنّ لنزول ضرر وفوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٣)

هو ما يتبعها حركة الرّوح إلى الدّاخل دفعة هرباً من المؤذي. (شرح تجريد العقائد /٢٨٥)

هو غمّ لتوقّع المكروه. والخوف علّة المتوقّع. والحزن علّة الواقع. (الكلّيات /١٦٢)

← **الخجل، الخشية، الغمّ.**

(٥٢٠) الخيال إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث لا يتوقّف على وجوده في الخارج. وهو الخيال. (لباب الإشارات /٢٣٥)

بنطاسيا: هي الحسّ المشترك. وهو المدرك للصّور الجزئيّة الّتي تجمع عنده مثل المحسوسات. وخزانته هي الخيال. (كشف المراد /١٥٠)

٢ ـــ هو سكون شهوة النّفس عن طلب اللّذّة الضّروريّة المباحة بالإرادة، لا لأجل نقصان الخلقة.

هي خزانة الحسّ المشترك الحافظة لما يزول عنه بعدَ غيبوبة الصّورة الّتي باعتبارها تحكم النّفس بأنّ ما شوهد ثانياً هو الّذي شُوهد أوّلاً. (المصدر /١٥١)

قوّة في البطن المقدّم من الدّماغ، سمّوها الحسّ المشترك والخيال. (شرح المقاصد ٢٦/٢)

هي قوّة تحفظ تلك الصّور (صور المحسوسات). (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٤١)

إدراك صور را در وقت غيبت مادّهٔ آن صور خيال نامند[1]. (گوهر مراد/٩٩)

قوّتى است در مؤخّر بطن أوّل از دماغ كه حفظ كند ونگاه دارد جميع صور مرتسمه در حسّ مشترك را[2]. (المصدر /١٠٥)

هي القوّة الّتي تحفظ صور المحسوسات المرتسمة في الحسّ المشترك إذا غابت عن الحواسّ الظّاهرة، واحتيج إلى الحفظ لحفظ النّظام. (تقريب المرام في علم الكلام ٧١/٢)

الظّنّ والتّوهّم. وقد يقال للصّورة الباقية عن المحسوس بعد غيبته في المنام وفي اليقظة. (الكلّيّات /١٦٤)

← الحسّ المشترك ، قوّة الوهم.

(٥٢١) الخير هو النّفع الحسن. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٥/٥، الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

إنّ لفظة خير تفيد وتُنبئ عن الثّواب والفضل. (تلخيص الشّافي ٢٤٣/٣)

حصول شيْ يناسب شيئاً ويصلح له. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٨٠)

وجود الشّيْ أو وجود كماله (الشّيخ الرّئيس). (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥٦)

آن بود كه در او عدم وفقد نبود[3]. (گوهر مراد /١٢٢)

وجدان كلّ شيْ كمالاته اللاّئقة. (الكلّيّات /١٦١)

← النّفع، الحسن، الصّلاح، الكمال.

---

١ ــ إدراك الصّور عند غيبة مادّتها يسمّى خيالاً.

٢ ــ هو قوّة في مؤخّر البطن الأوّل من الدّماغ تحفظ جميع الصّور المرتسمة في الحسّ المشترك .

٣ ــ هو الّذي يكون من دون فقد وعدم.

د

(٥٢٢) الدّائرة هي سطح مستوٍ محيط به خطّ واحد في داخله نقطة؛ كلّ الخطوط المستقيمة الخارجة منها إلى المحيط متساوية. (كشف المراد /١٩٨)

هي سطح مستوٍ يحيط به خطّ واحد. يفرض في داخله نقطة؛ تتساوىٰ جميع الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه.

ويتصوّر وجودها بأن يتوهّم ثبات أحد طرفي خطّ مستقيم متناهي الطّرفين وحركة طرفه الآخر إلى أن يعاد إلى وضعه الأوّل. (شرح تجريد العقائد /٢٨٦)

(٥٢٣) الدّائم هو الموجود الّذي لا انقطاع لوجوده. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٠)

← البقاء.

(٥٢٤) دارالإسلام كلّ موضع غلب فيه الإسلام دون الإيمان فهو دار إسلام.

إنّ كلّ صقع من بلاد الإسلام ظهرت فيه شرائع الإسلام دون القول بإمامة آل محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ إنّه دار إسلام لا دار إيمان. (أوائل المقالات /١١٧ و١١٨)

كلّ دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلاخفير ولا مجير ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذّمّة إن كان فيهم ذمّيّ ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السّنّة، فهي دار الإسلام. (أُصول الدّين للبغداديّ /٢٧٠)

كلّ دار كانت الغلبة فيها الأحكام الإسلام دون الكفر. (المعتمد في أُصول الدّين /٢٧٦)

هو ما يجري فيه حكم إمام المسلمين.

(هو) ماغلب فيه المسلمون وكانوا فيه آمنين. ودار الحرب ماخافوا فيه من الكافرين. (الكلّيّات /١٧١)

← دار الكفر.

(٥٢٥) دارالإيمان كلّ موضع غلب فيه الإيمان فهو دار إيمان. (أوائل المقالات /١١٧)

إنّ كلّ صقع من الإسلام ـ كثر أهله أو قلّ عددهم ـ ظهرت فيه شرائع الإسلام، والقول بإمامة آل محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ فهو دار إسلام ودار

إيمان. (المصدر /١١٨)
← دار الإسلام.

(٥٢٦) **دار السّلام** هي الجنّة، سُميّت بها لأنّ أهلها يُحيّي بعضهم بعضاً بالسّلام، وقيل: لأنّ من دخلها سلم من الآفات. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٧)
الجنّة سميّت بها لسلامة أهلها من كلّ ألم وآفة، ولأنّ خزنة الجنّة تقول لأهلها: سلامٌ عليكم. (المصدر ٢/١٢)
← الجنّة.

(٥٢٧) **دار الكفر** كلّ موضع غلب عليه الكفر فهو دار الكفر. (أوائل المقالات /١١٧)
كلّ دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلا خفير ولامجير، ولابذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذّمّة إن كان فيهم ذمّيّ ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السّنّة، فهي دار الإسلام. وإذا كان الأمر على ضدّ ماذكرناه في الدّار (دار الإسلام) فهي دار الكفر. (أصول الدّين للبغداديّ /٢٧٠)
كلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون الكفر، فهي دار الإسلام. وكلّ دار كانت الغلبة فيها لأحكام الكفر دون أحكام الإسلام فهي دار الكفر. خلافاً للقدريّة في قولهم: إنّ كلّ دار كانت الغلبة فيها للفُسّاق دون المسلمين والكفّار فإنّها ليست بدار كفر ولا دار إسلام؛ بل هي دار فسق. (المعتمد في أصول الدّين /٢٧٦)

(٥٢٨) **الدّاعي** الّذي لأجله يحصل الفعل. (المحيط بالتّكليف /١٥٤)
الأصل في الدّاعي أنّه يفيد فعله الدّعاء؛ كما نقوله في الآمر والنّاهي. وتعارف المتكلّمون استعمال ذلك فيما له يفعل الفاعل أفعاله؛ من منفعة، ودفع مضرّة، إلى ماشاكل ذلك. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٤/٤٤)
ما لأجله يختار القادر الفعل. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)
عبارة عن العلم أو الاعتقاد أو الظّنّ باختصاص أحدهما (الشّيئين) بنوع مصلحة لا يوجد في الآخر. (البراهين في علم الكلام ١/١٢٢)
هو العلم باشتمال الشّئ على المصلحة الباعثة على إيجاده. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١١٨)
معنًى موجود في القادر بانضيافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تامّاً لوجود المراد. (المصدر /١٩٤)
هو إدراك الشّئ الملائم إدراكاً يقينيّاً أو ظنّيّاً أو تخييليّاً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك الشّئ. (شرح غرر الفرائد /١٨٤)
← الإرادة، الصّارف، المصلحة.

(٥٢٩) **الدّسومة** الكيفيّة المتوسّطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في اللّطيف حدثت الدّسومة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)
← الطّعوم التّسعة.

(٥٣٠) **الدّعاء** هو طلب المراد من الغير [به] بشرط أن يكون المطلوب منه فوق الطّالب في الرّتبة. (شرح الأصول الخمسة /٧١٨)
هو طلب الدّاعي الشّئ من غيره. (الذّخيرة في علم الكلام /٦٠٤)
الكلام إذا صدر ممّن يفهم، مع من يفهم، فيما يفهم وكان فوقه، سُمّي دعاء. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٧٨)
← الطّلب، الأمر.

(٥٣١) الدّلالة الأسباب المتوصّل بها إلى معرفة الغائب عن الضّرورة والحواسّ؛ من الأمارات والعلامات والأحوال الّتي يمكن بها معرفة المستنبطات، هو الدّلالة. (التّمهيد للباقلاّنيّ /٣٩)

هي ما أمكن الاستدلال بها مع قصد فاعلها إلى ذلك. وتُسمّى الشّبهة دلالة مجازاً. (الرّسائل العشر /٨٤)

هي الّتي يتوصّل بصحيح النّظر فيها إلى العلم المكتسب. (الشّامل في أُصول الدّين ٢/٦٠)

كون الشّيْ بحيث يفيد الغير علماً إذا لم يكن في الغير مانع. (الكلّيّات /١٦٦)

ما كان للإنسان اختيار في معنى الدّلالة فهو بفتح الدّال، وما لم يكن له اختيار في ذلك فبكسرها. (المصدر /١٦٧)

← الدّليل.

(٥٣٢) الدّليل هو ما أمكن أن يتوصّل بصحيح النّظر فيه إلى معرفة ما لا يعلم باضطراره. (الإنصاف /٢٥)

هو المرشد إلى معرفة الغائب عن الحواسّ، وما لا يعرف باضطرار.

هو الّذي ينصب من الأمارات. (التّمهيد للباقلاّنيّ /٣٩)

هو ما إذا نظر النّاظر فيه أوصله إلى العلم بالغير. (شرح الأُصول الخمسة /٨٨)

هو النّظر الصّحيح منه يُفضي إلى العلم، وكذلك الدّلالة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٠)

هو المرشد إلى المطلوب. (المعتمد في أُصول الدّين /٦٨)

هو المرشد إلى المطلوب والهادي إلى المقصود. (المصدر /٢٧٨)

هو الدّلالة. (الشّامل في أُصول الدّين ٢/٦٠)

هو الدّال، وهو ناصب الدّلالة. (الشّامل في أُصول الدّين ٢/٦١)

الدّلالة وهي ما إذا نظر النّاظر فيها أُوصله إلى العلم بالغير إذا كان فاعله قصد به وجه الاستدلال. وقد يراد بالدّليل فاعل الدّلالة. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

هو الّذي يلزم من العلم به العلم بوجود المدلول. (تلخيص المحصّل /٦٦)

المستلزم للعلم يُسمّى دليلاً. وقد يقال الدّليل على معنى أخصّ من المذكور، وهو الاستدلال بالمعلول على العلّة. (كشف المراد /١٨٧)

هو الّذي يلزم من العلم به العلم بشيْ آخر. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٢٩، شرح العقائد النّسفيّة ١/٣٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١١٥، اللّوامع الإلهيّة /١١، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي‌عشر /٤، مفتاح الباب /٧٣)

النّظر يستدعي علوماً مرتّبة على هيئة مخصوصة؛ يسمّى الموصل منها إلى التّصوّر معرّفاً، وإلى التّصديق دليلاً. (شرح المقاصد ١/٣٣)

هو المقدّمات المرتّبة المنتجة للمطلوب (المنطقيّون).

وقد يقال للأمر الّذي يمكن أن يتأمّل فيه، وتستنبط المقدّمات المرتّبة؛ كالعلم للصّانع، فيفسّر بما يمكن التّوصّل بصحيح النّظر فيه إلى حكم؛ قطعيّاً كان أو ظنّيّاً. (المصدر ١/٥٢)

ما يحصل به العلم. (شرح تجريد العقائد /٢٦٨)

هو المركّب من قضيّتين للتّأدي إلى مجهول نظريّ. (المنطقيّون).

مايمكن التّوصّل بصحيح النّظر فيه إلى مطلوب خبريّ (عند الأُصوليّين). (مفتاح الباب /٧٣)

← الاستدلال، الدّلالة، المعرّف.

(٥٣٣) الدّليل السّمعيّ (النّقليّ) دالّ من طريق النّطق بعد المواضعة. (الإنصاف /٢٥)
استلزامه (أي الدّليل) للمطلوب إن كان بحكم العقل عقليّ، وإلّا نقليّ. (شرح المقاصد ٥٣/١)
دليل سمعى آن است كه دلالتش به وساطت سمع باشد[١]. (گوهر مراد/٢٨٥)
دليل سمعى قطعى آن است كه مقدّمهٔ سمعيّه كه در او مأخوذ باشد يا ضرورىّ دين باشد ويا منتهى به ضرورى دين[٢]. (گوهر مراد /٢٨٥)
← الدّليل، الدّليل العقليّ.

(٥٣٤) الدّليل العقليّ (ما) له تعلّق بمدلوله، نحو دلالة الفعل على فاعله. (الإنصاف /٢٥)
آن است كه دلالت كند بر ثبوت مطلوب بى وساطت سمع[٣]. (گوهر مراد/٢٨٥)
دليل عقلى ظنّى آن است كه يكى از مقدّماتش نه ضرورى باشد نه منتهى به ضرورى بلكه مسلّمى يا مشهورى يا أمثال آنها باشد[٤]. (المصدر /٢٨٥)
← الدّليل، الدّليل السّمعيّ.

(٥٣٥) الدّنيا قد تطلق على فضول التّنعّم والتّلذّذ والزّيادة على الحاجة والضّرورة. وقد تطلق على جميع ما هو محتاج إليه قبل الموت. (الاقتصاد في الاعتقاد /٢٣٥)
عبارة عن امتزاج اللّذّة والألم معاً. (قال بعض المحقّقين). (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٨٧)

(٥٣٦) الدّور هو توقّف الشّئ على ما يتوقّف عليه ذلك الشّئ من جهة واحدة. (شرح العبارات المصطلحة /٢٣٧، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٤٠)
دور آن باشد كه دو وجود بود ممكن الوجود ووجود اين مرجّح وجود آن بود و آن مرجّح وجود اين[٥]. (البراهين في علم الكلام ٦١/١)
هو أن يكون المعلول علّةً لعلّته بواسطة أو غير واسطة، والمتأخّر من حيث هو متأخّر متقدّماً على متقدّمه من تلك الحيثيّة. (تلخيص المحصّل /٤٤٠، قواعد العقائد للطوسيّ /٦، كشف الفوائد /٣٠)
هو أن يتوقّف كلّ من الشّيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه. (كشف الفوائد/٣٠، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٦٦)
هو عبارةٌ عن توقّف الشّئ على ما يتوقّف عليه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٨، تقريب المرام في علم الكلام ١٥٤/١)
اگر علّيّت متراجع شود دور نامند[٦]. (گوهر مراد /١٥٩)
هو توقّف كلّ واحد من الشّيئين على الآخر. (الكلّيّات /١٧٠)
← التّسلسل، الدّور المصرّح، الدّور المضمر.

---

١ ــ الدّليل السّمعيّ هو ما دلّ بوساطة السّمع (دون العقل).
٢ ــ الدّليل السّمعيّ القطعيّ ما كانت مقدّمته السّمعيّة المأخوذة فيه؛ إمّا ما هو ضروري الدّين، أو ما ينتهي إليه.
٣ ــ ما كانت دلالته على المطلوب بلا واسطة السّمع.
٤ ــ الدّليل العقليّ هو ما لم يكن واحد من مقدّماته ضروريّاً ولا منتهياً إليه، بل تكون من المسلّمات أو المشهورات، أو ما هو مثلها.

٥ ــ هو ما كان وجودين ممكنين، وفرض وجود كلّ واحد منهما مرجّحاً لوجود الآخر.
٦ ــ إن كانت العلّيّة متراجعة تسمّى دوراً.

(٥٣٧) **الدّورالمصرّح** هو توقّف كلّ واحد من الشّيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمرتبة واحدة؛ كما يتوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٦٦)

اگر علّيّت متراجع شود واز مرتبه دوّم برگردد دور مصرّح نامند[١]. (گوهر مراد/١٥٩)

هو توقّف كلّ واحد من الشّيئين على الآخر، فإذا كان التّوقّف في كلّ واحدة من الصّورتين بمرتبة واحدة كان الدّور مصرّحاً. وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمراً. (الكلّيّات /١٧٠)

← الدّور، الدّور المضمر.

(٥٣٨) **الدّورالمضمر** هو توقّف كلّ واحد من الشّيئين على صاحبه فيما هو متوقّف عليه فيه بمراتب كما يتوقّف «أ» على «ب» و«ب» على «ج» و«ج» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٦٦)

اگر علّيّت متراجع بالاتر از مرتبهٔ دوّم برگردد دور مضمر نامند[٢]. (كوهرمراد/١٩٥)

هو توقّف كلّ واحد من الشّيئين على الآخر. فإذا كان التّوقّف في كلّ واحدة من الصّورتين بمرتبة واحدة كان الدّور مصرّحاً، وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمراً. (الكلّيّات /١٧٠)

← الدّور، الدّور المصرّح.

(٥٣٩) **الدّهر** هو الزّمان الطّويل الأمد الممدود، وألف سنة؛ كما في القاموس. (كشّاف اصطلاحات الفنون /٤٧٩)

في الأصل اسم لمدّة العالم من مبدأ وجوده إلى انقضائه. وعند المتكلّمين عبارةٌ عن مقارنة حادث لحادث. وعند الحكماء مقدار حركة الفلك. وقد يعدّ في الأسماء الحسنىٰ. (الكلّيّات /١٦٩)

← الزّمان.

(٥٤٠) **الدّهريّ** من يقول بقدم العالَم ونفي المؤثّر أصلاً. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

(من) كان يقول بقدم الدّهر وإسناد الحوادث إليه، خصّ باسم الدّهريّ. (شرح المقاصد ٢/٢٦٩)

الدّهريّة هم قوم يسندون الحوادث إلى الدّهر ويبالغون فيه؛ حتّى كأنّهم لا يثبتون صانعاً وراءه. (شرح العقائد النّسفيّة ٧٥/١)

← الدّهر.

(٥٤١) **الدّيانة** هي حسن انقياد النّفس لما يجمل ويشرعها إلى الجميل. (الألفين /١٦٠)

← الانقياد، الدّين.

(٥٤٢) **الدّين** أحسن السّياسات في باب الوضع. (إثبات النّبوءات /٩٠)

كلّ ما يدعو إليه نبيّنا محمّد ـ صلّىٰ الله عليه وآله ـ (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦٠)

هو ما يدان به من الطّاعات مع اجتناب المحرّمات. (المعتمد في أصول الدّين /١٩٢)

الإسلام. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)

وضع إلهيّ سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلىٰ ما هو خير بالذّات. (شرح العقائد النّسفيّة ٦/١)

الطّريقة والشّريعة. (إرشاد الطالبين إلىٰ نهج المسترشدين /١٤)

---

١ ـ العلّيّة إن كانت متراجعة وفرض فيها الرّجوع عن المرتبة الثّانية، تسمّى دوراً مصرّحاً.

٢ ـ العلّيّة إن كانت متراجعة وفرض الرّجوع فيها عمّا هو فوق المرتبة الثّانية تسمّى دوراً مضمراً.

الجزاء، (لغةً).

وهو الطّريقة والشّريعة. (اصطلاحاً). (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢)

وضع إلهيّ سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلىٰ الخير بالّذات قلبيّاً كان أو قالبيّاً؛ كالاعتقاد والصّلاة. الدّين منسوب إلى الله تعالىٰ والملّة إلى الرّسول ـ صلّى الله عليه وآله. (الكلّيّات/١٦٨)

← الإسلام، الدّيانة، السّنة، الشّريعة، الشّرع.

ذ

(٥٤٣) **الذّائقة**

← **القوّة الذّوقيّة.**

(٥٤٤) **الذّات** ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه.
(الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

آن است كه آن قائم به نفس بود، وقائم به نفس عبارت است از استغناء از محلّ[١]. (البراهين في علم الكلام ٨٢/١)

هي ما تدرك بالانفراد. (تلخيص المحصّل /٩٠)

كلّ ما يمكن أن يتصوّر؛ فإن أمكن تصوّره لامع غيره فهو ذات. (المصدر/٤٣٨، كشف الفوائد/١٠، قواعد العقائد للطوسيّ /٣)

الماهيّة إذا اعتبرت مع التحقّق سمّيت ذاتاً. وقد يراد بالذّات ماصدقت عليه الماهيّة من الأفراد. (شرح المقاصد ٩٦/١)

در موجودات خارجى هر چه جوهر وقائم به نفس خود است آن را ذات گويند[٢]. (گوهر مراد /١٦٩)

هو ما يصلح أن يعلم ويخبر عنه (منقول عن مؤنّث «ذو» بمعنى الصّاحب). (الكلّيّات /١٧٢)

← **الجوهر، الصّفة، الماهيّة.**

(٥٤٥) **الذّاتيّ** المنطقيّون خصّصوا اسم الذّاتيّ بجزء الماهيّة. فالبسيط لا ذاتيّ له على هذا الاصطلاح. فلهذا السّبب قالوا: الذّاتيّ هو الّذي لا يمكن تصوّر الماهيّة إلّا بعد تصوّره. (لُباب الإشارات ١٧٤)

هو كلّ وصف خارج عن الماهيّة يلحق الماهيّة بسبب أمر أعمّ منها. (عند المطقيّين). (المصدر /١٧٦)

← **الجنس، الفصل، العرضيّ.**

(٥٤٦) **الذّبول** إنّ الانتقال في الكمّ إمّا

---

١ ــ هي الّتي كانت قائمة بالنّفس. والقائم بالنّفس عبارة عن المستغني عن المحلّ.

٢ ــ من الموجودات الخارجيّة ما كان جوهراً قائماً بالنّفس يسمّى ذاتاً.

أن يكون من النقصان إلىٰ الزّيادة، أو من الزّيادة إلىٰ النّقصان، والثّاني إمّا أن يكون بنقصان جزء وهو الذّبول... (شرح المقاصد ١/ ٢٦٢)

إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره، فإذا أحدثت الزّيادة منافذ في الأصل، فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل، واندفعت أجزاء الأصل إلىٰ جميع الأقطار علىٰ نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النّموّ، وزواله بسبب انفصال تلك الأجزاء عن أجزاء الأصل هو الذّبول. (المصدر ٢٦٣/١)

هو عكس النّموّ، فهو انتقاص حجم الجسم بسبب ما ينفصل عنه في جميع الأقطار علىٰ نسبة طبيعيّة. (شرح المواقف /٣٣٠)

الذّبول عكس النّموّ؛ أي انتقاص حجم الأجزاء الأصليّة للجسم بسبب ما ينفصل عنه في جميع الأقطار علىٰ نسبة طبيعيّة. (شرح تجريد العقائد /٢٩٩)

هو انتقاصه (الجسم) بسبب ماينفصل عنه في الأقطار بنسبة طبيعيّة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٦١/١)

← الحركة الكميّة، النّموّ.

(٥٤٧) **الذّكاء** هو سرعة التّفهّم والتّوقّد في المعرفة. (الأقوال الذّهبيّة /١٠٨)

هو سرعة تلقّي الشّيْ لحدّة القلب. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٢٥/٥)

هو السّرعة في التّلقّن والتّحفّظ. (الذّخيرة في علم الكلام/٥٨٤)

هو سرعة انقداح النّتائج وسهولتها على النّفس. (الألفين /١٥٨)

آن بود كه از كثرت مزاولت مقدّمات منتجه، سرعت در ترتيب قضايا واستخراج نتايج ملكه شود[1]. (گوهر مراد/٤٨٨)

شدّة قوّة للنّفس معدّة لاكتساب الآراء وتسمّىٰ هذه بالذّهن وجودة تهيّؤها لتصوّر مايرد عليها من الغير تسمّىٰ بالفطنة. والغباوة عدم الفطنة عمّا من شأنه الفطنة. وبحسب الاصطلاح قد يستعمل الذّكاء في الفطانة. (كشّاف اصطلاحات الفنون/ ٥٢٢، جامع العلوم ١٢٤/٢)

شدّة قوّة النّفس معدّة لاكتساب الآراء. (المصدر /٥٢٥، الكلّيّات /١٧٣،٢٣، جامع العلوم ١٢٤/٢)

← الحدس.

(٥٤٨) **الذّكر** قوّة موهبة للنّفس ليزول النّسيان ويتجدّد الحفظ. (إثبات النبوءات /١٣٤)

قوّة موجودة في الإنسان بما يمكنه الحكاية عن صُوَر العالمين. (المصدر /١٣٥)

هو ظهور المعنى للنّفس بعد عزوبه عنها. ونقيضه النّسيان. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦١)

ملاحظة المحفوظ بعد الذّهول. (تلخيص المحصّل /٤٩٩)

هو ثبات صورة مايحصله العقل والوهم من الأُمور. (الألفين/ ١٥٨)

هو رجوع الصّورة المطلوبة إلىٰ الذّهن. (الكلّيّات /٢٣)

← التذكّر، الذّهول، النّسيان.

(٥٤٩) **الذّمّ** هو قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير. (شرح الأُصول الخمسة /٦١١، ٦٩٩)

هو ما أنبأ عن اتّضاع حال المذموم. (جمل العلم والعمل /١٢، الذّخيرة في علم الكلام /٢٧٦)

---

١ ــ هو الملكة الحاصلة من كثرة اكتساب مقدّمات منتجة، الموجبة للتّسرّع في ترتيب القضايا واستخراج النّتائج.

كلّ قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلىٰ ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)
هو ما أنبأ عن اتّضاع[1] المذموم. (رسائل الشّريف المرتضى ٣/١٦)
هو القول المنبئ عن اتّضاع حال المذموم. (تمهيد الأصول للطوسيّ /٢٥٠)
الخبر الّذي يُنبئ عن انصاب[2] حال الغير مع القصد إلى الاستحقاق به. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٣)
هو القول المنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلىٰ ذلك. (قواعد المرام في علم الكلام /١٥٨)
قول يُنبئ عن اتّضاع حال الغير مع قصده. (كشف المراد ٣٢٢، اللّوامع الإلهيّة /٣٨٤، شرح تجريد العقائد /٣٨٤)
قول أو فعل أو ترك قول أو فعل يُنبئ عن اتّضاع حال الغير وانحطاط شأنه. (شرح المواقف /٥٣٠)
← المدح.

(٥٥٠) الذّنب الصّغير هو مانقص عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت.
هو الّذي ينقص عقابه عن ثواب تلك الطّاعة أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٤٢٣)
← الذّنب، الكبير، الصّغيرة والكبيرة، الكبيرة.

(٥٥١) الذّنب الكبير هو مايزيد عقابه على ثواب فاعله في كلّ وقت.
هو الّذي يزيد عقابه عن ثواب تلك الطّاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٤٢٣)
← الذّنب، الذّنب الصّغير، الكبائر.

(٥٥٢) الذّوات هي الّتي تتّفق وتفترق بالأحوال. (غاية المرام في علم الكلام/٢٨)
← الذّات، الماهيّة.

(٥٥٣) الذّوق
← قوة الذّوق.

(٥٥٤) الذّهن هو القوّة إلى مصادفة صواب الحكم فيما يتنازع فيه. وقيل: هو جودة استنباط ماهو صحيح من الآراء. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦١)
قوّت وآلتى باشد كه صورتهاى أشياء در او حاصل تواند شد[2]. (گوهر مراد/٢٦)
هو قوّة؛ استعدادها كسب العلوم غير الحاصلة. (الكلّيّات /٢٣)
← الخيال، الحسّ المشترك.

(٥٥٥) الذّهول آن است كه صورت در خيال باشد نه در حسّ مشترك[3]. (گوهر مراد /١٠٥)
← الخيال، الذّكر، السّهو، النّسيان.

---

١ ــ في المصدر: إيضاع.
٢ ــ كذا في المصدر، والموجود في «مجموعة رسائل الشّريف المرتضى» ٢/٢٧٠ «الاتّضاع» وهو الظّاهر.

٢ ــ هي قوّة وآلة يمكن أن تحصل صور الأشياء فيها.
٣ ــ هو أن تكون الصّورة في الخيال، لا في الحسّ المشترك.

ر

(٥٥٦) **الرّؤية** هو الشّعاع الّذي لا بدّ من حصوله مع المرئيّ على وجه مخصوص. (المحيط بالتّكليف /٢١٠)

قوّة الإدراك بحاسّة البصر أو ما يجري مجراه من غير حاسّة؛ كرؤية الباري تعالى مرئيّاً لذاته. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)

مايدرك بها الألوان.

مايدرك بها الموجودات. (أُصول الدّين للبزدويّ/٨٥)

هي الإدراك بالبصر. (المصدر /٨٧)

نوع علم لا يوجب تعلّقه بالمرئيّ تغيّر صفةٍ، ولا يدلّ على الحدوث. فوجب الحكم بها على كلّ موجود. (الاقتصاد في الاعتقاد /٦٢)

تدلّ على معنى له محلّ وهو العين. وله متعلّق وهو اللّون والقدر والجسم وسائر المرئيّات. (المصدر /٦٦)

لا حقيقة لها إلّا أنّها نوع إدراك هو كمال، ومزيد كشف بالإضافة إلى المتخيّل. (المصدر /٦٧)

الرّؤية إثبات الشّيْ كما هو، بحاسّة البصر. (البداية في أصول الدّين /٤٢)

الإدراك بحسّ البصر. (قواعد المرام في علم الكلام /٧٦)

عبارةٌ عن تقليب الحدقة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (شرح المقاصد ١١٦/٢)

قال بعض الأشاعرة: ليس مرادنا بالرّؤية الانطباع، أو خروج الشّعاع؛ بل الحالة الّتي تحصل من رؤية الشّيْ بعد حصول العلم به. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي‌عشر /٢٢)

← **الإبصار، الإدراك ، البصر.**

(٥٥٧) **الرّجاء** ظنّ وصول نفع إليه، أو دفع ضرر عنه في المستقبل مع قوّة دواعيه إلى أن يحصل له. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)

← **الخوف.**

(٥٥٨) **الرّجعة** رجوع دولتهم (الإماميّة) في أيّام القائم ـعليه السّلامـ من دون رجوع أجسامهم. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد /٣٤، رسائل الشّريف المرتضى ١٢٥/١)

إنّ الّذي تذهب الشّيعة الإماميّة إليه: أنّ الله

تعالىٰ يعيد عند ظهور إمام الزّمان المهديّ -عليه السّلام- قوماً ممّن كان قد تقدّم موته من شيعته ليفوزوابثواب نصرته ومعونته، ومشاهدة دولته. ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، فيلتذّوا بما يشاهدون ظهور الحقّ وعلوّ كلمة أهله. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد /٣٤)

(هي) أنّ الله تعالى يعيد عند ظهور إمام الزّمان المهديّ -عليه السّلام- قوماً ممّن كان قد تقدّم موته من شيعته ليفوزوا بثواب نصرته، ومعونته ومشاهدة دولته، ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم. (رسائل الشّريف المرتضى ١٢٥/١)

(هي) أنّ الله تعالى يُحيي قوماً ممّن توفّي قبل ظهور القائم -عليه السّلام- من موالبه وشيعته، ليفوز[وا] بمباشرة نصرته، وطاعته وقتال أعدائه، ولايفوتهم ثواب هذه المنزلة الجليلة الّتي لم يدركها حتّى لا يستبدل عليهم بهذه المنزلة غيرهم. (رسائل الشّريف المرتضى ٣٠٣/١)

قد تظاهرت الأخبار عن أئمّة الهدى من آل محمّد -صلّى الله عليه وآله- في أنّ الله -تعالى- سيعيد عند قيام المهدي -عليه السّلام- قوماً ممّن تقدّم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته. ويعيد -أيضاً- قوماً من أعدائه لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقّونه من العقاب في القتل على أيدي شيعته، أو الذّلّ والخزي بما يشاهدون من علوّ كلمته. (علم اليقين في أُصول الدّين ٨٢٣/٢)

(٥٥٩) الرّحمة هي إرادة الإنعام. (أُصول الدّين للبغدادي /٤٦، تلخيص المحصّل /١٦٩)

هي الرّقة الدّاعية إلى الإحسان إلى الغير. ويقال لنفس تلك المنفعة الحسنة الواصلة إلى المحتاج مع قصد الإحسان إليه: رحمة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)

عبارة عن ترك العقاب الّذي هو مستحقّ. (الأربعين في أُصول الدّين /٤٠٨)

قيل: هي النّعمة. (تلخيص المحصّل /١٦٩)

← الإحسان، الإنعام.

(٥٦٠) رحمته تعالى إرادته إنعام من شاء من عباده. فيرجع معناه إلى صفة الإرادة. ثمّ قد تُسمّى تلك النّعمة رحمة. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٣٧)

هي إفاضة الخير على المحتاجين عناية بهم. ورحمة الله تامّة وعامّة وكاملة. (علم اليقين في أُصول الدّين ١٠٦/١)

← إرادة الله تعالىٰ.

(٥٦١) الرُّخص هو بيع الشّئ بأقلّ ممّا اعتيد بيعه في ذلك الوقت وفي ذلك البلد. (شرح الأُصول الخمسة /٧٨٨)

هو انخفاض السّعر عمّا جرت به العادة في ذلك الوقت في ذلك المكان. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٥٥/١١)

هو انحطاط السّعر عمّا كان عليه،والوقت والبلد واحد. (جمل العلم والعمل /١٤)

نقصان ما أعطيته من سعر الشّئ في وقت بعينه، في مكان بعينه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٢)

هو انحطاط السّعر عمّا جرت العادة به في وقت ومكان مخصوصين. (تقريب المعارف /٩٤، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٦)

هو نقصان السّعر عن القدر المعتاد مع اتّحاد الوقت والمكان. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٩٤)

هو السّعر المنحطّ عمّا جرت به العادة مع اتّحاد الوقت والمكان. (كشف المراد /٢٦٩، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٥٧، إرشاد الطّالبين إلىٰ

نهج المسترشدين /٢٩٣)
انحطاط العوض إنّما يكون رخصاً إذا كان الانحطاط عمّا جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد العقائد /٣٥٧)
← السّعر، الغلاء.

(٥٦٢) **الرّزق** هو ما ينتفع به وليس للغير المنع منه. (شرح الأصول الخمسة /٧٨٤)
هو النّفع الّذي يقع على جهة التّقسيط في الزّمان، وعلى حاجة المعطى. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣١/١١)
هو ما صحّ أن ينتفع به المنتفع ولا يكون لأحد. وربّما كان ملكاً، وربّما كان يجوز أن يملك. (جمل العلم والعمل /١٤)
تمكين الحيوان من الانتفاع بالشّيْ والحظر على غيره. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)
ماصحّ الانتفاع به. ولم يكن لأحد المنع منه. (تقريب المعارف /٩٣، كشف المراد /٢٦٨، شرح تجريد العقائد /٣٥٦)
هو الشّيْ الّذي يكون الحيّ منتفعاًبه؛ سواء كان مالكاً له أو غير مالك، وسواء كان على وجه مباح أو حرام.
هو الملك. (المعتمد في أُصول الدّين /١٤٩)
هو ما كان غذاءً لأبدانهم وقواماً لأجسامهم. وهذا يحصل بالحرام؛ كما يحصل بالحلال. (المعتمد في أُصول الدّين /١٥٠)
هو ما صحّ الانتفاع به للمرزوق على وجه ليس لأحد منعه، أو ما هو بالانتفاع به أولى. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٠٤)
كلّ ما انتفع به منتفع فهو رزقه. فلا فرق بين أن يكون متعدّياً بانتفاعه وبين أن لايكون متعدّياً به. الرّزق هو الملك، ورزق كلّ موجود ملكه. (بعض المعتزلة).

رزق كلّ مرزوق ما انتفع به من ملكه. (المتأخّرون). (الإرشاد /٣٦٤، لباب العقول /٣٧٦)
الرّزق عندنا (الأشاعرة) ينطلق على ما ينتفع به إذا تقرّر الانتفاع به. فهذا مقتضى الإطلاق. (المصدر /٣٦٥)
عبارة عن المنتفع به كيفما كان؛ ثمّ هو منقسم إلى حلال وحرام. (الاقتصاد في الاعتقاد /٢٢٩)
كلّ ما يُتَغذّى به من الحلال والحرام. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٤١٥)
ما يأكله الإنسان فهو رزقه؛ حلالاً كان أو حراماً.
ما يتغذّى به الحيّ. (الأشاعرة).
الملك خاصّة. (المعتزلة). (البداية في أُصول الدّين /٧٥)
ما يصحّ أن ينتفع به وليس لغيره منعه منه. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)
ما صحّ أن ينتفع به وليس لأحد المنع منه. وهو مشترك بين الانتفاع بالمال، والولد، والحياة، وغير ذلك. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٩٥)
الرّزق عند المجبّرة ما أُكل سواء كان حراماً أو حلالاً.
وعند المعتزلة ما صحّ الانتفاع به ولم يكن لأحد منع المنتفع به. (كشف المراد /٢٦٨)
ما صحّ الانتفاع به. (عند العدليّة).
الرّزق ما أُكل. (عند الأشعرية). (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٥٧)
ما ساقه الله تعالى الحيوان فانتفع به بالتّغذّي أو بغيره. (شرح العقائد النّسفيّة ٨١/٢)
اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان فيأكله. (المصدر ١٢٨/١)
هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان ممّا ينتفع به. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)
كلّ ما انتفع به حيّ؛ سواء كان بالتّغذّي أو بغيره،

مباحاً كان أو حراماً.
هو كلّ ما يُتربّىٰ به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير. (الأشاعرة). (شرح المواقف /٥٢٦)
هو ما صحّ أن ينتفع به ولم يكن لأحد منع المنتفع به، منه. (أهل العدل).
ما أُكل؛ حلاّ كان أو حراماً. (الأشاعرة). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٢٨٧)
ما ساغ عقلاً وشرعاً الانتفاع به ولم يكن لأحد المنع منه ولا يشترط الملكيّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /١٥٥)
ما أُكِل. (الأشعريّ). (المصدر /١٥٦)
إنّ الرّزق هو ما يُربّى به الحيوان من الأغذية والأشربة. (شرح تجريد العقائد /٣٥٧)
هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانتفع به؛ سواء بالتّغذّي أو بغيره، مباحاً أو حراماً. (تقريب المرام في علم الكلام ٢١١/٢، شرح تجريد العقائد /٣٥٦)

(٥٦٣) **الرّسالة** شئ جوهريّ في غريزة الرّسول، وتكون عبارته لتلك الرّسالة شبيهة المصوّر في قلبه من وحي الله. (إثبات النّبوّات /٥٦)
هي إفاضة البركة بتأسيس قوانين العبادة العمليّة الظّاهرة بالتّنزيل والشّريعة. (راحة العقل /١٣٤)
الّتي لها يوصف بأنّه مرسل لغيره. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٩/١٥)
عبارة عن تبليغ الكلام. (الاقتصاد في الاعتقاد /١١٥)
هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوي الألباب من خليقته ليزيح بها عللهم فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدّنيا والآخرة. (شرح العقائد النّسفيّة ١٦٤/١)

← الرّسول،النّبوّة، النّبيّ.

(٥٦٤) **الرّسخ** نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت بجسم معدنى را رسخ گويند[1]. (گوهر مراد /١١٨)
← النّسخ.

(٥٦٥) **الرّسم** إنّ المقصود من الرّسم ليس إلاّ تمييز الشّئ عمّا سواه تمييزاً غير ذاتيّ. (غاية المرام في علم الكلام /٢٨)
المميّز إن كان عرضيّاً لها (للماهيّة) سُمّي المعرِّف رسماً. (شرح المقاصد ٤٩/١)
اگر تعريف به خاصّة باشد رسم خوانند[2]. (گوهر مراد /٣٤)
← الحدّ، الرّسم التّامّ، الرّسم النّاقص.

(٥٦٦) **الرّسم التّامّ** إن ذكر الجنس القريب أوّلاً، ثمّ أُقيمت الخاصّة مقام الفصل فهو الرّسم التّامّ. (لباب الإشارات /١٧٨)
هو الّذي يميّز الشّئ عن جميع ماعداه. (تلخيص المحصّل /١٠)
وجب أن يكون التّعريف بما يساويه (الشّئ) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إمّا أن يكون بعض أجزائه المشتركة مع أمر خارج عنه مساوٍ له، يسمّى رسماً تامّاً. (قواعد المرام في علم الكلام /٣١)
ما يفيد امتياز الماهيّة عن جميع ماعداها. (شرح المقاصد ٥٠/١)
تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند پس اگر با

---

١ ــ يقال لانتقال النّفس النّاطقة عن البدن بعد الموت إلى جسم معدني: إنّه رسخ.
٢ ــ إن كان التّعريف بالخاصّة يسمّى رسماً.

جنس قريب باشد، تامّ باشد[١]... (گوهر مراد /٣٤)

← الرّسم النّاقص.

(٥٦٧) الرّسم النّاقص تعريف الشّيء بالخاصّة المساوية اللاّزمة البيّنة. (لباب الإشارات /١٧٨)

هو الّذي يميّزه (الشّيء) عن بعض ماعداه. (تلخيص المحصّل /١١)

وجب أن يكون التّعريف بما يساويه (الشّيء) في العموم والخصوص. فذلك المساوي إمّا أن يكون مجموع أُمور يميّزها عن بعض ماعداها، يسمّى رسماً ناقصاً. (قواعد المرام في علم الكلام /٣١)

ما يفيد الامتياز عن البعض فقط. (شرح المقاصد ٥٠/١)

اگر تعريف به خاصّه باشد رسم خوانند پس اگر با جنس قريب باشد تامّ باشد وإلّا ناقص[٢]. (گوهر مراد /٣٤)

← الحدّ، الرّسم التّامّ.

(٥٦٨) الرّسول متى أرسل أحدنا غيره، يوصف هو بأنّه مرسل، وذلك الغير بأنّه رسول. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٩/١٥)

هو الّذي تنزّل عليه الملائكة بالوحي.

هو المبعوث إلى أُمّة. (قطرب).

هو المبتدئ بوضع الشّرائع والأحكام. (الجاحظ). (أعلام النّبوّة للماوردي /٣٤)

هو الشّخص الّذي يظهر على يده الأُمور الخارقة للعادة المقارنة بطلب المعارضة. (شرح العبارات /٢٤٠)

هو المصطفى دون العامّة. (أُصول الدّين للبزدوي /٩٤)

من أرسل الله تعالى إليه جبرئيل ليكون رسولاً إلى قوم ليدعوهم إلى الإسلام، وليعلّمهم الشّرائع، وله شريعة. (المصدر /٢٢٢)

المبلّغ لكلام المرسِل. (الاقتصاد في الاعتقاد /١١٤)

عبارةٌ عن المبلّغ. (المصدر /١١٥)

إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ الأحكام. وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النّبيّ.

من يأتيه الملك بالوحي.

من جمع إلى المعجزات الكتاب المنزل عليه.

من له كتاب أو نسخ لبعض أحكام الشّريعة السّابقة.

صاحب الوحي بواسطة الملك. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٦/١)

نبيّ معه كتاب. (شرح المواقف /٥)

آن است كه مبعوث به غير باشد[٣]. (گوهر مراد/٢٩٨)

النّبيّ إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أُوحي إليه. وكذا الرّسول.

وقد يخصّ الرّسول بمن له شريعة وكتاب. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢١/٢)

← النّبيّ، النّبوّة، الرّسالة.

(٥٦٩) الرّضا هو المدح له (الشّيء) والثّناء عليه والإثابة عليه وكونه ديناً وشرعاً. (الإنصاف /٢٢٨)

إنّ الغضب والرّضا إمّا أن يكونا إرادة للنّفع

---

١ ــ يقال للتّعريف بالخاصّة إنّه رسم. فإن كان معها الجنس القريب يكون (رسماً) تامّاً...

٢ ــ التّعريف إن كان بالخاصّة يقال له: الرسم، فإن كان معها الجنس القريب فرسم تامّ وإلّا فرسم ناقص.

٣ ــ هو المبعوث إلى الغير.

والضّرّ، أو يكون الغضب تغيّر الطّبع ونفور النّفس، والرّضا السّكون بعد تغيّر الطّبع. (التّمهيد للباقلاّنيّ /٤٨)

هو في إرادة الشّيء إذا وقع على الوجه الّذي أراده. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٦/٢٤٣)

إرادة لم يلجأ إليها صاحبها. يطايعها[1] وقوع مرادها. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦١)

قيل: إنّه الإرادة.

قيل: إنّه ترك الاعتراض. (تلخيص المحصّل /١٦٩، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٣٧ و١٣٩)

الرّضا يطلق على معنيين: الاعتقاد لحسن الفعل، وهو مشترك بين العقاب والمحنة. [و] موافقة الفعل للشّهوة، وهذا غير مقدور فلا يجب في المحنة ولافي العقاب. (كشف المراد /٢٥٩)

الإرادة الغير المجبرة.

هي الإرادة مع ترك الاعتراض. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/٧٥)

← الإرادة.

(٥٧٠) **الرّطوبة** عبارة عن اللاّ ممانعة.

عبارة عن سهولة الالتصاق.

إنّها كيفيّة تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص المحصّل /١٤٥، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٤)

كيفيّة تقتضي سهولة التّشكّل. (كشف المراد /١٦١، شرح تجريد العقائد /٢٣١)

كيفيّة تقتضي سهولة التّشكّل والاتّصال والتّفرّق. (الشّيخ الرّئيس).

الجمهور يطلقون الرّطوبة على البلّة لا غير. (كشف المراد /١٦١)

قد تفسّر الرّطوبة بالبلّة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٦)

كيفيّة تقتضي سهولة قبول الأشكال لموضوعها.

ما يقتضي سهولة الالتصاق وسهولة الانفصال.

قيل: هي البلّة الّتي تنتشر على سطح المحلّ. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٤)

← اليبوسة.

(٥٧١) **الرّوائح** هي كيفيّات تدرك بالشّمّ. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٥، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٠)

(٥٧٢) **الرّوح** ما تشبه أجزاؤه بعضها بعضاً على التّقريب. (الرّياض /١٣٦)

هو بركات القدس والملكوت الفائضة من أمره الّذي هو المبدع الأوّل. (راحة العقل /٣٦٥)

عبارة عن معان: أحدها الحياة. والثّاني القرآن. والثّالث ملك من ملائكة الله تعالى. والرّابع جبرئيل -عليه السّلام. (أوائل المقالات /١٧٨)

هو الحياة المشابكة لهذا الجسد. (النّظّام).

الّذي يُحيىٰ به. (بشر بن المعتمر).

هي الحياة. (أبو الحسين). (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١١/٣١٠)

هواء بارد في القلب، وهو مادّة النّفس. وهو شرط الحياة.

قيل: جسم رقيق منساب في بدن الحيوان. وهو محلّ الحياة والقدرة. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦١)

عبارة عن الهواء المتردّد في مخارق الحيّ منّا الّذي لا يثبت كونه حيّاً إلّا مع تردّده. (رسائل الشّريف المرتضى ١/١٣٠)

عبارة عن الهواء المتردّد في مخارق الحيّ. (المصدر ٤/٣٠)

---

[1] ــ كذا في المصدر. ولعلّ الصّحيح «يطاوعها».

هي الرّيح تتردّد في مخاريق البدن، وتسقيه من الهواء، وترده بريقه. وهي وراء هذا الجسد، وهذا الجملة. (المعتمد في أصول الدّين /٩٤)

إنّها جسم وإنّه هو الدّرك الفعّال المكلّف. وهو وراء هذه الجملة (النّظّام).

إنّها استنشاق الحيّ الهواء (البلخيّ).

إنّها بعض جسم الحيّ. وإنّه الفعّال الدّراك. (عن بشر بن المعتمر).

إنّها جوهر بسيط بُنِيت في العالم. (بعض الفلاسفة).

هي اعتدال امتزاج الطّبائع. (قول البعض).

إنّها جسم لطيف. (قول البعض).

الدّم الصّافي. (قول البعض).

الرّوح عرضٌ وهي الحياة. وليس بجسم ولا هي النّفس ولا جوهر. (بعض الأشعريّة). (المصدر /٩٦)

هي الرّيح الّتي تتردّ في تخاريق [مخاريق] البدن، وتنشقه من الهواء. (المصدر/٩٧)

أجسام لطيفة مشابكة للأجسام المحسوسة. أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الأجسام ما استمرّت مشابكتها لها، فإذا فارقتها يعقّب الموت الحياة في استمرار العادة. (الإرشاد /٣٧٧)

إنّه الحياة، وهو عرض. (قوم من المعتزلة).

إنّه دم (الفلاسفة).

إنّه جسم لطيف، وهو ريح مخصوص. (أهل السّنة والجماعة). (أصول الدّين للبزدويّ /٢٢٤)

النَّفَس الّذي يتردّد في الحيّ. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

هو اسم الهواء؛ أعني الرّكن من أربعة الأركان[١].

هو أيضاً اسم الرّيح الهابّة. وهو أيضاً اسم الرّوح الحيوانيّ.

هو أيضاً اسم الشّيْ الّذي يبقى من الإنسان بعد الموت الّذي لا يلحقه الفساد. (دلالة الحائرين /٩٦)

هو جوهر متركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرّئيسيّة الّتي هي القلب والدّماغ والكبد، ومنها ينفذ في العروق والأعصاب. (قواعد العقائد للطوسيّ /٤٥)

هو عبارة عن جوهر مركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها، مسكنه الأعضاء الرّئيسة (القلب والدّماغ والكبد).

هي أجسام لطيفة متكوّنة من بخاريّة الأخلاط سارية في العروق، تنبعث من القلب. (كشف المراد /١٩٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٤)

إنّها هواء رقيق تختصّ بضرب من البرودة، يتردّد في مجاري النّفس. (بعض المعتزلة). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٤)

هو المركّب من بخاريّة الأخلاط ولطيفها.

إنّه النّفس الّذي في الإنسان.

إنّه جسم لطيف داخل البدن، سارٍ في الأعضاء.

إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب. (ابن الرّاونديّ).

إنّه المزاج المعتدل.

إنّه الحياة.

إنّه تخاطيط الأعضاء وتشكّل الإنسان الّذي لا يتغيّر من أوّل عمره إلىٰ آخره. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٧٠)

هو جسم لطيف بخاريّ يتكوّن من لطافة الأخلاط، ينبعث من التّجويف الأيسر من القلب، ويسري إلى البدن في عروق نابتة من القلب؛ يُسمّى بالشّرائين. (شرح تجريد العقائد /٢٨٣)

جسمى است لطيف غير محسوس مخالط باأجسام محسوسه كه أجزاى بدن است[٢]. (گوهر مراد

---

١ ــ كذا في المصدر.

٢ ــ هو الجسم اللّطيف غير المحسوس، المخالط ←

/٤٣٠)

← الحياة، الحيوان، الحيّ، الرّوح الحسّاس.

(٥٧٣) الرّوح الحسّاس هو الّذي يَتَلَقّى ما توردُه الحواسّ الخمس. وكأنّه أصل الرّوح الحيوانيّ وأوّله؛ إذ به يصير الحيوان حيواناً، وهو موجود للصّبيّ الرّضيع. (علم اليقين في أصول الدّين ٢٧٥/١)

← الرّوح.

(٥٧٤) الرّوح الخياليّ هو الّذي يستثبت ما أورده الحواسّ. ويحفظ مخزوناً عنده ليعرضه على الرّوح العقليّ الّذي فوقه عند الحاجة إليه. (علم اليقين في أصول الدّين ٢٧٥/١)

← الرّوح العقليّ.

(٥٧٥) الرّوح العقليّ الّذي به يدرك المعاني الخارجة عن الحسّ والخيال.

هو الجوهر الإنسيّ الخاصّ، ولا يوجد للبهائم ولا الصّبيان. ومدركاته المعارف الضّروريّة الكلّيّة.

(علم اليقين في أُصول الدّين ٢٧٦/١)

← الرّوح الخياليّ.

(٥٧٦) الرّوح الفكريّ هو الّذي يأخذ المعارف العقليّة المحضة، فيوقع بينها تأليفات، وازدواجات، ويستنتج منها معارف شريفة. ثمّ إذا استفاد نتيجتين -مثلاً- ألّف بينهما مرّة أُخرى، واستفاد نتيجةً أُخرى، ولا يزال يتزايد كذلك إلى غير النّهاية. (علم اليقين في أُصول الدّين ٢٧٧/١)

← الرّوح القدسيّ.

(٥٧٧) الرّوح القدسيّ الّذي يختصّ به الأنبياء وبعض الأولياء، ومنه تتجلّى لوائح الغيب، وأحكام الآخرة، وجملة من معارف ملكوت السّماوات والأرض؛ بل من المعارف الرّبّانيّة الّتي يقصر دونها الرّوح العقليّ والفكريّ. (علم اليقين في أُصول الدّين ٢٧٧/١)

← الرّوح العقليّ، الرّوح الفكريّ.

← للأجسام المحسوسة؛ الّتي هي أجزاء البدن.

ز

(٥٧٨) **الزّمان** هو عدد حركات درج الفلك، وهي المدّة المتوهّمة بين حركة الدّرجة الأولى منها وبين حركة مايتلوها من الدّرجة الأُخرى إلى حيث كانت الأُولى فيه. (الرّياض /٥٩)

مرور ساعات اللّيل والنّهار. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٢)

اسم لحركات الفلك. (رسائل الشّريف المرتضى ٢٣/٤)

هو مقدار لحركة الفلك. (شرح العبارات /٢٣٩)

مقدار معيّن من مقادير حركات الأفلاك. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

مؤلّف من آنات؛ يعنون: أنّها أزمنة كثيرة لا تقبل القسمة، لقصر مدّتها. (دلالة الحائرين /٢٠١)

عبارة عمّا ينقسم إلى الماضي وإلى المستقبل. (الأربعين في أُصول الدّين /٢٨١)

چيزى است كه آن منقسم باشد به أجزاء[١]. (البراهين في علم الكلام ٢٩٥/١)

الكمّ المتّصل الّذي لا يكون قارّ الذّات فهو الزّمان. (تلخيص المحصّل /١٣٠)

نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزّمان. (المصدر /١٣٨)

ما يقدّر به كلّ ماينقضي ويتجدّد. (المصدر /٥١٧)

اختلف النّاس في ماهيّة الزّمان على أربعة مذاهب:

أحدها أنّه موجود قائم بنفسه غير جسم ولا جسمانيّ وهو واجب الوجود لذاته.

ثانيها: أنّه جسم يحيط بجميع أجسام العالم وهو فلك معدّل النّهار.

ثالثها: أنّه حركة معدّل النّهار.

رابعها: أنّه مقدار الحركة من جهة التّقدّم والتّأخّر اللّذين لا يجتمعان (أرسطو ومن تبعه). (شرح المقدمات الخمس والعشرون /٤٢)

عبارة عن متجدّد يقدّر به متجدّد آخر.

عبارة عن مقدار الحركة (الفلاسفة). (شرح العقائد النّسفيّة ٧٢/١)

إنّ الزّمان جوهر مستقل؛ أي قائم بنفسه غير مفتقر إلىٰ محلّ يقوّمه، أو حركة تفعله. (شرح المقاصد ١٩٣/١)

---

١ ــ هو ما ينقسم إلى أجزاء (من الماضية والمستقبلة).

هو مقدار حركة السّماء. (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٢٩١)

هو مقدار الحركة الفلكيّة العليا.

مقدار الوجود. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٤)

أمر معلوم الآنيّة مجهول الماهيّة. (الجمهور).

أمر موهوم. (جمهور المتكلّمين).

أمرى است موجود در خارج، از مقولهٔ كم[1]. (الحكماء). (گوهر مراد/٩٣)

هو على قسمين بوجه. أحدهما الزّمان المتّصل وهو مقدار حركة العالم من الأيّام واللّيالي والشّهور والسّنين والقرون. والثّاني الزّمان المنقطع؛ كزمان نموّ النّبات وبلوغ الحيوان وفصول السّنة. (أُصول المعارف /١٢٠)

مقدار الحركة القطعيّة.

مقدار تجدّد الوضع الفلكيّ. (المشهور).

مقدار تجدّد الطّبيعة الفلكيّة بناءاً على الحركة الجوهريّة. (شرح غرر الفرائد /٢٥٧)

متجدّد معلوم يقدّر به متجدّد موهوم. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٩١)

← الحركة، السّرمد، الكمّ الغير القارّ.

---

١ ــ أمر موجود في الخارج، من مقولة الكمّ.

س

(٥٧٩) **السّاكن** هو مايتوالى كونه كائناً في جهة. (في التّوحيد /١٤٣)
ماله سكون. (المعتمد في أصول الدّين /٢٨٠)
هو الّذي حصل في الحيّز بعد أن كان في نفس ذلك الحيّز. (الأربعين في أُصول الدّين /٢١)
هر چه جسم بود يا در جايگاه خود قرار گيرنده بود، يا قرار گيرنده نبود. اگر قرار گيرنده بود او ساكن است[1]. (البراهين في علم الكلام ١٤/١)
إن كان [الجسم] ثابتاً فيه [المكان] فهو السّاكن. (كشف المراد /١٢٧)
كلّ جسم لا بدّ له من مكان ضرورة، وحينئذ إمّا أن يكون لابثاً فيه فهو السّاكن. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي‌عشر /١٠)
← المتحرّك.

(٥٨٠) **السّؤال** الاستخبار. (المعتمد في أصول الدّين /٢٧٨)
مشترك بين طلب العلم وطلب المال. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)
هو طلب الأدنى من الأعلى. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٧)
← الأمر، الدّعاء.

(٥٨١) **السّبب** هو الّذي بوجوده يوجد غيره. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٨٠/٨)
كلّ صفة أو قوّة في شيئ توجب صفة أُخرى. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
الموجبات على ضربين: معنى وصفة؛ فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسمّى علّة، والآخر يوجب ذاتاً آخر، فيُسمّى سبباً. (الرّسائل العشر /٨٤)
مايجب الشّيئ بوجوده ويمتنع بعدمه. (أُصول المعارف /٥٧)
← العلّة.

(٥٨٢) **السّبروالتّقسيم** هو أن نحصر الأمر في قسمين. ثمّ نبطل أحدهما، فنعلم منه ثبوت

---

١ ــ كلّ جسم إمّا لابث في مكانه أو غير لابث، واللّابث هو السّاكن.

الثّاني. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٥)
السّبر والتّقسيم كلاهما واحد. وهو إيراد أوصاف الأصل؛ أي المقيس عليه وإبطال بعضها ليتعيّن الباقي للعلّيّة؛ كما يقال: علّة الحدوث في البيت إمّا التّأليف أوالإمكان. والثّاني باطل... فتعيّن الأوّل. (التّعريفات /٥١)

(٥٨٣) السّبق بالذّات السّبق بالعلّيّة هو تقدّم الفاعل الموجب لوجود معلوله؛ إمّا بذاته وإمّا باستجماعه لجميع ما يتوقّف عليه تأثيره. فهو لا ينفكّ عن وجود المعلول؛ لكنّ العقل يحكم بأنّ الوجود حاصل للمعلول من العلّة، وليس حاصلاً للعلّة من المعلول؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح، ويقال له: السّبق بالذّات. (شوارق الإلهام ٨٩/١)
← التّقدّم بالذّات.

(٥٨٤) السّبق بالزّمان هو كون السّابق في زمان متقدّم على زمان المتأخّر. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢١)
هو تقدّم السّابق الغير المجامع للمسبوق؛ سواء كان عدم اجتماعه معه لذاتي السّابق والمسبوق؛ كتقدّم الأمس على اليوم، أو لأمر آخر؛ كتقدّم الحادث الأمسيّ على الحادث اليوميّ. (شوارق الإلهام ٩٠/١)
← التّقدّم بالزّمان.

(٥٨٥) السّبق بالطّبع هو تقدّم العلّة النّاقصة على المعلول؛ كتقدّم الواحد على الاثنين. (شوارق الإلهام ٩٠/١)
← التّقدّم بالطّبع.

(٥٨٦) السّبق بالعلّيّة هو تقدّم الفاعل الموجب لوجود معلوله إمّا بذاته وإمّا باستجماعه لجميع ما يتوقّف عليه تأثيره. فهو لا ينفكّ عن وجود المعلول؛ لكنّ العقل يحكم بأنّ الوجود حاصل للمعلول من العلّة وليس حاصلاً للعلّة من المعلول؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح. (شوارق الإلهام ٨٩/١)
← التّقدّم بالعلّيّة.

(٥٨٧) السّحر هو شيئ يأخذ البصر. ثمّ يضمحلّ. (التّوحيد للماتريدي /١٨٩)
تخييل ما ليس له حقيقة كالحقيقة. يتعذّر على من لا يعلم وجه الجملة فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٢)
لفظ مشترك بين معنيين: أحدهما، مادقّ ولطف وتعجّب منه العقول والأذهان.
وثانيهما ما يذمّ فاعله، وهو كلّ أمر يخفى سببه، ويتخيّل على غير حقيقته. ويجري مجرى التّموية والخداع. (الألفين /٣٣٠)
إظهار أمر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التّعلّم والتّلمذ.
قالت المعتزلة: هو مجرّد إراءة ما لا حقيقة له بمنزلة الشّعبذة الّتي سببها خفّة حركات اليد أو إخفاء وجه الحيلة فيه. (شرح المقاصد ٢٠٦/٢)

(٥٨٨) السّخاء هو بذل الواجد بحسب الإمكان وأمثالها. (الأقوال الذّهبيّة /١٠٨)
بذل الواجب.
هو البذل بالعطاء.
هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة). (المعتمد في أصول الدّين /١١٦)
هو أن ينفق الأموال فيما ينبغي بقدر ما ينبغي. (الألفين /١٥٩)

آن سهل بودن وآسان شدن انفاق اموال واسباب است به ذوى الحاجات وارباب استحقاق[1].
(گوهر مراد /٤٩٠)
← الإحسان، الجود.

(٥٨٩) **السّخط** هو نفس الكراهة للشّيْ.
(المعتمد في أُصول الدّين /٧٧)
الكراهة تسمّى أيضاً سُخطاً إذا تعلّقت بفعل القبيح من المكلّف؛ غير أنّها لا توصف بذلك إلّا إذا وقع ماكرهه. (الرسائل العشر /٧٧)
إرادة التّعذيب. (تلخيص المحصّل /١٦٩)
← الكراهة.

(٥٩٠) **السّرعة** كيفيّة يقطع بها الحركة، المسافة المساوية في الزّمان الأقلّ أو المسافة الأطول في الزّمان المساوي أو الأقصر. (شرح تجريد العقائد /٣٠٣)
هي كون الحركة بحيث يقطع مسافة مساوية من مسافة حركة أُخرى، في زمان أقصر من زمان قطع تلك الأُخرى؛ أو مسافة أطول من مسافة حركة أُخرى في زمان مساوٍ لزمان قطع تلك الأُخرى.
(شوارق الإلهام ٢/٢٢٥)
← البُطء، الحركة البطيئة، الحركة السّريعة.

(٥٩١) **السّرمد** نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزّمان ونسبة الثّابت إلى الثّابت هو السّرمد.
(تلخيص المحصّل /١٣٨)
← الزّمان، السّرمديّ.

(٥٩٢) **السّرمديّ** مستمر الوجود بين الأزل والأبد. (الرّسائل العشر /١٠٤)
«القديم» و«الأزليّ» هو المصاحب بمجموع الأزمنة المحقّقة والمقدّرة بالنّسبة إلى جانب الماضي. و«الباقي» هو المستمرّ الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. و«الأبديّ» هو المصاحب بجميع الأزمنة محقّقة كانت أو مقدّرة بالنّسبة إلىٰ جانب المستقبل. و«السّرمديّ» يعمّ الجميع. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي‌عشر /١٦)
كون الشّيْ لابداية ولانهاية له. (مفتاح الباب /١١٩)

(٥٩٣) **السّرور** اعتقاد أو ظنّ يتعلّق بالمنافع ودفع المضارّ. (المحيط بالتّكليف /٢١٥)
هو اعتقاد المنافع على بعض الوجوه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٣/٢٩٤)
الظّنّ للمنافع أو دفع المضارّ. (المصدر ١٣/٣٥٩)
انبساط القلب والدّم في البدن. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
متى تعلّق (الاعتقاد) بوصول منفعة إليه (النّاظر)، أو دفع ضرر عنه، سُمّي سروراً. (الرّسائل العشر/٧٥)
← الغمّ.

(٥٩٤) **السّطح** خطوط متّصلة عرضاً. وأقلّه خطّان أربعة أجزاء. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦٢)
إن تألّف خطّان متلاصقان، سُمّي سطحاً.
(الرّسائل العشر/٦٨)
(المقدار) إمّا أن يقبل القسمة في جهتين وهو السّطح... (أُصول الدّين للرّازيّ /٣٤)
الكمّ المتصل القارّ الذّات إمّا أن يكون ذا بعدين وهو السّطح... (تلخيص المحصّل /١٣٠)

---
١ ــ هو أن يسهل على صاحبه إنفاق المال والأسباب على ذوي الحاجات ومستحقّيها.

المحدث إمّا أن يكون متحيّزاً، ويقبل القسمة طولاً وعرضاً هو السّطح... (قواعد المرام في علم الكلام /٤١)

العرض إمّا أن يقتضي النّسبة، ويفترض ذا بعدين (فهو السّطح)... (المصدر /٤٣)

الكمّ القارّ الذّات، إن انقسم في جهتين خاصّة فهو السّطح. (كشف الفوائد /٢٤)

الكمّ المتصل القارّ الذّات إمّا أن ينقسم في جهتين، هو السّطح... (كشف المراد /١٥٣)

السّطح هو مقدار ذو طول وعرض قابل للإشارة، موجود. (المصدر /١٥٧)

السّطح هو طرف الجسم. (المصدر /١٥٧)

إن تألّف خطّان فما زاد في جهتين فهو السّطح. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /١٩)

هو (الكمّ المتّصل) إن قبل القسمة في جهتين فقط، فسطح. (شرح المقاصد ١/١٨٣)

هو نهاية الجسم الطّبيعيّ بتوسّط الجسم التّعليميّ. (شرح المواقف /٣١٢)

إذا تألّف خطّان فما زاد في جهتين؛ بمعنى أن يكون أحدهما في جهة تألّف الخطّ، وهي الطّول، والثّاني يكون في جهة مخالفة لها؛ بأن يكون ملاصقاً له ولا يكون في جهة تأليفه، وهي جهة العرض؛ فذلك سطح. وهو ينقسم في الطّول والعرض؛ لحصول جهتين له. (أكثر المحقّقين من المتكلّمين الأشاعرة). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٣٠)

الكمّ المتّصل القارّ الذّات إمّا ينقسم من جهتين وهو السّطح... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٣)

الممكن الوجود إمّا أن يكون متحيّزاً ومنقسماً من جهتين، هو السّطح... (المصدر /٤٧)

الكمّ القارّ الذّات إن قبل القسمة في الجهات الثّلاث؛ أعني الطّول والعرض والعمق ـ فهو الجسم التّعليميّ وإن قبلها في الجهتين منها فهو السّطح. (شرح تجريد العقائد /٢٢٠)

الكمّ المتّصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهتين، فسطح... (شوارق الإلهام ٢/١٣٣)

اگر مجموع دو بُعد جسم را باهم بدون بُعد سوّم ملاحظه كنند او را سطح نامند[1]. (گوهر مراد /٤٤)

المقدار إن قبلها (القسمة) في جهتين فسطح... (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٨١)

← **البُعد، الخطّ، الكمّ القارّ الذّات، المقدار.**

(٥٩٥) السّعادة هي إدراك لما فيه لذّة وخير للمدرِك. (كشف الفوائد /٩٧)

معاونة الأُمور الإلهيّة للإنسان على فعل الخير. وهي ضدّ الشّقاوة. (محيط المحيط /٤١٠)

← **الشّقاوة.**

(٥٩٦) السّعر هو ما تقع عليه المبايعة بين النّاس. (شرح الأُصول الخمسة /٧٨٨)

هو تقدير البدل الّذي تباع به الأشياء علىٰ جهة التّراضي. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١١/٥٥)

هو تقدير البدل فيما تباع به الأشياء. (تقريب المعارف /٩٤، الاقتصاد الهادي إلىٰ طريق الرّشاد /١٠٦، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٥٧، إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /٣... اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /١٥٨)

هو تقدير البدل فيما يباع به الشّيْ وهو علىٰ ضربين: رخص وغلاء. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٩٤)

هو تقدير العوض الّذي يباع به الشّيْ. (كشف

---

١ ــ إن لوحظ مجموع بُعدين للجسم من دون ملاحظة البُعد الثّالث، يسمّى سطحاً....

المراد /٢٦٩)
تقدير مايباع به الشّيْ. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)
تقدير البدل فيما يباع به الشّيْ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /١٥٨)
تقدير العوض الّذي يباع به الشّيْ طعاماً كان أو غيره. (شرح تجريد العقائد /٣٥٧، جامع العلوم ١٦٨/٢)
← الرّخص، الغلاء.

(٥٩٧) **السّفسطة** هي استعمال الفكر فيما لا ينبغي. (تلخيص الشّافي ١٦٣/١)
إنّ السّفسطة مشتقّة من سوفا إسطا. ومعناه: علم الغلط والحكمة المموّهة. لأنّ «سوفا» اسم للعلم، و«إسطا» للغلط. (شرح المقاصد ٣٠/١، شرح العقائد النّسفيّة ٢٥/١)
المؤلّف من القضايا المشبّهة بالضّروريّات ويسمّى سفسطة. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)
← المغالطة.

(٥٩٨) **السّفه** وضع كلّ شيْ في غير موضعه. (التّوحيد للماتريديّ /١١٤)
هو الزّوال عن الرّسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد في أُصول الدّين /٢٨١)
فعل يخلو عن الحكمة. (بعض أهل السّنة والجماعة). (أُصول الدّين للبزدويّ /٤٩)
السّفه ماليس فيه منفعة للفاعل أو لغيره. (المعتزلة).
الحكمة ماوقع على قصد فاعله، والسّفه ضدّ ذلك. (الأشعرية).
الحكمة ماله عاقبة حميدة. والسّفه على ضدّه. (الشّيخ أبو منصور الماتريديّ). (البداية في أُصول الدّين /٦٢)
هو فعل العبد إذا وقع لغرض. ولم يقع موافقاً للأوامر الشّرعيّة. (مذهب أبي القاسم الكعبيّ). (إرشاد الطّالبين إلىٰ نهج المسترشدين /١٩١)
استعمال قوّه فكرى بود در آنچه واجب نبوده يا زياده بر آنچه واجب بود[1]. (گوهر مراد/٤٨٨)
← الحكمة، العَبَث.

(٥٩٩) **السّفيه** فاعل القبيح ـ أعني الفعل الّذي يتضرّر به ـ يسمّى سفيهاً، واسم السّفيه أصدق منه على العابث. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٦٣)

(٦٠٠) **السّكوت** هو عدم الكلام. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٤٥)
هو ترك التّكلّم مع القدرة عليه. (شرح العقائد النّسفيّة ٨٩/١، التّعريفات /٥٣)

(٦٠١) **السّكون** هو مقام. (التّوحيد للماتريديّ /١٣٧)
هو القرار حيث الوجود. (المصدر /٢٧٨)
هو ترك المحرّك تحريك مايحرّكه. (الرّياض /١٣٦)
إنّما يستعمل حقيقة في المعنى الّذي يضادّ الحركة ويعاقبها. (شرح الأُصول الخمسة /٤٧)
الكون إن بقي وقتين سمّي سكوناً. (في التّوحيد /٧٦)
كونان متواليان في مكان واحد. (أُصول الدّين للبغداديّ /٤٠)
لبث الجوهر في جهةٍ وقتين فصاعداً. (الحدود والحقائق للمرتضىٰ /١٦٢)
هو حلول الجوهر في غيره. وهو التّأليف معه.

---

١ ـ استعمال الفكر فيما لم يجب، أو زائداً على ما وجب.

(المعتمد في أُصول الدّين /٢٨٠)
الكون إذا وجه عقيب مثله، سُمّي سكوناً. (الرّسائل العشر /٧٠)
والسّكون هو عدم الحركة.
هو مضادّ للحركة بعينه. (الاقتصاد في الاعتقاد /١٤٦)
كونان في مكان واحد. (البداية في أُصول الدّين /٢٠)
معنى يوجب كون الجوهر في جهة عقب كونه فيها. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)
هو عبارة عن حصول الجسم الواحد في حيّز واحد أكثر من زمان واحد. (الأربعين في أُصول الدّين /٥)
الحصول الثّاني في الحيّز الأوّل هو السّكون. (أُصول الدّين للرّازيّ /٣٤)
حقيقت سكون عدم حركت است[1]. (البراهين في علم الكلام ١٦/١)
عبارة عن حصوله (الجوهر) في الحيّز الواحد أكثر من زمان واحد.
هو الحصول في الحيّز بعد حصوله في ذلك الحيّز بعينه، حتّىٰ تخرج منه الحركة. (تلخيص المحصّل /١٤٩)
ذهب القلانسيّ إلىٰ أنّ السّكون كونان متواليان في مكان واحد. (المصدر /١٥٠)
هو كونه (الجسم) في حيّز بعد كونه في ذلك الحيّز. (المصدر /٤٤١، قواعد العقائد للطّوسيّ /٨)
حصول في حيّز وقتين فصاعداً. (قواعد المرام في علم الكلام /٤١)
إنّ الجسم واجب الحصول في حيّزٍ مّا. فذلك الحصول إمّا أن يكون أوّل حصوله في الحيّز. وذلك ينافي عدم أوّليّة وجوده، أو حصولاً ثانياً في ذلك الحيّز وهو السّكون.

حصوله (الجوهر) في حيّز أكثر من زمان واحد. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٢٤)
عبارة عن عدم الحركة عمّا من شأنه أن يتحرّك. (قاله الأوائل)
السّكون معنى يوجب لبث الجسم في الحيّز. (السّيد المرتضىٰ، وأبوهاشم). (المصدر /٢٥)
عبارة عن الحصول في الحيّز أكثر من زمان واحد (المتكلّمون).
إنّه عدم الحركة عمّا من شأنه أن يكون متحرّكاً. (قاله الأوائل). (كشف الفوائد /٢٠)
هو الحصول في الحيّز بعد أن كان في ذلك الحيّز. (كشف المراد /١٢٧)
عدم كلّ حركة ممكنة في المكان.
عبارة عن حصول الجسم في حيّز واحد أكثر من زمان واحد. (المتكلّمون).
إنّه عدم الحركة عمّا من شأنه أن يتحرّك. (الحكماء).
عبارة عن حفظ النّسب بين الأجسام الثّابتة على حالها. (المصدر /٢١١)
هو الحصول في مكان واحد أكثر من زمان. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٢٤)
حصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا، وعلى الثّاني إن كان مسبوقاً بحصوله في حيّز آخر فهو الحركة، وإن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز فالسّكون. (شرح المقاصد ٢٥٥/١)
إنّه الحصول في الحيّز أكثر من زمان واحد. (المتكلّمون).
عدم الحركة لا مطلقاً؛ بل عمّا من شأنه أن يتحرّك. (الحكماء). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٣)
إنّه حصول الجسم في مكان أكثر من زمان. هذا في الأين،وفي غيره حفظ النّوع الّذي وقع فيه.

---
١ ــ السّكون في الحقيقة عبارة عن عدم الحركة.

(اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٦١)
حصول ثانٍ في مكان واحد. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /١٠)
عبارة عن الحصول الثّاني في المكان الأوّل فيكون مسبوقاً بالحصول الأوّل بالضّرورة. (المصدر/١١)
(في الأين) حفظ النّسب فهو ضدّ يقابل الحركتين (الصّاعدة والهابطة)، وفي غير الأين حفظ النّوع.
هو الاستقرار زماناً مّا فيما يقع فيه الحركة. وقد يراد به عدم الحركة عمّا من شأنه الحركة.
أمّا في الأين فنعني به حفظ النّسبة الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون مستقرّاً في المكان الواحد. وأمّا في الثّلاثة الباقية (الكمّ والكيف والوضع) فنعني به: حفظ النّوع الحاصل بالفعل من غير تغيير... (شرح تجريد العقائد/٣٠٥)
حصول الجوهر في الحيّز إمّا أن يعتبر بالنّسبة إلى جوهر آخر أولا، وعلى الأوّل إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث وهو الافتراق، وإلّا فالاجتماع، وعلى الثّاني إن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز فهو السّكون. (المصدر/٢٨٩)
كون في آنين في مكان واحد. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٤٢)
كون ثانٍ في مكان أوّل. (مفتاح الباب /١٠٠)
الجوهر في الحيّز إن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز، فالسّكون...
حصول ثان في حيّز أوّل. (شوارق الإلهام ٢/٢٠٢)
حفظ النّسب الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع فيؤول إلى استقرار الجسم في المكان الواحد. (المصدر٢/٢٣٠)
كون في أين واحد وقتاً، والشّيء قبله وبعده فيه. (المصدر٢/٢٣١)

هو سلب الحركة عن موضوع قابل لها. (شرح غرر الفرائد /٢٥٦)
الكون في الحيّز، إن لم يعتبر حصول جوهر في حيّز بالنّسبة إلىٰ آخر، فإن كان مسبوقاً بحصوله في ذلك الحيّز، فسكون. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٥١)
← الأكوان، الاجتماع، الافتراق، الحركة، الزّمان.

(٦٠٢) السّكون في الأين حفظ النّسبة الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون مستقرّاً في المكان الواحد. (شرح تجريد العقائد /٣٠٥)
← الحركة الأينيّة.

(٦٠٣) السّكون في الكم والكيف والوضع أمّا السّكون في الثّلاثة الباقية فنعني به حفظ النّوع الحاصل بالفعل من غير تغيير. وذلك بأن يقف في الكمّ من غير نموّ وذبول وتخلخل وتكاثف، وفي الكيف من غير اشتداد وضعف، وفي الوضع من غير تبدّل إلى وضع آخر. (شرح تجريد العقائد/٣٠٥)
← الحركة في الكيف.

(٦٠٤) السّكون في الكيف
← السّكون في الكمّ والكيف والوضع.

(٦٠٥) السّكون في الوضع
← السّكون في الكمّ والكيف والوضع.

(٦٠٦) سكون النّفس التّفرقة الّتي يجدها الواحد منّا من نفسه إذا رجع إليها، بين أن يعتقد كون زيد في الدّار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه

فيها لخبر واحد من أفناء النّاس. فانّه يجد في إحدى الحالتين مزيّة وحالاً لايجدهما في الحالة الأخرى، تلك المزيّة هي الّتي عبّرنا عنها بسكون النّفس. (شرح الأصول الخمسة /٤٦)

هو مايجده الإنسان من نفسه، عند العلم بالمشاهدات وأنّه لا يضطرب عليه ولا يشكّ فيه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٩٣)

التّفرقة الّتي يجدها الإنسان من نفسه بين أن يعتقد كون زيد في الدّار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها بخبر واحد من أفناء النّاس. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

ونعني بسكون النّفس أنّه متى شكّك فيما يعتقده، لا يشكّ، ويمكنه دفع مايورد عليه من الشّبهة. (الرّسائل العشر /٧٤)

هو قوّة للنّفس تعسر حركتها عند الخصومات، وفي الحروب الّتي يذبّ بها عن الحرايم أو عن الشّريعة لشدّتها. (الألفين /١٦١)

آن ثباتي باشد كه ملكه شود نفس را در خصوص خصومتها وحربهائى كه در محافظت دين وعرض رو نمايد[1]. (گوهر مراد /٤٨٩)

← اليقين.

(٦٠٧) **السّماع** السّماع لفظة محتملة لا يتّحد معناها، ولا ينفرد مقتضاها. فقد يراد الإدراك. وقد يراد بها الفهم والإحاطة. وقد يراد بها الطّاعة والانقياد. وقد يراد بها الإجابة. (الإرشاد /١٣٣)

إذا وصل أثر ذلك التّموّج (الهواء) إلى سطح الصّماخ، أحسّت القوّة السّامعة بذلك الأثر. فذلك الإحساس هو السّماع. (الأربعين في أصول الدّين /١٦٩)

قد يطلق ويراد به الإدراك ؛ كما في الإدراك بحاسّة الأُذُن. وقد يطلق ويراد به الانقياد والطّاعة. وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة. (غاية المرام في علم الكلام /١١٠)

إن تعلّق العلم بكونه (مايخلقه الله) كلاماً من زيادة الكشف بكونه كلاماً؛ لامن جهة كونه موجوداً. سمّي ذلك سماعاً. (المصدر /١٦٩)

هو يحصل بتموّج الهواء الصّادر عن قلع أو قرع إلى أن يصل ذلك التّموّج إلى سطح الصّماخ. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٣٠)

هو يحصل بتموّج الهواء الصّادر عن قلع أو قرع عنيف، بحيث ينقلب الهواء، فيدفع بعضه بعضاً إلى أن يصل إلى القوّة السّامعة الّتي في الصّماخ. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٢٧)

هو قوّة قائمة بالصّماخ تدرك الصّوت. وهو يحصل بتموّج الهواء الصّادر عن قرع أو قلع فيحدث صوت يصل إلى سطح الصّماخ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٩)

← السّمع، قوّة السّمع.

(٦٠٨) **السّمع** هو إدراك المسموع.

إنّ السّمع إنّما هو علم بالسّمع. (الكعبيّ). (أُصول الدّين للبغداديّ /٤٤)

أمّا السّمع بمعنى الإدراك فمشهور لاخفاء به. وأمّا السّمع بمعنى الفهم والعلم فشائع مذكور غير منكور. (الإرشاد /١٣٣)

اتّصال الصّوت بالأُذُن. (أُصول الدّين للبزدويّ /٣٢)

مايدرك به الأصوات، وما يدرك به الكلام. (المصدر /٨٥)

أن يصحّ أن يدرك الأصوات إذا وجدت. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

(٦٠٩) **السّنّة** الّتي يؤخذ عنها أحكام

---

١ ــ هو ملكة وقوّة للنّفس عند الخصومات الحروب الواقعة ذبّاً عن الشّريعة والحرايم.

الشّريعة، فهي المنقولة عن النّبيّ -صلّى الله عليه وآله- إمّا بتواترٍ يوجب العلم الضّروريّ؛ كنقل أعداد الرّكعات، وإمّا بخبرٍ مستفيضٍ يوقع العلم المكتسب. (أصول الدّين للبغداديّ /١٧)

فعل داوم عليه الرّسول -صلّى الله عليه وآله- من النّوافل وأكّد الأمر على غيره بالدّوام عليه. وقيل: كلّ فعل داوم عليه الرّسول -عليه السّلام- ولم يثبت أنّه مخصوص. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)

كلّ فعل أدام الرّسول عليه[1]. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

سنّت، ترك أن منافر عقل نيست اگر بر فعل آن مستحقّ مدح است[2]. (معتقد الإماميّة /٢٣)

السّنّة طريق النّبيّ -عليه السّلام-. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٧)

← البدعة.

(٦١٠) **السّهو** أن لا يعلم ماجرت العادة بأن يصحّ أن يعلمه باضطرار. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)

خطأ من غفلة. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

عدم ملكة العلم.

قد فرّق الأوائل بينه وبين النّسيان، فقالوا: إنّ السّهو زوال الصّورة عن المدرِك خاصّة، دون الحافظ. (كشف المراد /١٨١)

السّهو هو زوال الصّورة المعقولة عن الجوهر العاقل وارتسامها في الحافظ لها. (المصدر /٤٦)

السّهو زوال الصّورة عن المدركة، وإن كان موجوداً في الحافظة. (الحكماء). (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٨)

الحقّ أنّ السّهو عدم ملكة العلم. (المصدر /٩٧)

ذهب أبو عليّ الجبّائيّ إلى أنّ السّهو معنى يضادّ العلم. (المصدر /٩٧)

عدم ملكة العلم.

زوال الصّورة عن المدرِكة خاصّة، دون الحافظة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٦)

هو زوال الصّورة عنها (النّفس) بحيث يتمكّن من ملاحظتها من غير تجشّم إدراك جديد، لكونها محفوظة في خزانتها. (شرح تجريد العقائد /٢٦٠)

هو زوال الصّورة العلميّة عن النّفس مع بقائها في الحافظة.

حالة متوسّطة بين الإدراك والنّسيان. وفيها زوال الصّورة من وجه، وبقاؤها من وجه آخر. (شوارق الإلهام ٢/١٦٩)

← الإدراك، الذّهول، النّسيان.

---

١ — في المصدر هكذا: عليه ذلك [على ذلك].

٢ — هي كلّ ما تركه غير منافر للعقل إن كان يستحق على فعله المدح.

ش

(٦١١) **الشّبهة** تقدير مقدّمتين فاسدتين أو إحداهما يظنّ فيها أنّهما صحيحتان مشبّهةً بالدّلالة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)

مايتصوّر بصورة الدّلالة، ولايكون كذلك. (الرّسائل العشر /٨٥)

حالة للنّاظرة يتميّز[١] فيها له أحد الجائزين عن الآخر. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)

← **الدّلالة، التّخييل.**

(٦١٢) **الشّجاعة** هي الصّبر على الأُمور الكريهة والثّبات فيها. (الأقوال الذّهبيّة /١٠٧)

هي وسط بين التّهوّر والجبن. (تلخيص الشّافي /١٦٤)

توسّط در قوّت غضبيّه را شجاعت نامند[٢].

آن است كه قوّت غضبى مر نفس ناطقه را انقياد نمايد[٣]. (گوهر مراد /٤٨٥)

١ ـ كذا في المصدر. والظّاهر: لا يتميّز.

٢ ـ التّوسط في القوّة الغضبيّة يسمّى شجاعة.

٣ ـ عبارة عن انقياد القوّة الغضبيّة للنّفس النّاطقة.

اعتدال القوّة الغضبيّة السّبعيّة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٩٤)

← **القوّة الغضبيّة.**

(٦١٣) **الشّرّ** هو الضّرر القبيح. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٥/٤٥)

هو الضّرر وما يؤدّي إليه. (المعتمد في أُصول الدّين /٢٨١)

الشّرّ لا معنى له إلّا عدم وجود، أو عدم كمال وجود. (نهاية الإقدام في علم الكلام /١٠١)

عبارة عن عدم كمال الشّيء من حيث هو مستحقّ له. (كشف المراد /٢٣٣)

عدم الشّيء أو عدم كماله. (ابن سينا). (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٥٦)

يطلق على أُمور عدميّة من حيث هي غير مؤثّرة؛ كفقدان كلّ شيء ما من شأنه أن يكون له؛ مثل الموت والفقر والجهل، وعلى أُمور وجوديّة كذلك. (شوارق الإلهام ١/٤٨)

حصول أمر مضادّ ومنافى باشئ از اين جهت كه غير مناسب وغير مختار وناپسنديده است، شرّ

است[١]. (گوهر مراد /٤٤٣)
← الألم، الخير، العدم.

(٦١٤) **الشّرع** في العرف مابيّنه نبيّنا محمّد ـصلّى الله عليه وآله ـ من أحكام الأفعال. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)
عبارة عن أوامره تعالى ونواهيه تعالى. (شرح العقائد النّسفيّة ٦٨/١)
← الدّين، السّنّة، الشّريعة.

(٦١٥) **الشّرط** مايقف عليه وجود غيره أو عدمه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
مايتوقّف عليه شيئ، ولايترتّب عليه من الأُمور المغاير للعلل الأربع. (شرح العبارات المصطلحة /٢٣٨)
كلّ أمر يتوقّف الحكم عليه نفياً أو إثباتاً. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)
گاه باشد كه فاعل در إفادۀ وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امرى ديگر، وآن امر را شرط گويند[٢]. (گوهر مراد/١٥٤)

(٦١٦) **الشّريعة** إنّ الشّريعة سياسة دينيّة لمصلحة العباد في دنياهم وآخرتهم. (إثبات النّبوات /١٦١)
هي اسم لجميع ما شرّعه الله سبحانه، وبيّنه من الطّاعات وترك المحرّمات. (المعتمد في أُصول الدّين /١٩٣)
عبارة عن الظّاهر. (قواعد العقائد للغزاليّ /١١٧)
هي ما شرّع الله تعالى لعباده؛ أي سنّ لهم. (شرح العقائد النّسفيّة ١٢/٢)
← الإسلام، الدّين، السّنّة، الشّرع.

(٦١٧) **الشّعاع** جسم لطيف منير لا يصحّ مع ارتفاع الموانع أن لا يتّصل بالمرئيّات ولا ينفصل من عينه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٥٨/٤)
جسم رقيق مضيئ قويّ الإضاءة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
الضّوء كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظّهور للشّيئ من ذاته؛ كالشّمس والنّار سُمّي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير؛ كالجدار المستنير بضوء الشّمس سُمّي نوراً، والتّرقرق الّذي للشّيئ من ذاته يُسمّى شعاعاً. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٧)
← الضّوء، النّور.

(٦١٨) **الشّعر** (هو) كلّ كلام موزون مقفّىً إذا قصد فاعله ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)
إنّ مقدّماته (القياس) إمّا أن تفيد تصديقاً، أو تصديقاً آخر غير التّصديق؛ أعني التّخييل الجاري مجرى التّصديق، فالثّاني الشّعر. (شرح تجريد العقائد /٢٧٠)
هو المؤلّف من المقدّمات المخيّلة من حيث هي مخيّلة؛ صادقة كانت أو كاذبة، مصدّق بها أو لا. وغايته قبض النّفس أو بسطها أو حثّها أو زجرها إلى غير ذلك من التّأثيرات. والمعتبر في مقدّماته كونها مخيّلة؛ سواء كانت قطعيّة الاستلزام أو لا.
القياس إمّا أن يوصل إلى تصديق أو تخييل... أمّا الموصل إلى التّخييل فهو الشّعر... (شوارق

---

١ ــ حصول أمر مضادّ للشّيء من حيث أنّه ليس بمناسب له ولا مختار ولا مرضيّ، يسمّى شرّاً.
٢ ــ قد يكون الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في قبول الوجود محتاجاً إلى وجود أمر. فذلك الأمر يُسمّى شرطاً.

الالهام ١٨٠/٢)
← التخييل.

(٦١٩) **الشّعور** أوّل علم بالمدرَك. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٩٢)
علم الشّيْ على حسّ. (التّعريفات/٥٦)
أوّل مراتب وصول النّفس إلى المعنى شعور. (شرح المقاصد ١٨/١)
← الإدراك، الإحاطة، العلم.

(٦٢٠) **الشّفاعة** تخرج على وجهين: على ذكر محاسن أحد عند آخر ليقدّر عنده المنزلة والرّتبة، والثّاني أن يدعو له. (التّوحيد للماتريديّ/٣٦٦)
الشّفاعة في أصل اللّغة مأخوذة من الشّفع الّذي هو نقيض الوتر، فكأنّ صاحب الحاجة بالشّفيع صار شفعاً.
هو مسألة الغير أن ينفع غيرَه، أو أن يدفع عنه مضرّة. (شرح الأصول الخمسة/٦٨٨)
طلب رفع المضارّ عن الغير ممّن هو أعلى رتبة منه لأجل طلبه. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)
طلب إسقاط العقاب عن مستحقّه. وإنّما يستعمل في طلب إيصال المنافع مجازاً وتوسّعاً. (رسائل الشّريف المرتضى ١٥٠/١)
إنّها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين المستحقّين للثّواب. (قالته الوعيديّة). (كشف المراد /٣٣٠)
معنى الشّفاعة ماقاله بعض العلماء: إنّه يجعل بعض مقرّبي حضرة الله -عزّوجلّ- وسيلة إليه في مغفرته -تعالى- لذنوب عبده وعفوه عن خطاياه، أو ازدياده في درجاته. (علم اليقين في أصول الدّين ٩٨٣/٢)

(٦٢١) **الشّقاوة** إدراك ما فيه آفة وشرّ. (كشف الفوائد /٩٧)
← السّعادة.

(٦٢٢) **الشّكّ** الظّنّ هو الوقوف بين طرفي الأمر المنظور حتّى لا نرجّح أحدهما على صاحبه. (المعتمد في أُصول الدّين /٢٧٨)
خطور الشّيْ بالبال من غير ترجيح نفيه أو ثبوته. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
اعتدال النّقيضين عند الإنسان. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)
التّصديق العاري عن الجزم، فالرّاجح هو الظّنّ، والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشّكّ. (أُصول الدّين للرّازيّ /٢٢)
الاعتقاد الّذي لا يكون جازماً فإن كان التّردّد على السّويّة فهو الشّكّ. (تلخيص المحصّل /١٥٥)
التّصديق الّذي لا يكون جازماً فإمّا أن يتساوى طرف الإثبات والنّفي منه عند الذّهن وهو الشّكّ... (قواعد المرام في علم الكلام /٢٣)
هو سلب الاعتقاد وتردّد الذّهن بين طرفي النّقيض على التّساوي. (كشف المراد /١٨١)
إنّ الاعتقاد غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ، أو مساوياً فشكّ. (شرح المقاصد ٢٣٠/١)
تردّد الذّهن بين الطّرفين؛ أي بين طرفي الإيجاب والسّلب من غير ترجيح أحدهما على الآخر. (شرح تجريد العقائد /٢٦٠)
تردّد الذّهن بين الطّرفين؛ أي طرفي النّسبة الحكميّة؛ وهما الإيجاب والسّلب من غير رجحان لأحدهما. (شوارق الإلهام ١٦٩/٢)
← الاعتقاد، التّصديق، الشّكّ، الوهم.

(٦٢٣) **الشّكر** هو الاعتراف بنعمة المنعم مع ضرب من التّعظيم. (شرح الأُصول الخمسة /٨١،

المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٢٠/١١ و٢١٥/٢٠، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٤١٥)
هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه التّعظيم له. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٠٠/٨)
هو الاعتراف بالنّعمة مع ضرب من التّعظيم. (جمل العلم والعمل /١٢، رسائل الشّريف المرتضى ١٦/٣، تمهيد الأُصول/٢٥٠)
توطين النّفس على تعظيم المنعم لأجل نعمه مع القصد به إلى تعظيمه. وهو اعتقاد وجوب تعظيم المنعم، والعزم على أنّه لايرتجع عنه في المستقبل، ثمّ يتبعه الاعتراف باللّسان بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه بذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
هو الاعتراف بالنّعمة، مع ضرب من التّعظيم، ولا يكون كذلك إلّا بالقصد. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /١٠٨)
هو ما يكون في القلب من الاعتراف بالنّعم مع التّعظيم أو مايجري على اللّسان من ذلك. (تمهيد الأُصول للطّوسيّ /٢٩٨)
اعتراف بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٤)
هو الاعتراف بالنّعمة مع نوع من تعظيم المنعم بقول أو فعل. (قواعد المرام في علم الكلام /١٥٨)
هو الخضوع والتّذلّل للمشكور. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٤١٤)
لغةً: هو الثّناء على الإحسان، وعرفاً: هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً بحسب المتعلّق. (شوارق الإلهام ١١/١)
← الثّناء، الحمد، المدح.

(٦٢٤) الشّكل فإنّه اسم يقال على ثلاثة معان بتشكيك، وذلك أنّه يقال على الصّورة للشّيء، المدركة بالحواسّ خارج الذّهن؛ أعني شكله وتخطيطه. ويقال على الصّورة الخياليّة الموجودة في الخيال من الشّخص بعد غيبته عن الحواسّ. ويقال على المعنى الحقيقيّ المدرك بالعقل. (دلالة الحائرين /٣٢)
إنّه ما أحاط به حدّ واحد، أو حدود. وفي التّحقيق إنّه من الكيفيّات المختصّة بالكمّيّات وهو هيئة إحاطة الحدّ الواحد أو الحدود بالجسم. (كشف المراد/١١١، شرح تجريد العقائد /٢٨٧)
عبارة عن هيئة إحاطة النّهاية بالجسم. (شرح المقاصد ٦٦/٢)
هو هيئة إحاطة الحدّ الواحد كما في بسيط الكرة أو الحدود؛ إمّا اثنين كما في المخروط، أو أكثر؛ كما في المضلّعات. (شوارق الإلهام ١٩٤/٢)
عبارة است از هيأتى كه عارض شود به سبب احاطه اطراف جسم به جسم[1]. (گوهر مراد /٤٨)
← الجسم، الكرة.

(٦٢٥) الشّمّ هو اتّصال الخيشوم بالمشموم الّذي يكون عنده الإدراك له. (اللّمع/٦٢)
استجلاب محلّ الرّائحة إلى الخيشوم طلباً لإدراكها. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)
ما يدرك به الرّوائح. (أُصول الدّين للبزدويّ /٨٥)
عبارة عن قوّة مرتّبة في زائدتي مقدّم الدّماغ؛ من شأنها إدراك ما يتأدّى إليها بتوسّط الهواء من الأراييح. (غاية المرام في علم الكلام /١٢٥)
هو بالرّوح المصبوب إلى العضو الشّبيه بحلمتي الثّدي في مقدّم الدّماغ باطن الأنف. وآلته الهواء المستنشق الواقع فيما بين المشموم والحاسّة. (تلخيص المحصّل /٤٩٨)
قوّة في الدّماغ يحملها زائدتان شبيهتان بحلمتي

---

١ ــ هو عبارة عن الهيئة العارضة للجسم بسبب إحاطة أطراف الجسم به.

الثّدي نابتتان من مقدّم الدّماغ، قد فارقتا لين الدّماغ قليلاً. ولم يلحقهما صلابة العصب ويفتقر إلى وصول الهواء المنفعل عن ذي الرّائحة إلى الخيشوم، أو وصول أجزاء من ذي الرّائحة إليه؛ لأنّه إنّما يدرك بالملاقاة. (كشف المراد /١٤٧)

هي قوّة مودعة في الزّائدتين النّاتئتين من مقدّم الدّماغ الشّبيهتين بحلمتي الثّدي. يدرك بها الرّوائح بطريق وصول الهواء المتكيّف بكيفيّة ذي الرّائحة إلى الخيشوم. (شرح العقائد النّسفيّة ٣١/١)

هو قوّة موجودة في حلمتين؛ كحلمتي الثّديين ناشئتان من الدّماغ في مقدّمه. قد فارقتا لين الدّماغ قليلاً، ولم تلحقهما صلابة العصب. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٢٨)

هو قوّة مودعة في حلمتين في مقدّم الدّماغ يدرك الرّائحة عند حصول الهواء المتكيّف بها عندها. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٩)

هو قوّة مودعة في الزّائدتين النّابتتين من مقدّم الدّماغ في الخيشوم، الشّبيهتين بحلمتي الثّدي. (شرح تجريد العقائد /٢١٠)

قوّتى است كه حامل آن روحى است كه در دو زائده شبيه به سر پستان كه در خيشوم از مقدّم دماغ رسته شده سارى است(١). (گوهر مراد /١٠٣)

هو قوّة في زائدتي مقدّم الدّماغ كحلمتي الثّدي؛ بها يدرك الرّوائح بوصول الهواء. (تقريب المرام في علم الكلام ٦٥/٢)

← الرّوائح.

(٦٢٦) الشّوق نزاع القلب إلى لقاء المحبوب. (التّعريفات /٥٦)

هو الحركة إلى تتميم هذا الابتهاج (بتصوّر حضرة ذات مّا). (شوارق الإلهام ١٨٨/٢، أصول المعارف /٧٤)

اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب. (جامع العلوم ٢٢٤/٢)

← الابتهاج، السّرور.

(٦٢٧) الشّهوة تَوَقان(٢) النّفس وميل الطّبع إلى المنافع واللّذّات. (التّمهيد للباقلانيّ /٤٨)

ما يقع به إدراك لذّة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٣)

(إذا) اضطررت أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يُسمّى شهوة. (تلخيص الشّافي ٢١٣/٣)

هي كيفيّة حاصلة للحيّ يقتضي الجذب للشّيء. (كشف الفوائد /١٨)

الشّهوة والنّفرة: هما كيفيّتان نفسانيّتان مغايرتان للإرادة والكراهة، فإنّا نريد شرب الدّواء وقت الحاجة، ولا نشتهيه. ونشتهي الملاذّ المحرّمة، ولا نريدها. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٩، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٢٠)

هي تَوَقان النّفس إلى الأُمور المستلذّة. (شرح المواقف/٢٩٠، شرح تجريد العقائد/٢٨٢)

حاصل الشّهوة هي الميل الطّبيعيّ مع الشّعور. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٢٠)

هو الميل طبعاً إلى الملائم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٧)

← الإرادة، النّفرة، اللّذّة.

(٦٢٨) الشّيء إثبات لا غير، وإثبات عن

---

١ ــ هو قوّة تحملها روح في زائدتين شبيهتين بحلمتي الثّدي سارٍ في الخيشوم من مقدّم الدّماغ.

٢ ــ تاق إليه تَوَقاناً؛ أي، اشتاق إليه. (محيط المحيط /٧٥).

الهستيّة . (التوحيد للماتريديّ / ١٠٤)
هو الثّابت الوجود . وقيل : إنّه لا يحدّ لأنّ الحدّ إنّما هو للتّمييز ، والشّيء من حيث إنّه شيء لا يتميّز . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)
هو الموجود . (المعتمد في أُصول الدّين / ٢٧٩)
إنّ حقيقة الشّيء الموجود ؛ كلّ شيء موجود وكلّ موجود شيء . (الأشاعرة) .
إنّ حقيقة الشّيء ، المعلوم . (المعتزلة) . (الشّامل في أُصول الدّين ١ / ٣٤)
ذهب أبو العبّاس النّاشيء إلى أنّ الشّيء هو القديم ، ولا يطلق اسم الشّيء على الحادث إلّا تجوّزاً وتوسّعاً .
ذهب جهم بن صفوان إلى أنّ الشّيء هو الحادث .
ذهب هشام بن الحكم إلى أنّ الشّيء هو الجسم . (المصدر ١ / ٣٥)
هو الذّات ، وهو ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه عند من يثبت المعدوم . ومن لم يقل بذلك فالشّيء عنده هو الموجود . (الحدود والحقائق للبريديّ / ٢٢٤)
← الذّات ، الموجود .

(٦٢٩) الشّيء الذّهنيّ والعقليّ والفرضيّ كون الشّيء عقليّاً يباين كونه فرضيّاً ... العقليّ هو الّذي يجب أن يحدث في العقل إذا عقل العقل ذلك الشّيء ؛ كفوقيّة السّماء . وأمّا الفرضيّ فهو الّذي يفرضه الفارض وإن كان محالا . والذّهنيّ يشملهما . (تلخيص المحصّل / ١٣٣)

(٦٣٠) الشّيء العقليّ
← الشّيء الذّهنيّ والعقليّ والفرضيّ .

(٦٣١) الشّيء الفرضيّ
← الشّيء الذّهنيّ والعقليّ والفرضيّ .

(٦٣٢) الشّياطين إنّهم أجسام لطيفة قادرة على التّشكّل بأشكال مختلفة .
هم الّذين لا يفعلون إلّا الشّرّ . (تلخيص المحصّل / ٢٣٠)
هي القُوَى المتخيّلة في أفراد الإنسان من حيث استيلائها على القُوَى العقليّة وصرفها عن جانب القدس واكتساب الكمالات العقليّة إلى اتّباع الشّهوات واللّذّات الحسّيّة والوهميّة . (شرح المقاصد ٢ / ٥٤ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢ / ١٠١)
أجسام لطيفة قادرة على التّشكّل بأشكال مختلفة . (گوهر مراد / ٢٤٢)
هي أجسام لطيفة ، نفّاذة ، حيّة ، ذوات نفوس قويّة ، غالبة على أجسادها ، قادرة على التّمدّد والانقباض وعلى تشكيل أنفاسها بأشكال مختلفة بعضها ممّا يوجب لها سهولة النّفوذ في المنافذ وعلى الأعمال الشّاقّة . (علم اليقين في أُصول الدّين ١ / ٢٨٩)
← الجنّ ، الشّيطان .

(٦٣٣) الشّيطان هو الّذي كان به كلّ شرّ . (التوحيد للماتريديّ / ٨٨)
هو الّذي يُزيل عن طريق الحقّ بلا شكّ ، ويُوبق في طريق الضّلال . (دلالة الحائرين / ٥٥٣)
ما هو شرّير بالذّات ولا خير له . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٣٢)
← الجنّ ، الشّياطين .

(٦٣٤) الشّيعة أمّا إذا دخل فيه (لفظ الشّيعة) علامة التّعريف فهو على التّخصيص لا محالة لأتباع أميرالمؤمنين ـ صلوات الله عليه ـ على سبيل الولاء ، والاعتقاد لإمامته بعد الرّسول

ـصلوات الله عليه وآله ـ بلا فصل، ونفي الإمامة عمّن تقدّمه في مقام الخلافة... (أوائل المقالات /٣٣)

هم الشّيعة القائلون بإمامة عليّ بعد النّبيّ ـصلّى الله عليه وآله ـ. (المصدر /٤٥٨)

هم الّذين شايعوا عليّاً ـرضي الله عنه ـ وقالوا: إنّه الإمام بعد رسول الله ـصلّى الله عليه وآله ـ واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده.
(التّعريفات /٥٧، جامع العلوم ٢/٢٢٩)

← **الإماميّة، التّشيّع.**

ص

(٦٣٥) الصّارف ما لأجله يمتنع القادر من الفعل على بعض الوجوه.
وقد يقال: (هو) العلم أو الظّنّ أو الاعتقاد بكون الفعل قبيحاً.
وفي حقّ الباري يقال: هو العلم بكون الفعل قبيحاً. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)
ماله ولأجله لا يختار الفاعل الفعل. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)
هو العلم باشتمال الفعل على المفسدة الموجبه لتركه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١١٨)
معنًى موجود في القادر؛ بانضيافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تامّاً لا نعدام المكروه. وعدم الدّاعي لازم له. (المصدر /١٩٤)
← الإرادة، الدّاعي، المفسدة.

(٦٣٦) الصّانع هو المحدث، أو من له فعل. (المعتمد في أصول الدّين /١٣٣)
هو الفاعل بالعلم والإرادة. (شوارق الإلهام ٢/٢٣٧)
← الفاعل، الفاعل المختار، المحدث.

(٦٣٧) الصّبر الكفّ عن الجزع عند الشّدائد. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)
هو مقاومة النّفس للهوى لئلاّ تنقاد لقبائح اللّذّات. (الألفين /١٥٩)
هي فضيلة بها تَقْوى النّفس على احتمال الآلام ومقاومتها على الأهوال. (المصدر /١٦١)
و آن قوّت مقاومت آلام و شدايد باشد، سيّما أهوال تا از معارضهٔ آن شكسته نشود[1]. (گوهر مراد /٤٨٩)
و آن مقاومت نفس باشد با هوا تا مطاوعت لذّات قبيحه از او صادر نشود[2]. (المصدر /٤٩٠)

(٦٣٨) الصّحّة النّفس لها صحّة، هي حسن اعتقادها واعتدال أخلاقها وغير ذلك من الأمور الّتي تتوازن فيها أحوالها.

---

١ ــ هو شدّة مقاومة النّفس للآلام والشّدائد لا سيّما الأهوال؛ لئلاّ تنكسر عند معارضتها.
٢ ــ هو مقاومة النّفس للهوى؛ صوناً عن الانقياد لقبائح اللّذّات.

الجسم له صحّة هي اعتدال أخلاطه وطبعه.
(الأقوال الذّهبيّة /١٠٤)

صحّة النّفس؛ هي كونها في قبول أوامر الله تعالى.... على صيغة لا يوجد منها فعل إلّا ما يوافق قضايا أحكام دين الله تعالى من دون ما يوحيه هواها. (المصدر /١٣٣)

نعني بالصّحّة: اعتدال المزاج. (شرح الأصول الخمسة /١٥٤)

امتزاج من أجزاء مختلفة الأعراض متساوية، ويثبت لا متزاجها حكمة لا يثبت لإفرادها.
(الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٥)

إنّها ملكة في الجسم الحيوانيّ يصدر عنه لأجلها أفعاله الطّبيعيّة وغيرها إلى المجرى الطّبيعيّ غير مأوفة. (كشف المراد/١٩٦، شوارق الإلهام ١٩٢/٢، شرح المقاصد ٢٤٨/١)

ملكة أو حالة يصدر عنها؛ أي لأجلها الأفعال من الموضوع لها سليمة. (الشّيخ الرّئيس). (شرح المقاصد ٢٤٨/١، شرح تجريد العقائد/٢٨٤، شوارق الإلهام ١٩٢/٢)

هيئة بهما (الجذب والهضم) يكون بدن الإنسان في مزاجه وتركيبه بحيث يصدر عنه الأفعال كلّها صحيحة سليمة. (شوارق الإلهام ١٩٢/٢)

← **المرض، المزاج.**

(٦٣٩) الصّحيح الّذي يتردّد بين أن يوجد وأن لا يوجد.

الّذي لا يستحيل وجوده.

وفي عرف الفقهاء: الّذي تتبعه أحكامه إذا لم تكن عقوبة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)

هو الحقّ بعينه. والحقّ هو ما علم صحّته؛ سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليل. (الرّسائل العشر /٨٤)

← **الجائز، الحقّ، الممكن الوجود.**

(٦٤٠) الصّدى يحكي كلاماً مسموعاً؛ إذا قابله قبل صوته فحكاه. (أعلام النبوّة للماورديّ /١١١)

يرجع من مكان ويفعل بحالة النّطق. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)

الهواء المتموّج الحامل للصّوت إذا صادم جسماً أملس؛ كجبل أو جدار بحيث ينصرف هذا الهواء المتموّج إلى الخلف محفوظاً فيه هيئة التّموّج الأوّل، حدث من ذلك صوت، هو الصّداء.
(شرح تجريد العقائد/٢٤٥)

هو ما يجيبك من المؤدّى. (الكلّيّات /٢٠٨)

← **الصّوت.**

(٦٤١) الصّدق هو إثبات شيء لشيء هو له، وإبطال شيء عن شيء ممّا ليس فيه.
(إثبات النبوات /٤٠)

هو إثبات شيء لما هو موجود له، ونفي شيء عمّا هو ليس بموجود له. (راحة العقل /٥١)

هو أن يعلم المخبر أنّ مخبره على ما تناوله.
(المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣٢٧/١٥)

[ما] وافق على وفق مخبره. (أصول الدّين للبغداديّ /١٣)

الخبر عن الشّيء على ما هو عليه في نفسه.
(الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٤)

هو الخبر الّذي مخبره على ما أخبر به. (المعتمد في أصول الدّين /٢٧٩)

إخبار عن أمر على ما هو به. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٣٧٢)

الخبر الّذي لو كان له متناول، لكان على ما تناوله. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)

صدق الحكم مطابقته للواقع. (شرح العقائد النّسفيّة ١٩/١)

هو الخبر المطابق للواقع. (إرشاد الطّالبين إلى نهج

المسترشدين /٢٢١)

هو الإخبار المطابق. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٨)

كون الخبر بحيث يكون حكمه مطابقاً للواقع.

هو الإخبار عن الشّيء على ما هو عليه في نفس الأمر. (مفتاح الباب/١٢٦)

هو إخبار عن المخبر به على ما هو به مع العلم بأنّه كذلك.

هو أن يكون الحكم لشيء على شيء إثباتاً أو نفياً مطابقاً في نفس الأمر.

هو المطابقة للخارج والاعتقاد معاً. (الكلّيّات /٢٠٦)

← الخبر، الخبر الصّدق، الخبر الكذب.

(٦٤٢) الصّراط هو الطّريق للأنفس المنبعثة من النّفس الحسّيّة بافادة المفيدين. وهو على نوعين: صراط مستقيم، وصراط معوجّ. (إثبات النّبوءات /٣٥)

جسر بين الجنّة والنّار تثبت عليه أقدام المؤمنين وتزلّ عنه أقدام الكفّار إلى النّار. (أوائل المقالات /٩٢)

إنّه جسر. (قاله الصّدوق).

في اللّغة هو الطّريق، فلذلك سُمّي الدّين صراطاً، لأنّه طريق إلى الصّواب.

جاء الخبر بأنّ الصّراط أدقّ من الشّعرة وأحدّ من السّيف على الكافر. (تصحيح الاعتقاد /٨٨)

هو طريق إلى الجنّة وطريق إلى النّار. يشرف العبد منه إلى الجنّة ويرى من أهوال النّار. وقد يعبّر به عن الطّريق المعوجّ. والصّراط يوم القيامة هو الطّريق المسلوك إلى الجنّة اوالنّار. (المصدر/٨٩ و ٩٠)

هو طريق بين الجنّة والنّار. يتّسع على أهل الجنّة ويضيق على أهل النّار، إذا راموا المرور عليه. (شرح الأصول الخمسة /٧٣٧)

قيل: إنّه طريق أهل الجنّة وأهل النّار، وإنّه يتّسع لأهل الجنّة ويتسهّل سلوكه لهم، ويضيق على أهل النّار ويشقّ سلوكه حتّى يتعثّروا.

قيل: المراد به الحجج والأدلّة المفرّقة بين أهل الجنّة وأهل النّار والمميّزة بينهم. (الذّخيرة في علم الكلام /٥٣٢، تمهيد الأصول للطّوسيّ /٢٨٨)

هو جسر ممدود على متن جهنّم، وأنّ المكلّفين في المعاد يمشون عليه ويجوزونه، وأنّه أدقّ من الشّعرة وأحدّ من السّيف. (المعتمد في أصول الدّين /١٧٦)

المرادبه: الحجج والأدلّة المفرّقة بين أهل الجنّة والنّار المميّزة بينهم.

قد قال قوم: إنّه طريق أهل الجنّة والنّار. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /١٣٧)

هو جسر ممدود على متن جهنّم. يرده الأوّلون والآخرون. (الإرشاد/٣٧٩، لباب المعقول/٣٨٦، تقريب المرام في علم الكلام ٢٦٠/٢)

هو جسر على جهنّم يجوز عليه الخلق. (أصول الدّين للبزدويّ /١٦٠، الاقتصاد في الاعتقاد/٢٢٠، علم اليقين في أصول الدّين ٩٦٧/٢)

هو جسر ممدود على متن جهنّم أحدّ من السّيف وأدقّ من الشّعرة، تزلّ عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهوي بهم إلى النّار، وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار. (قواعد العقائد للغزاليّ /٦٦)

هو جسر ممدود على متن جهنّم؛ أدقّ من الشّعرة وأحدّ من السّيف. (قواعد العقائد للغزاليّ/٢٢٣، گوهر مراد /٤٧٤)

هو جسر ممدود على متن جهنّم تمرّ عليه الخلائق فيجوزه أهل الجنّة، وتزلّ به أقدام أهل النّار. (البداية في أصول الدّين /٩٢)

هو جسر ممدود على متن جهنّم أدقّ من الشّعر

وأحدّ من السّيف، يعبره أهل الجنّة، ويزلّ فيه أقدام أهل النّار. (شرح العقائد النسفيّة ١٣٨/١، مفتاح الباب /٢١٢)

هو جسر ممدود على متن جهنّم، يرده الأوّلون والآخرون، أدقّ من الشّعر وأحدّ من السّيف. (شرح المقاصد ٢٢٣/٢، شرح تجريد العقائد/٣٩١)

هو جسر بين الجنّة والنّار، أدقّ من الشّعر وأحدّ من السّيف، يتّسع للمطيع ويتضيّق للعاصي. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٤٢٦)

جسر بين الجنّة والنّار يمرّ عليه. وقيل: هو الأعمال الرّديّة الّتي يُسأل عنها ويؤاخذ بها؛ كأنّه يمرّ عليها ويطول المرور بكثرتها، ويقلّ بقلّتها. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٧٧)

عبارت از جسرى است ممدود بر متن جهنّم، أدقّ از شعر و أحدّ از سيف. عبارت از ملكه عدالت است و توسّط ميان افراط و تفريط در اخلاق(١). (گوهر مراد /٤٧٤)

هو الطّريق إلى معرفة الله. (علم اليقين في أصول الدّين ٩٦٦/٢)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصّالحة.

عبارة عن العالِم العامِل الهادي إلى الله -عزّوجلّ- على بصيرة. (المصدر ٩٦٧/٢)

← الصّراط الباطن، الصّراط المستقيم.

(٦٤٣) الصّراط الباطن والظّاهر آدمى را به خداى تعالى دو راه است يكى راه ظاهر، و ديگرى راه باطن. راه باطن راهى است كه از او به خدا توان رسيد. و راه ظاهر راهى است كه به او خداى را توان دانست... راه ظاهر راه استدلال است(٢). (گوهر مراد/١١)

راه خدا بر دو قسم است: راه ظاهر و راه باطن. و راه ظاهر راهى است كه عقل را كار افتاده و به سعى خود آن را پيدا كرده و سلوك در آن نمايد.

و راه باطن راهى است كه خداى تعالى نمايندهٔ آن است و أنبياء را به‌هدايت آن فرستاده(٣). (المصدر /١٤)

← الصّراط، الصّراط المستقيم.

(٦٤٤) الصراط الظّاهر

← الصّراط الباطن والظّاهر.

(٦٤٥) الصّراط المستقيم الطّريق الّذي أمر الله تعالى باتّباعه. (الألفين /٤٢٢)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصّالحة، وبالجملة ما يشتمل عليه الشّرع الأنور.

هو صراط التّوحيد الّذي سلكه جميع الأنبياء وأتباعهم.

هو أميرالمؤمنين -عليه السّلام- (قاله الصّادق -عليه السّلام-). (علم اليقين في أصول الدّين ٩٦٧/٢)

---

١ ــ عبارة عن جسر ممدود على متن جهنّم؛ أدقّ من الشّعر وأحدّ من السّيف.

عبارة عن ملكة العدالة، والتوسّط بين حالتي الإفراط والتّفريط في الأخلاق.

٢ ــ إنّ للإنسان إلى معرفة الله طريقين: صراط ظاهر وصراط باطن. فالصّراط الباطن ما به يتمكّن أن يصل العبد إلى الله.

والصّراط الظّاهر ما به يتمكّن أن يعرف الله. والطّريق الظّاهر هو طريق الاستدلال.

٣ ــ الصّراط إلى الله على ضربين: إمّا باطن وإمّا ظاهر؛ الصّراط الظّاهر طريق وَجَدَه العقل بسعيه وسلك فيه.

والصّراط الباطن طريق أراه الله، وأرسل الأنبياء للهداية إليه.

هو الوسط الحقّ بين الأطراف، ولا عَرْض له. (المصدر ٩٧١/٢)

← الصّراط، الصّراط الباطن.

(٦٤٦) **الصّراط المعوجّ** هي طريق أهل الضّلال. (علم اليقين في أصول الدّين ٩٦٧/٢)

← الصّراط المستقيم.

(٦٤٧) **الصّرفة** فإمّا أن يكون القرآن من فعله تعالى على سبيل التّصديق له فيكون هو العلم المعجز، أو يكون تعالى صَرَّف القوم عن معارضته فيكون الصّرف هو العلم الدّالّ على النّبوّة. (جمل العلم والعمل /١٣، رسائل الشّريف المرتضى ١٩/٣)

هي أنّ الله تعالى سلب العرب العلوم الّتي كانت تتأتّى منهم بها الفصاحة الّتي هي مثل القرآن متى راموا المعارضة، ولو لم يسلبوها لكان ذلك ممكناً. (السّيد المرتضى والنّظّام). (تمهيد الأصول/ ٣٣٤)

الصّرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرف العرب عن معارضة القرآن؛ بأن سلبهم العلوم الّتي كانوا يتمكّنون بها عن معارضة القرآن، (السّيد المرتضى). (نهج المسترشدين في أصول الدّين/ ٥٩، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٣٠٨)

الصّرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرف العرب ومنعهم المعارضة. (النّظّام والمرتضى). (كشف المراد /٢٨١)

هي أنّ الله تعالى صرف همم المتّحدين عن معارضته (القرآن) مع قدرتهم عليها. وذلك؛ إمّا بسلب قدرتهم، أو بسلب دواعيهم، أو بسبب العلوم الّتي لابدّ منها في الإتيان بمثل القرآن. (شرح المقاصد ١٨٤/٢)

الصّرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرفهم عن معارضته (القرآن) إمّا بسلب القدرة، أو الدّاعية، أو العلم الّذي يحصل به المكنة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٢٠)

هو نفي العلوم بأضدادها، أو قطع إيجادها في حال تعاطي المعارضة الّتي لولا انتفاؤها لصحّت منهم المعارضة. (تقريب المعارف /١٠٧)

← التّحدّي، المعارضة، المعجز.

(٦٤٨) **الصّغيرة والكبيرة** أمر إضافيّ فإذا أُضيف ما ينقص عقابه إلى ما يزيد عقابه، يُسمّى الأوّل صغيراً والثّاني كبيراً. وقيل: كلّ معصية لصاحبها ثواب مّا أعظم [من] عقابها[1]. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٥)

ما استغفر منه فهو صغيرة. (قاله البعض). والحقّ فيه؛ (أي في بيان الكبائر والصّغائر) أنّ الصّغيرة والكبيرة إسمان إضافيّان لا يعرفان بذاتيهما كما في الحسنات، فكلّ معصية إن أُضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة. (البداية في أُصول الدّين /٨٤)

الذّنوب كلّها كبائر نظراً إلى اشتراكها في المخالفة، وإنّما سُمّي بعضها صغائر بالنّسبة إلى ما فوقها؛ كالقُبلة، فإنّها صغيرة بالنّسبة إلى الزّنا وكبيرة بالنسبة إلى النظر (قوم من أصحاب الإماميّة).

الكبيرة والصّغيرة يقالان بالإطلاق وبالإضافة، أمّا الأوّل، فالصّغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت. والكبيرة ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت. وأمّا الثّاني، فبالإضافة إلى معصية وطاعة. فالصّغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب تلك الطّاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت... (المعتزلة). (اللّوامع

---

١ ــ كذا في المصدر.

الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٩٤)
← التّوبة، الذّنب الصّغير والكبير، الكبيرة.

(٦٤٩) **الصّفات الأزليّة** كلّ ما كان من أسمائه مشتقّاً من معنى قائم به فذلك المعنى صفة له أزليّة؛ كالحيّ، والقادر، والقدير، والمقتدر، والعالم.
زعم القدريّة أنّ الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة. ولا يمكن وصف المعدوم بأكثر من هذا -تعالى الله من قولهم-. (أصول الدّين للبغداديّ /١٢٣)
← صفات الذّات، الصّفات السّمعيّة والعقليّة.

(٦٥٠) **الصّفات الثّبوتيّة** يعنى صفتي چند كه واجب است اتّصاف واجب تعالى به آنها[١]. (گوهر مراد /١٦٨)
← الصّفات السّلبيّة، صفات الكمال، صفات النّفس، الصّفة النّفسيّة، صفة المعنى.

(٦٥١) **الصّفات الجلاليّة والجماليّة**
الصّفات الجلاليّة هي ما يتعلّق بالقهر والعزّة والعظمة والسّعة. والصّفات الجماليّة ما يتعلّق باللّطف والرّحمة. (التّعريفات/٥٨)
← الصّفات الثّبوتيّة، الصّفات السّلبيّة، صفات الكمال.

(٦٥٢) **الصّفات الجماليّة**
← الصّفات الثّبوتيّة، الصّفات الجلاليّة، الصّفات السّلبيّة.

(٦٥٣) **صفات الذّات** كلّ ما يقع عليه القدرة فهو صفة الفعل... وما لا يقع عليه فهو صفة الذّات.
ما احتمل اختلاف الحال والشّخص فهو صفة الفعل.. (وما) لا يحتمل فهو صفة الذّات. (التّوحيد للماتريديّ /٥٠)
صفات ذاته تعالى هي الّتي لم تزل، ولا يزال موصوفاً بها. (الإنصاف /٣٨)
هي الوصف له بأنّه (تعالى) حيّ قادر عالم. (أي) الذّات مستحقّة لمعناها استحقاقاً لازماً، لا لمعنى سواها. (تصحيح الاعتقاد /٢٥)
ما يستحقّه فيما لم يزل ولا يزال. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٤١)
صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذّات بضدّها؛ كالرّحمة. وصفات الذّات هي ما لا يجوز أن يوصف بضدّها؛ كالقدرة. (الكلّيّات /٢٠٢)
← الصّفات السّمعيّة. صفات الفعل، الصّفة الذّاتيّة، صفة النّفس.

(٦٥٤) **الصّفات السّلبيّة** صفات سلبى هر صفتى را گويند كه بر خداى تعالى روا نبود[٢]. (معتقد الإماميّة /٢٢)
يعنى صفتي چند كه سلب در مفهوم آنها معتبر است نسبت به أموريكه ممتنع است اتّصاف واجب تعالى به آنها، و واجب است نفى و سلب آنها از واجب الوجود[٣]. (گوهر مراد /١٦٨)
← الصّفة، الصّفات الثّبوتيّة.

---

١ ــ هي صفات يجب اتّصاف الواجب تعالى بها.

٢ــ يقال لكلّ صفة لا ينبغي اتّصاف الله تعالى بها صفات سلبيّة.

٣ ــ هي صفات اعتبر في مفهومها السّلب عن أمور يمتنع اتّصاف الواجب تعالى بها، ويجب سلبها ونفيها عنه تعالى.

(٦٥٥) الصّفات السّمعيّة والعقليّة صفات ذاته ما يستحقّه فيما لم يزل ولا يزال، وهو على قسمين: أحدهما عقليّ والآخر سمعيّ. فالعقليّ ما كان طريق إثباته أدلّة العقول مع ورود السّمع به.
أمّا السّمعيّ فهو ما كان طريق إثباته الكتاب والسّنّة فقط. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٤١)

(٦٥٦) الصّفات العقليّة
← **الصّفات السّمعيّة والعقليّة.**

(٦٥٧) صفات الفعل ما احتمل اختلاف الحال والشّخص، فهو صفة الفعل.
كلّ ما يقع عليه القدرة، فهو صفة الفعل. (التّوحيد للماتريديّ/٥٠)
أمّا صفات فعله، فهي تسميات مشتقّة من أفعاله ورد السّمع بها. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٤٢)
معنى صفات الأفعال هو أنّها تجب بوجود الفعل. ولا تجب قبل وجوده....
إنّ صفات الذّات لا يصحّ لصاحبها الوصف بأضدادها، وخلوّه منها، وأوصاف الأفعال يصحّ الوصف لمستحقّيها بأضدادها وخروجه عنها. (تصحيح الاعتقاد /٢٥)
صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذّات بضدّها؛ كالرّحمة. وصفات الذّات هي ما لا يجوز أن يوصف بضدّها؛ كالقدرة. (الكلّيّات /٢٠٣)
← **الصّفات السّمعيّة، صفات الفعل، الصّفة الذّاتية.**

(٦٥٨) صفات الكمال هي العلم والقدرة واخواتهما.
هي العلم التّامّ والقدرة التّامّة. (شرح العقائد النّسفيّة ٥٧/٢)
← **الصّفة.**

(٦٥٩) صفات النّفس الصّفات على ضربين: واجبة وجائزة. فالواجبة على ضربين: أحدهما يجب بلا شرط على الإطلاق، والثّاني يجب بشرط. فما يجب بالإطلاق فهي صفات النّفس. (الرّسائل العشر /٨٠)
هي الصّفات الثّبوتيّة الدّالّة على نفس الذّات دون معنى زائد عليها. (تقريب المرام في علم الكلام ١٣١/١)
← **الصّفات الثّبوتيّة، صفات الذّات، صفة المعنى، صفة النّفس.**

(٦٦٠) الصّفة في الحقيقة ما أنبأت عن معنى مستفاد يخصّ الموصوف وما شاركه فيه. (أوائل المقالات /٥٨)
كلّ أمرٍ زائد على الذّات يدخل في ضمن العلم به أو الخبر عنه؛ نفياً كان أو إثباتاً، حالاً كان أو غير حالٍ، فعلاً كان أو نفي فعل.
وقيل: الصّفة كلّ فائدة تضاف إلى الذّات بلا اعتبار غيره. والحكم فائدة تضاف إلى الذّات ولا يوصف بها إلّا عند حدوث فعل منها أو نفي فعل منها. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٥)
إنّ الصّفة في الأصل هي قول الواصف. فأمّا الصّفة الّتي يوصف تعالى بكونه قادراً وعالماً وغير ذلك فالمراد بها فاعلة الذّات من الحال الّتي يختصّ بها؛ سواء كان للنّفس، أو للمعنى، أو لفاعل.
وأمّا نحن فنسمّي الصّفة والحال ماأوجبته القدرة والعلم من كونه قادراً أو عالماً أو ما يجري مجرى

ذلك . (رسائل الشّريف المرتضى ٢٧/٤)
ما تدلّ على بعض أحوال الذّات الخارج منها . (شرح العبارات /٢٤٠)
في عرف المتكلّمين قد يعبّرون بالصّفة عن الأمر الّذي يكون عليه الموصوف . وربّما سمّوا ذلك حالاً . (الرّسائل العشر /٧٩)
ما عليه الذّات . (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)
هي نفس الوصف ، والوصف هو خبر الخبير عمّن أخبر عنه بأمرٍ مّا .
هي ما وقع الوصف مشتقّاً منها ، وهو دالّ عليها . وذلك مثل العلم والقدرة ، ونحوه . (الأشاعرة) . (غاية المرام في علم الكلام /١٤٤)
كلّ ما يمكن أن يتصوّر ؛ فإن أمكن تصوّره لامع غيره فهو ذات ، وإلّا فهو صفة . (تلخيص المحصّل/٤٣٨ ، قواعد العقائد للطّوسيّ /٣)
هر لفظى كه دلالت كند بر ذات به اعتبار اتّصافش به صفتى از صفات آنرا صفت گويند. هرچه عرض و قائم به غير است آن را صفت خوانند[1] . (گوهر مراد /١٦٩)
في الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذّات يفهم من ضمن فهمه الذّات ؛ ثبوتيّاً كان أو سلبيّاً . (الكلّيّات /٢٠٣)
← الحال ، الذّات ، صفة المعنى .

(٦٦١) الصّفة الذّاتيّة هي الّتي لو قدّرنا انتفاءها (الصّفات) وجب انتفاء الذّات ولو تصوّر ثبوت الذّات مع انتفائها لوجب انقلاب جنسها . (المعتمد في أصول الدّين /٤٤)
← الصّفات السّمعيّة ، صفات الفعل ، صفة النّفس .

---
١ ــ كلّ لفظة تدلّ على الذّات باعتبار اتّصافها بصفة من الصّفات يسمّى صفة . كلّما كان عرضاً قائماً بالغير يسمّى صفة .

(٦٦٢) صفة المعنى (الصّفة المعنويّة)

قسّموا الصّفات أربعة أقسام : منها صفة النّفس ... ومنها صفة المعنى . وهي كلّ صفة معلّلة بمعنى زائد على الموصوف . وعبّر بعضهم عن صفة المعنى ، فقال : هي كلّ صفة جائزة . (الشّامل في أصول الدّين ١٨٣/١)
إنّ الصّفات عندهم (الأشاعرة) إمّا صفات نفسيّة ، وإمّا صفات معنويّة . أمّا النّفسيّة ؛ فهي ما يلزم نفس الموصوف ، ويبقى معها ما بقيت ؛ كالتّحيّز للجوهر . والمعنويّة ما تكون معلّلة بمعنى ؛ كالعالميّة المعلّلة بالعلم . والعلم عندهم معنى هو علّة لكونِ محلّه عالِماً . (تلخيص المحصّل /٢٣٩)
مرادهم (المشايخ) بالصّفة النّفسيّة صفة ثبوتيّة يدلّ الوصف بها على نفس الذّات دون معنىً زائد عليها ... وتقابلها المعنويّة ، وهي صفة ثبوتيّة دالّة على معنىً زائد على الذّات ؛ ككون الجوهر حادثاً ومتحيّزاً وقابلاً للأعراض . (شرح المقاصد ١٤٣/١)
← صفة النّفس .

(٦٦٣) الصّفة المعنويّة

← صفة المعنى .

(٦٦٤) صفة النّفس (الصّفة النّفسيّة) هي الّتي تدخل بها الذّات في كونها معلومة . (تمهيد الأصول للطّوسيّ /٧٢)
صفة النّفس عندنا (الأشاعرة) كلّ صفة إثبات راجعة إلى ذات لا لمعنى زائد عليها .
صفة النّفس كلّ صفة دلّ الوصف بها على الذّات دون معنى زائد عليه (أبو جعفر الإسكافيّ) .
صفة النّفس كلّ صفة لا يصحّ توهّم انتفائها مع

بقاء النّفس. (أبو جعفر الإسكافيّ). (الشّامل في أصول الدّين ١/١٨٢)
صفة النّفس هي الصّفة اللّازمة للنّفس. (معظم المعتزلة). (المصدر ١/١٨٣)
هي ما يلزم نفس الموصوف ويبقى معها ما بقيت. (تلخيص المحصّل/٢٣٩)
صفة ثبوتيّة يدلّ الوصف بها على نفس الذّات دون معنى زائد عليها؛ ككون الجوهر جوهراً. (شرح المقاصد ١/١٤٣)
ما لا يحتاج في وصف الشّيء به إلى تعقّل أمر زائد عليه؛ كالإنسانيّة.
هي الّتي تدلّ على الذّات دون معنى زائد عليها. (شرح المواقف/١٦٠)
ما لا يصحّ توهّم ارتفاعه عن الذّات مع بقائها. والمعنويّة تقابلها. فهي ما يصحّ توهّم ارتفاعه عن الذّات مع بقائها. (المصدر/١٩٠)
هي الّتي لا يحتاج وصف الذّات بها إلى تعقّل أمر زائد عليها؛ كالإنسانيّة والشّيئيّة.
هي الّتي تدلّ على الذّات دون معنى زائد عليه. والمعنويّة ما يدلّ على معنى زائد على الذّات. (الكلّيّات/٢٠٣)
المراد بالصّفات النّفسيّة ما لا يحتاج في وصف الشّيء به إلى تعقّل أمر زائد عليه؛ كالإنسانيّة... وتقابلها الصّفات المعنويّة الّتي تحتاج في الوصف بها إلى تعقّل أمر زائد على ذات الموصوف؛ كالتّحيّز والحدوث.
وبعبارة أُخرى، الصّفة النّفسيّة هي الّتي على الذّات دون معنًى زائد عليها. والمعنويّة ما تدلّ على معنًى زائد على الذّات.
الصّفة النّفسيّة ما لا يصحّ توهّم ارتفاعها عن موصوفها. والمعنويّة ما يقابلها. (شرح المواقف/١٦٠)
← **الصّفات الثّبوتيّة، صفات الذّات، صفة المعنى.**

(٦٦٥) الصّفة النّفسيّة
← **صفة النّفس، صفات النّفس.**

(٦٦٦) الصّكّة عبارةٌ عن تأليف حاصل بين جسمين عقيب حركات متوالية، أو حركات ثقل بينها السّكنات. (في التّوحيد/١١٧)
← **التّأليف، الصّوت.**

(٦٦٧) الصّلابة التزاق أجزاء الجسم بحيث يصعب تفكيكها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٤)
هي تهيّؤ لأن لا ينفعل بسرعة. (تلخيص المحصّل/١٣١)
هي عبارة عن التّأليف. (المصدر/١٤٠)
اللّين كيفيّة يكون الجسم بها مستعدّاً للانغمار، ويكون للشّيء بها قوام غير سيّال، فينفصل عن موضعه، ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة وإنّما يكون قبوله للغمر من الرّطوبة وتماسكه من اليبوسة.
والصّلابة كيفيّة تقتضي مقابل ذلك. (كشف المراد/١٦١)
كيفيّة تقتضي ممانعةً من قبول الغمر، ويكون للشّيء بها بقاء شكل وشدّة مقاومة؛ نحو «اللّا انفعال». (شرح المقاصد ١/٢٠٤)
اللّين كيفيّة تقتضي قبول الغمر إلى الباطن ويكون للشّيء بها قوام غير سيّال، فينتقل عن وضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. والصّلابة ما يقابله. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← **التّأليف، اللّين.**

(٦٦٨) الصّلاح هو النّفع أو ما أدّى إليه. (الذّخيرة في علم الكلام/١٨٦)

ضدّ الفساد.
وكلّ ما عرى عن الفساد يسمّى صلاحاً.
هو الفعل المتوجّه إلى الخير من قوام العالم وبقاء النّوع عاجلاً، والمؤدّي إلى السّعادة السّرمديّة آجلاً. (نهاية الإقدام في علم الكلام /٤٠٦)
← **الأصلح، الفساد.**

(٦٦٩) **الصّمد** هو السّيّد الّذي يُصمد إليه في الأمور، ويقصد في الحوائج. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٣٧، علم اليقين في أصول الدّين ١/١٤٠)
في اللّغة: هو السّيّد الّذي يرجع إليه في الحوائج. (التّبصير في الدّين /٢١)
في اللّغة على معنيين: أحدهما أنّه لا جوف له. وهذا يوجب أن لا يكون جسماً ولا جوهراً. والثّاني هو السّيّد الّذي يرجع إليه في الحوائج. (المصدر /١٤٥)
هو السّيّد المصمود إليه في الحوائج. (أساس التّقديس /٢٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٨٧، الكلّيّات /٢٠٩)
هو الّذي يصمد إليه في الحوائج، ويقصد إليه في الرّغائب.
هو الّذي لا جوف له، وهو بهذا المعنى لا يجوز إطلاقه على الله تعالى إلّا مجازاً. (علم اليقين في أصول الدّين ١/١٤٠)

(٦٧٠) **الصّواب** أظهر من كلّ ما تحدّه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٥)
هو الّذي يليق بالحكمة من الفعل الحسن بدلالة أنّه يطّرد استعماله في ذلك. (تمهيد الأصول للطّوسيّ /٢١٦)
هو المطابق لما في نفس الأمر. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٢)
هو الأمر الثّابت في نفس الأمر لا يسوغ إنكاره.
والصّواب يستعمل في مقابلة الخطأ. ويستعملان في الفروع المجتهدات؛ كما أنّ «الحقّ والباطل» يستعملان في الأصول والمعتقدات. (الكلّيّات /٢٠٧)
← **الباطل، الحقّ، الحكمة، الخطأ، السّفه.**

(٦٧١) **الصّوت** يتولّد في الهواء هواء بعد هواء إلى أن يتولّد في الهواء الّذي يلي الصّماخ. (أوائل المقالات /١٢٧)
هي جسم لطيف يثبت في الجوّ. (للنّظّام). (المعتمد في أصول الدّين/٩١)
والاعتماد يولّد على وجهين: أحدهما في جهته والآخر في غير جهته. فما يولّد في جهته على ضربين: أحدهما يولّد بشرط والآخر يولّد بغير شرط.
الّذي يولّده بشرط، الصّوت، فإنّه لا يولّد إلّا بشرط المصاكّة. (الرّسائل العشر /٧٢)
ما يسمع من الهواء المنضغط؛ إمّا عن قرع بعنف، أو قلع بشدّة. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)
هي كيفيّة محسوسة بحاسّة السّمع. (كشف الفوائد /٢٣)
هو كيفيّة مسموعة يحصل من تموّج الهواءين: قارع ومقروع إلى أن يصل إلى سطح الصّماخ وهو غير باق بالضّرورة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٨٥)
كيفيّة تحدث في الهواء بسبب تموّجه المعلول للقرع الّذي هو إمساس عنيف، والقلع الّذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارع والمقلوع للقالع.
الصّوت عندنا يحدث بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير لتموّج الهواء، والقرع والقلع، كسائر

الحوادث. (شرح المقاصد ٢١٦/١)
إنّه جوهر ينقطع بالحركة (النّظّام).
إنّه عبارة عن التّموّج الحاصل في الهواء من القلع والقرع.
إنّه نفس القرع والقلع.
إنّه عرض مسموع يحدث من التّموّج الحاصل في الهواء الّذي سببه القلع، أو القرع. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٥)
هو كيفيّة مسموعة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٦٣)
قيل هو نفس التّموّج. وقيل هو القرع والقلع، اللّذان هما سببا التّموّج. والصّحيح أنّه الكيفيّة الحاصلة من التّموّج، لا نفسه. (شوارق الإلهام ١٥٢/٢)
كيفيّتى است كه حادث شود در هوا به سبب تموّجى كه حاصل شود، از برخوردن دو چيز به هم از روى عنف، و يا از جدا شدن دو چيز از هم به طريق عنف به شرط مقاومت هر دو به هم[1]. (گوهر مراد /١٠٣)
كيفيّة قائمة بالهواء تحدث بسبب تموّجه بالقرع أو القلع، فتصل إلى الصّماخ بسبب وصول محلّها وهو الهواء. (الكلّيّات /٢٠٨)
← السّمع، الكيفيّة المحسوسة، القرع والقلع.

(٦٧٢) **الصُّور** إنّه آلة إذا نُفخ فيها يظهر منها صوت عظيم.. وهي الآلة المعروفة المستعملة بأمر السّلطان علامة لبعث الجنود من البلد ونحو ذلك.
إنّه قرن من نور لا يكون له صوت مخصوص (محسوس). (علم اليقين في أُصول الدّين ٨٩٢/٢)
إنّ النّفخ في الصُّور استعارة. والمراد منه البعث والنّشر. (المصدر ٨٩٣/٢)

(٦٧٣) **الصّورة** ما به الشّيء بالفعل. (شرح العبارات /٢٣٨)
هي الحياة المشار إليها بنفس الحسّ. (كنز الولد /٨٧)
شكل الشّيء وتخطيطه. (عند الجمهور). (دلالة الحائرين /٢٦)
الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ وهو الصّورة... (تلخيص المحصّل /١٢٩)
الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه؛ كالإنسانيّة لبدن الإنسان كان صورة. (المصدر /٤٣٩، كشف الفوائد /١٣)
والحالّ إن كان مقوّماً لمحلّه؛ كالإنسان لبدن الإنسان، كان صورة. (قواعد العقائد للطّوسيّ /٤)
الجوهر إمّا أن يكون حالّاً مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصّورة. (قواعد المرام في علم الكلام /٤٣)
إنّ الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه وعلّة مّا في وجوده، سمّي صورة. (كشف الفوائد /١٣)
هي الجزء الحالّ من أجزاء الجسم. (المصدر /١٤)
الحالّ في الأوّل (أي المادّة) يسمّى صورة. (كشف المراد /١٠٠)
الجوهر إمّا أن يكون مقارناً للمادّة، فإمّا أن يكون محلّاً وهو الهيولى، أو حالّاً وهو الصّورة. (المصدر /١٠١)
والحالّ قد يكون بحيث لا يتقدّم ولا يتحصّل المحلّ بدونه، فيسمّى صورة. (شرح المقاصد ١٧٤/١)
الجوهر إن كان حالّاً في جوهر آخر، فهي الصّورة. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

---
١ ــ كيفيّة تحدث في الهواء للتّموّج الحاصل من قرع شيء بشيء بعنف أو قلع شيء من شيء بعنف بشرط مقاومتهما معاً.

الجوهر إمّا حالٌ فهو الصّورة، وهو الجوهر المقوّم لما يحلّ فيه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٢٧)

الممكن الموجود إمّا أن يكون قائماً بالموضوع أولا، والأوّل العرض. والمراد بالموضوع هو المقوّم لما يحلّ فيه. والثّاني إمّا أن يكون له دخل في التّحيّز أولا، والثّاني المجرّد، وهو إمّا أن يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التّعلّق بالماديّات أولا. والأوّل النّفس والثّاني العقل. والأوّل من القسم الثّاني إمّا ان يكون محلّاً وهو المقوّم بما يحلّ فيه وهو المادّة والهيولى، أو حالّاً؛ أعني المقوّم لما يحلّ فيه وهو الصّورة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٢)

الجوهر إن كان مقارناً للمادّة؛ فإمّا أن يكون حالّاً في جوهر آخر وهو الصّورة... (شرح تجريد العقائد /١٣٦)

الجوهر إمّا مفارق عن الوضع في ذاته وفعله وهو العقل، أو مفارق في ذاته دون فعله وهو النّفس، أو مقارن للوضع؛ فإمّا أن يكون محلّاً لجوهر آخر وهو المادّة، أو يكون حالّاً في جوهر آخر وهو الصّورة. (شوارق الإلهام ٣/٢)

الحالّ الّذي يتبدّل هويّة المحلّ المتقوّم بتبدّله. (المصدر ٢١١/٢)

چيزى باشد كه بعينه آن شيء نباشد امّا موافق آن شيء باشد[١]. (گوهر مراد /٢٦)

موجود قائم بهغيربر دو گونه است يكى: آن كه آن غير مستغنى از او باشد كه اگر او ازين غير زايل شود و چيزى به جاى او نيايد آن غير زايل نشود؛ چون بياض نسبت به جسم، و اين قسم است كه عرض نام اوست. دوّم: آن كه غير مستغنى از او نباشد بالمعنى المذكور و اين قسم را صورت خوانند[٢]. (گوهر مراد /٣٨)

هي الّتي يلزم منها وجود الشّيء. فمعها يكون الشّيء بالفعل؛ كصورة السّرير. (أصول المعارف /٥٧)

في الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذّات يفهم في ضمن فهمه الذّات؛ ثبوتيّاً كان أو سلبيّاً.

الجسم مركّب من حالّ ومحلّ، والحالّ هو الصّورة، والمحلّ هو الهيولى. (الكلّيّات /١٣٠)

جوهر بسيط لا وجود لمحلّه دونه؛ فهي عرض على طريقة المتكلّمين، وجوهر على طريقة الفلاسفة. (المصدر /٢٠٧)

ما يكون وجود الشّيء معه بالفعل البتّة. (تقريب المرام في علم الكلام ١٣٩/١)

← الحالّ، الجسم، العلّة الصّوريّة، العلّة المادّيّة، المحلّ، الهيولى.

(٦٧٤) الصّورة العرضيّة هي ما يلحقها (المادّة) من الأعراض اللّازمة أو المفارقة. (كشف المراد /٩٧)

← العرض، الصّورة.

(٦٧٥) الصُّورة المعدنيّة (من القُوى) هي ما اتّصف بصورة حافظة لبسائطه عن التّفرّق، جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأً لشيء آخر. (كشف المراد /١٢٣)

← النّفس النّباتيّة.

(٦٧٦) الصّورة النّوعيّة هي الإدراك العقليّ، لا الشّكل والتّخطيط. (دلالة الحائرين /٢٧)

---

١ ــ هي الّتي لا تكون عين ذلك الشّيء إلّا أنّها توافقه.

٢ ــ الموجود القائم بالغير على قسمين: أحدهما ما يستغني عنه الغير؛ بحيث إن زال عن الغير، لا يتغيّر ذلك الغير؛ كالبياض إلى الجسم، وهذا هو العرض.

والثّاني ما لا يستغني عنه الغير بالمعنى المتقدّم. وهذا هو الصّورة.

ض

(٦٧٧) الضّدّ هو الّذي يتعاقب معه الشّيء على محلّ واحد، ولا يجامعه. (الاقتصاد في الاعتقاد /٧٤)

ذات وجوديّة تقابل ذاتاً أُخرى في الوجود. (كشف المراد /١٢)

هو الذّات الوجوديّة المعاقبة لذات أُخرى وجوديّة في الموضوع مع كونها في غاية البعد عنها. (المصدر /١٠٢)

إنّ الضّدّ موجود معاقب لموجود آخر في الموضوع. (شرح تجريد العقائد /١٤)

← **تقابل التّضادّ، الضّدّان، المتضادّان، المتقابلان.**

(٦٧٨) الضّدّان هما اللّذان ينا في أحدهما صاحبه، ولا يثبت معه. (إثبات النّبوءات /١١٢)

كلّ شيئين لا يصحّ أن يجتمعا معاً في وقت واحد لما يرجع إلى ذاتيهما. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٥)

ما صحّ حدوثهما على طريق البدل لا على وجه التّخيير. ويستحيل اجتماعهما. (المعتمد في أُصول الدّين /٤٣)

هما الشّيئان الوجوديّان اللّذان لا يجتمعان في زمان واحد، في محلّ واحد، من جهة واحدة. (شرح العبارات /٢٣٨)

ما كان كلّ واحد منهما بالعكس من صفة صاحبه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرّسائل العشر /٨١)

على الحقيقة هما المتنافيان في الوجود تنافياً بالذّات، مثاله: الفناء والجواهر.

وقدتطلق لفظة التّضادّ فيما يتنافيان بشرط اتّحاد المحلّ؛ نحو السّواد والبياض.

وقد يطلق فيما يتنافيان بشرط اتّحاد الجملة؛ نحو: العلم والجهل. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٥)

إنّ المتكلّمين اختلفوا في حدّ الضّدّين. فمنهم من قال: إنّ حقيقة الضّدّين كلّ عرضين يستحيل اجتماعهما في المحلّ الواحد... كلّ عرضين يوجب أحدهما عكس ما يوجبه الآخر مع استحالة اجتماعهما في المحلّ الواحد. (لباب العقول /٤٥)

عبارة عمّا لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. (اصطلاح المتكلّمين). (غاية المرام في علم الكلام /١٨٧)
هما الوصفان الوجوديّان اللّذان يمتنع اجتماعهما لذاتيهما. (تلخيص المحصّل /٢٣٢)
المتقابلان إن كانا وجوديّين؛ فإن عقل كلّ واحد منهما بانفراده فهما الضّدّان. (كشف الفوائد /٢٩)
هما اللّذان بينهما غاية التّباعد. (كشف المراد /١٦٥)
هما الذّاتان الوجوديّتان اللّتان لا تجتمعان وبينهما غاية التّباعد. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٣٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٣٦)
المتقابلان؛ إمّا أن يكونا وجوديّين، أو أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً، فإن كان الأوّل؛ فإمّا أن يمكن تعقّل أحدهما بدون الآخر أو لا، فإن كان فهما الضّدّان... (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٣٦)
المتقابلان هما اللّذان لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد في زمان واحد. فإن كانا وجوديّين وأمكن تعقّل أحدهما منفكّاً عن الآخر، فهما ضدّان. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٦)
عندهم (المتكلّمين) معنيان يستحيل اجتماعهما في محلّ واحد. (شرح تجريد العقائد /١٥)

(٦٧٩) الضّدّان الحقيقيّان هو ما ذكرنا مع قيد آخر: (هما العرضان اللّذان من جنس واحد، فلا يجتمعان في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حصولهما فيه على التّعاقب، وقد يخلو المحلّ منهما، وبينهما غاية التّباعد، كالسّواد والبياض. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٣٨)
قد يشترط في الضّدّين أن يكون بينهما غاية الخلاف والبعد فيسمّيان بالمتعاندين. والضّدّان بهذا المعنى يسمّيان بالحقيقيّين. (شرح تجريد العقائد/١٠٥)
هما وجوديّان. فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلاف؛ كالسّواد والبياض فحقيقيّان، وإلّا؛ أي فإن لم يشترط؛ كالحمرة والصّفرة فمشهوريّان. (شوارق الإلهام ١/١٧٩)
← الضّدّان، الضّدّان المشهوريّان.

(٦٨٠) الضّدّان المشهوريّان هما العرضان اللّذان من جنس واحد. فلا يجتمعان في محلّ واحد، في وقت واحد، ويمكن حصولهما فيه على التّعاقب، وقد يخلو المحلّ منهما. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٣٧)
المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولا، والثّاني إن لم يعقل كلّ منهما إلّا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايفان، وإلّا فهو الضّدّان المشهوريّان. (شرح تجريد العقائد/١٠٥)
هما وجوديّان، فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلاف؛ كالسّواد والبياض فحقيقيّان، وإلّا. فمشهوريّان. (شوارق الإلهام ١/١٧٩)
← الضّدّان، الضّدّان الحقيقيّان.

(٦٨١) الضّرر كلّ ألم وغمّ أو ما يؤدّي إليهما من غير أن يعقّبا نفعاً يوفّى عليه، يوصف بأنّه ضرر ومضرّة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤١/١٤)
هو الألم والغمّ الّذي لا نفع فيه. (المعتمد في أصول الدّين/١١٧)
← الألم، الغمّ.

(٦٨٢) الضّرورة ما حمل عليه الشّيء، وأكره وأجبر عليه، ولو جهد في التّخلّص منه

وأراد الخروج عنه واستفرغ في ذلك مجهوده لم يجد منه انفكاكاً، ولا إلى الخروج عنه سبيلاً. (اللّمع/٧٥)

في أصل اللّغة هي الإلجاء. وفي العرف إنّما يستعمل فيما يحصل فينا لامن قِبَلنا؛ بشرط أن يكون جنسه داخلاً تحت مقدورنا. (شرح الأصول الخمسة/٤٨)

كلّ فعل لا يمكن التخلّص منه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٥)

← الاضطرار، الإلجاء، الضّروريّ.

(٦٨٣) الضّروريّ

← البديهي، التصديق الضّروريّ، التصوّر الضّروريّ، العلم الضّروريّ.

(٦٨٤) الضّروريّات الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة؛ فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيّات، أو الإحساس وهو الضّروريّات. (تلخيص المحصّل/١٥٤)

هي مبادىء البراهين المفيدة لليقين. (شوارق الإلهام ٢/١٦٣)

← الاعتقاد، التّصديق البديهي، التصديق الضّروريّ، العلم الضّروريّ، العلم البديهي.

(٦٨٥) الضّعف هو اعتبار المحلّ الثّابت بالقياس إلى حالّ فيه غير قارّ، تتبدّل نوعيّته إذا قيس ما يوجد منه في آنٍ إلى ما يوجد في آن آخر، بحيث يكون ما يوجد في كلّ آنٍ متوسّطاً بين ما يوجد في الآنين المحيطين به، ويتجدّد جميعها على ذلك المحلّ المتقوّم دونها من حيث هو متصرّف بها على تلك الغاية. (شوارق الإلهام ٢/٢١١)

هو الكيفيّات الاستعداديّة الّتي هي من جنس الاستعداد. وهي استعداد شديد على أن ينفعل؛ أي تهيّؤ لقبول أثرٍ مّا بسهولةٍ وسرعة. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٤٩)

← الاشتداد، الكيفيّات الاستعداديّة.

(٦٨٦) الضّلال سلوك طريق لا يوصل إليه (المطلوب). (شرح العقائد النسفيّة ١/١٢٩)

سلوك ما لا يوصل إلى المطلوب. (شرح المواقف/١٤)

هو الجهل المركّب. وهو عدم العلم مع ادّعاء العلم.

وقيل: الضّلال الاعتقاد الباطل الحاصل عن شبهة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١١)

كلّ عدول عن النّهج؛ عمداً أو سهواً، قليلاً كان أو كثيراً فهو ضلال. (الكلّيّات/٢١٠)

هو أن تُخطيء الشّيء في مكانه ولم تهتد إليه.

العدول عن الطّريق المستقيم. ويضادّه الهداية. (المصدر/٢١٣)

← الشّبهة، الهداية.

(٦٨٧) الضّوء هو اللّون.

هو الظّهور المطلق. (كشف المراد/١٦٦)

كيفيّة يكون الجسم بها مستنيراً إمّا من ذاته؛ كما في الشّمس، أو من غيره؛ كما في المستضيء بنور غيره. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٤، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٦)

إنّه كيفيّة هي كمال أوّل للشّفّاف من حيث هو شفّاف.

إنّه كيفيّة لا يتوقّف الإبصار بها على الإبصار بشيء آخر. (شرح المقاصد ١/٢١٣)

إنّ الضّوء جسم ينفصل عن الأجسام ويتحرّك؛

كالضّوء المنحدر عن الكواكب.
إنّه عرض وهو محسوس بحسّ البصر، فلا يفتقر إلى تعريف.
إنّه كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظّهور للشّيء من ذاته؛ كالشّمس سُميّ ضوءاً.... (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٧٦)
هو عرض قائم بالمحلّ، معدّ لحصول مثله في الجسم المقابل لمحلّه. (شرح تجريد العقائد/٢٤٢)
← النّور.

(٦٨٨) الضّوء الذّاتيّ الضّوء إن كان من ذات المحلّ بأن لا يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء، فذاتيّ؛ كما للشّمس ويسمّى ضياءاً. (شرح المقاصد ٢١٣/١)
هو القائم بالمضيء لذاته؛ كما للشّمس ويسمّى ضياءاً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٢)
← الضّوء العرضيّ.

(٦٨٩) الضّوء العرضيّ هو الحاصل من المضيء لذاته في غيره. (كشف المراد/١٦٧)
الضّوء أن لا يكون من ذات المحلّ بأن يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء. (شرح المقاصد ٢١٣/١)
هو القائم بالمضيء بغيره؛ كما للقمر (شرح تجريد العقائد/٢٤٢)
← الضّوء الذّاتيّ.

ط

(٦٩٠) **الطّاعة** هي الّتي تؤدّى على الأمر، لا على ما يسرّ ويتلذّذ. (التوحيد للماتريديّ/٣٦٩)

موافقة الأمر. (أُصول الدّين للبغداديّ/٢٥، التّبصير في الدّين/٨٠، شرح المواقف/٥٢٧، الكلّيّات/٢١٥)

قال أصحابنا: إنّ الطّاعة هي المتابعة.

وقالت القدريّة البصريّة: إنّها موافقة الإرادة، وإنّ كلّ من فعل مراد غيره، فقد أطاعه. (أُصول الدّين للبغداديّ/٢٥١)

إيقاع الفعل أو ما يجري مجراه موافقاً لإرادة الغير إذا كان أعلى رتبة منه، لا على وجه الإلجاء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

إذا اتّصل به (الفعل) أمر ووقع على وفاق الأمر سُمّي عبادة وطاعة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)

امتثال حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٥)

عبارة عن تحصيل مراد المطاع. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٤٥)

طاعت موافقت امراست نه موافقت إرادة(١).

١ــ إنّها عبارة عن موافقة الأمر لا موافقة الإرادة.

(البراهين في علم الكلام ٢٤٥/١)

عبارت است از تحصيل مراد آن كسى ديگر(٢).

(المصدر ٢٤٤/١)

فعل العبد إمّا طاعة أو سفه أو عبث، لأنّه إمّا أن يقع لغرض أولا، والثّاني عبث. والأوّل إمّا أن يقع موافقاً للأوامر الشّرعيّة أولا، والأوّل هو الطّاعة. (أبوالقاسم الكعبيّ). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٩١)

فعل المأمورات ولو ندباً، وترك المنهيّات ولو كراهة. (الكلّيّات/٢١٥)

← **السّفه، العبث.**

(٦٩١) **الطّبع** قيل: هو الخاصّة الّتي يكون بها الحادث، لا من جهة القدرة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

سجيّة الإنسان؛ والحكماء يعتبرون (١) بذلك عن خاصّة الأشياء؛ كإحراق النّار، والتّبريد للثّلج.

٢ــ عبارة عن تحصيل مراد الغير.

٣ــ كذا في المصدر. والمناسب كونه «يعبّرون».

(الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٥)
هو مبدأ الحركة مطلقاً ؛ سواء كان له شعور ؛ كحركة الحيوان أولا ؛ كحركة الفلك عند من لم يجعله شاعراً.
قوّة للنّفس في إدراك الدّقائق. (الكلّيّات/٢١٦)
← **الطّبيعة.**

(٦٩٢) الطّبيعة هي المزاج الّذي تَوَلّد من الأسطقسات الأربع للإنسان. (محمّدبن زكريّا).
الطّبيعة ليست شيئاً سوى الحرارة الغريزيّة.
الطّبيعة هي الحرارة. (راحة العقل/٣٦٤)
المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة، وعلى التّقديرين إمّا بالقصد والشّعور أولا، والثّاني وهو أن يكون مصدراً لفعل واحدٍ بدون القصد والشّعور هو الطّبيعة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)
ما يصدر عنه الحركة والسّكون أوّلاً وبالذّات دون شعور وإرادة.
ما يصدر عنه الحركات على نهج واحدٍ دون شعور وإرادة. (المصدر/٢٣٤)
اگر محرک مقارن إرادة و شعور نباشد طبيعت گويند[1]. (گوهر مراد/٩١)
ما يكون مبدأ الحركة من غير شعور والنّسبة بينهما (الطّبع والطّبيعة) بالعموم والخصوص مطلقاً، والعامّ هو الطّبع. (الكلّيّات/٢١٦)
← **الطّبع، الشّعور.**

(٦٩٣) الطّعم هو كيفيّة مدركة بحاسّة الذّوق. (كشف الفوائد/٢٣)
كيفيّة مزاجيّة، فلابدّ له من جسم يقبله. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٧٨)

١ـ المحرّك إن لم يكن مع شعور وإرادة يسمّى طبيعة.

هو كيفيّة مذوقة. (شرح العقائد النّسفيّة ٥٤/١، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٦٢)
← **الكيفيّة المحسوسة، الطّعوم التّسعة.**

(٦٩٤) الطّعوم التّسعة هي المرارة والحرافة والملوحة والعفوصة والحموضة والقبض والحلاوة والدّسومة والتّفاهة. (شرح العقائد النّسفيّة ٥٤/١)
← **التّفاهة، الحموضة، الحلاوة، الحرافة، العفوصة.**

(٦٩٥) الطّفرة هو الوثوب من موضع إلى موضع آخر. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٨٠)
والضّرورة قضت ببطلان الطّفرة... بمعنى أنّ المتحرّك إذا قطع مسافة غير متناهية الأجزاء في زمان متناهٍ، فإنّه يطفر بعض الأجزاء، ويتحرّك على البعض الآخر... (كشف المراد/١٠٨)
يحكى أنّ العلّاف لمّا أورد هذا الإلزام (عدم لحوق السّريع البطيء...) على النّظّام التجأ إلى القول بالطّفرة، فقال: إنّ المتحرّك قد يقطع المسافة بأن يحاذي بعض أجزائها دون بعض... (شرح تجريد العقائد/١٤٩)
هي في اللّغة: الوثبة. يقال: طفر، يطفر، طفراً.
المراد هنا انتقال المتحرّك ں جزء من المسافة إلى جزء آخر منها من غير أن يحاذي أجزاء ما بينهما.
وقد يعبّر عنها بترك محاذاة الأوسط. (شوارق الإلهام ١٨/٢)
في اللّغة الوثبة....والمراد هاهنا انتقال جسم من أجزاء المسافة إلى أجزاء أخر من غير أن يحاذي ما بينهما من أجزائها.
والنّظّام من العلماء المعتزلة قائل بالطّفرة.

وهي : أن يقطع المتحرّك مسافة بحيث يثب ويطفر من مكان إلى مكان من غير أن يحاذي بالمسافة المتوسّطة . (جامع العلوم ٢/٢٧٧ و فيه «النّظام على وزن الغلام فاحفظ» .)

(٦٩٦) الطّلب قول القائل لمن يساويه في الرّتبة «افعل» أو معناه،لا على سبيل الاستعلاء أو التّذليل . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

تشوّقك إلى التّفطّن لوجه لزوم المطلوب . (الاقتصاد في الاعتقاد/١٨)

فعل اختياريّ لا يتأتّى إلّا بإرادة متعلّقة بخصوصيّة المطلوب ؛ موقوفة على امتيازه عمّا عداه . (الكلّيّات/٢١٥)

← الإيجاب ، الأمر .

(٦٩٧) طلب الرّزق (الواجب والمندوب والمباح والمحظور) أمّا الواجب فهو إذا خاف الضّرر على نفسه ومن يلزمه مؤونته . والمندوب هو ما تحصل به الزّيادة في القرب والتمس به من الصّدقة والمواساة وأعمال البرّ الّتي لا يجب عليه فعلها ؛ ولكنّه مندوب إليها . والمباح منه هو طلب الزّيادة في المال لبلوغ الشّهوات المباحة والزّيادة في الجاه ونحو ذلك ؛ ممّا لا يخرجه إلى السّفه . والمحظور هو طلب المال بالغصب والسّرق ونحو ذلك . (المعتمد في أصول الدّين/١٥١)

← الرّزق .

(٦٩٨) الطّول (هو) امتداد الجسم إلى قدّام . أقلّ ما يحصل منه جزءان . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

هو الّذي يقبل القسمة من جهة واحدة فقط . (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)

إن تألّفت الجواهر في خطّ واحد سُمّي ما فيها من التّأليف طولاً أو عرضاً بحسب ما يضاف إليه . (الرّسائل العشر/٧٠)

عبارة عن كثرة الأجسام في جهة واحدة . (الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)

الطّول يطلق على معانٍ ثلاثة : الأوّل البعد المفروض أوّلاً .
الثّاني : أعظم الأبعاد .
الثّالث : البعد الآخذ من الفوق إلى الأسفل . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٨)

يقال : للامتداد الواحد مطلقاً من غير أن يعتبر معه قيد . ويقال : للامتداد المفروض أوّلاً وهو أحد الأبعاد الجسميّة . (الكلّيّات/٢١٥)

← الأبعاد ، البُعد .

ظ

(٦٩٩) **الظّالم** ظالم كسى بود كه فاعل ظلم بود[1]. (البراهين في علم الكلام ٢/١٩١)
من ارتكب معصية تسقط العدالة بلا توبة وإصلاح. (شرح المواقف/٦٠٨)
الظّالم واضع للشّيء في غير موضعه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٤٣)
← **الظّلم، العدل.**

(٧٠٠) **الظّلّ** إنّ الظّهور المطلق هو الضّوء، والخفاء المطلق هو الظّلمة. والمتوسّط بينهما هو الظّلّ. (كشف المراد/١٦٦)
← **الضّوء، الظّهور، الظّلمة.**

(٧٠١) **الظّلم** هو اسم لوضع الشّيء غير موضعه. (التّوحيد للماتريديّ /٣٤٣، شرح الأصول الخمسة /٣٤٨، المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٩٩/١٣، أصول الدّين للبغداديّ /١٣٢، معتقد الإماميّة /٤٨، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٧)

هو منع الحقوق. (أوائل المقالات/١٩٥)
كلّ ضرر لا نفع فيه ولا دفع ضرر ولا استحقاق. (شرح الأُصول الخمسة/٣٤٥)
هو ما ليس لفاعله أن يفعله. (المصدر/٣٤٧)
هو فعل ما ليس له فعله. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٣٢/٨)
هو كلّ ضرر لا نفع فيه يُوفى عليه، ولا دفع مضرّة زائدة عليه. (المصدر ٢٩٨/١٣)
وضع الشّيء في غير موضعه. (في اللّغة).
وقد يكون بمعنى المنع. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٣٢)
كلّ ضرر ليس بمستحقّ ولا نفع فيه ولا دفع ضرر أعظم منه؛ معلوم أو مظنون، ولا يفعل على مجرى العادة ولا على جهة الدّفع عن النّفس. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)
هو الضّرر الّذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع ضرر هو أعظم منه، وليس بمستحقّ. (الذّخيرة في علم الكلام/٢١٦)
تصرّف الفاعل في غير ملكه.
هو فعل ما نهي عنه. (المعتمد في أصول

١ــ هو من يفعل الظّلم.

الدّين/١٠٥)
هو الزّوال عن الرّسم المرسوم والحدّ المحدود. (المصدر/٢٨١)
هو الضّرر الّذي لا يقع فيه وفاء عليه، ولا دفع ضرر أعظم منه، ولا يكون مستحقّاً، ولا حاصلاً على وجه المدافعة؛ سواء كانت هذه الوجوه معلومة أو مظنونة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٨٣)
هو الضّرر الّذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع ضرر أعظم منه ولا يكون مستحقّاً ولا حاصلاً على وجه المدافعة. (تمهيد الأصول للطّوسيّ/٢٢٥)
هو عبارة عن التّصرّف في ملك الغير بغير إذنه. (قواعدالعقائد للغزاليّ/٢٠٤)
كلّ مضرّة ليس لفاعلها أن يفعلها. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٦)
الظّلم يتصوّر ممّن يصادف تصرّفه ملك غيره من غير علمه. أو مخالفة من هو داخل تحت تصرّفه وحكمه. (غاية المرام في علم الكلام/٢٤٤)
الإيلام بدون العوض. (قواعد المرام في علم الكلام/١١٩)
هو التّوصّل إلى أكثر المقتنيات من حيث لا ينبغي بما لا ينبغي. (الألفين/١٦٢)
الضّرر الّذي لا نفع فيه ولا هو مستحقّ، ولا يشارف الاستحقاق. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١١٩)
← **الضّرر، العدل.**

(٧٠٢) الظّلمة فقد النّور عمّا يقبل النّور. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٦، أعلام النّبوّة للماوديّ /١١)
أجسام متسفّلة بطبعها، لا نهاية لها من جهة التّسفل، وينتهي حدّها في جهة العلو. (الشّامل في أصول الدّين ١/١٢٩)

إنّها عدم الضّوء عمّا من شأنه أن يصير مضيئاً. (تلخيص المحصّل /١٤٣، كشف المراد /١٦٧، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٢٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٧٧)
كيفيّة قائمة بالمظلم مانعة من الإبصار.
إنّ الظّهور المطلق هو الضّوء، والخفاء المطلق هو الظّلمة. (كشف المراد/١٦٦)
الظّلمة عدم ملكة؛ فإنّها عدم الضّوء عمّا من شأنه أن يكون مضيئاً، لا أنّها كيفيّة وجوديّة. (على ما ذهب إليه البعض). (شرح تجريد العقائد/٢٤٢)
النّور هو الظّاهر لنفسه المظهر لغيره. والظّلمة ما يقابله. (أُصول المعارف/٢٢)
← **الضّوء، الظّلّ، الظّهور، النّور.**

(٧٠٣) الظّنّ تغليب بالقلب لأحد المجوَّزَيْن ظاهر التّجويز. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)
هو الوقوف بين طرفي الأمر المنظور حتّى لا نرجّح أحدهما على صاحبه[1]. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٨)
هو ما قوي عند الظّانّ كون المظنون على ما ظنّه مع تجويزه أن يكون على خلافه. (الرّسائل العشر/٧٥)
هو كالشّكّ في التّردّد، إلّا أنّه يترجّح أحد المعتَقَدَيْن في حكمه. (الإرشاد/١٥)
ما يُرَجّح أحد الجائزَيْن على الآخر. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٦)
التّصديق العاري عن الجزم، فالرّاجح هو الظّنّ والمرجوح هو الوهم والمساوي هو الشّك. (أُصول الدّين للرّازي/٢٢)

١ـ كذا في الأصل، والظّاهر أنّه معنى الظّنّ المساوي للشّكّ.

الاعتقاد الّذي لا يكون جازماً؛ فإن كان التّردّد على السّويّة فهو الشّكّ، وإن كان أحدهما (المتردّدَيْن) راجحاً عن الآخر فالرّاجح هو الظّنّ. (تلخيص المحصّل/١٥٥)

التّصديق الّذي لا يكون جازماً ويرجّح أحدهما (طرفا الإثبات والنّفي). (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)

الاعتقاد الرّاجح بأحد النّقيضين (عند أبي الحسين والرّازيّ) (المصدر/٤٣)

هو ترجيح أحد الطّرفين على الآخر ترجيحاً غير مانع من النّقيض في الذّهن. (كشف الفوائد/١٩)

هو التّصديق الخالي عن الجزم. (كشف المراد/١٧٢)

الظّنّ ترجيح الطّرفين -أعني: طرف الوجود وطرف العدم- ترجيحاً غير مانع من النّقيض. (المصدر/١٨٢)

هو ترجيح اعتقاد أحد الطّرفين ترجيحاً غير مانع من النّقيض، فإن كان مطابقاً فهو ظنّ صادق، وإلّا فهو كاذب. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٨)

إنّ غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ. (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

إنّه اعتقاد راجحٌ مع تجويز نقيضه.

ترجيح اعتقاد أحد الطّرفين ترجيحاً غير مانع من النّقيض. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٠٤)

التّصديق إن كان مع تجويز لنقيضه يسمّى ظنّاً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

الظّنّ ترجيح أحد الطّرفين. (المصدر/٢٦٠)

ترجيح أحد الطّرفين؛ أي اعتقاد رجحانه؛ بحيث لا ينتهي إلى الجزم. (شوارق الإلهام ١٧٠/٢)

← **الاعتقاد، الجزم، التّصديق، الشّكّ، الوهم.**

(٧٠٤) الظّنّ المتضادّ والمتماثل والمختلف

(٧٠٤) الظّنّ المتضادّ والمتماثل والمختلف فالمتماثل منه ما يتعلّق بمظنون واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة فمتى اختلّ شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً، ومتى كان بالعكس من متعلّق صاحبه مع الشّرائط الّتي ذكرناها، كانا متضادّين. (الرّسائل العشر/٧٥)

(٧٠٥) الظّنّ المتماثل

← **الظّنّ المتضاد والمتماثل والمختلف.**

(٧٠٦) الظّنّ المختلف

← **الظّنّ المتضاد والمتماثل والمختلف.**

ع

(٧٠٧) **العادة** عود الفاعل إلى مثل ما فعله، أو ما يجري مجراه إذا لم يكن ملجأ إلى ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)

(٧٠٨) **العالم** عبارةٌ عن كلّ موجود سوى الله -تعالى-. (الإنصاف/٤٣، الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧، لمع الأدلّة/٧٦، الاقتصاد في الاعتقاد/٢٤، الأربعين في أصول الدين/٣، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

كلّ شيء هو غير الله -عزّوجلّ-. (أصول الدين للبغداديّ/٣٣)

عبارةٌ عن جملة المخلوقات كلّها. (المعتمد في أصول الدين/٢٨٠)

عبارةٌ عن السّماء والأرض وما بينهما. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٦، كشف الفوائد/٣٢)

هو كلّ موجود سوى الله -تعالى- وصفة ذاته. (الإرشاد/١٧)

عبارةٌ عن الجوهر والأعراض. (عند خلف الأمّة). (لمع الأدلّة/٧٦)

اسم لجميع الموجودات المحدثات. (أهل السّنّة والجماعة). (أصول الدّين للبزدويّ/١١)

اسم لما سوى الله تعالى. (البداية في أصول الدّين/١٩، الأربعين في أصول الدّين/٣٧٠، تلخيص المحصّل/٤٤١، قواعد العقائد للطوسيّ/٧، الألفين/٣٣٢، كشف الفوائد/٣٢، شرح العقائد النّسفيّة ٤٦/١)

عبارت است از هرچه جز خدا است[1]. (البراهين في علم الكلام ١١٣/٢)

هو مجموع الأجسام الطّبيعيّة البسيطة كلّها. (شرح العقائد النّسفيّة ٤٦/١)

اسم لجميع ما يصلح علماً على وجود مبدأ له. (المصدر ٥٩/١)

هو السّماوات والأرض وما فيهما وما بينهما. (عند المتكلّمين). (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

عبارةٌ عمّا سوى الله من الممكنات.

إنّه خيالات وأوهام باطلة. (السّوفسطائيّة). (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/١٣)

١ـ عبارة عن كلّ ما سوى الله.

عبارةٌ عن اجتماع الأفراد الأعيانيّة والأعراضيّة. (المصدر/٤٣)

ما سوى الله من أجناس الموجودات. (مفتاح الباب/٩٩)

← **الجوهر، الجسم الطّبيعيّ، الحادث، العرض، الممكن، الموجود.**

(٧٠٩) العالِم هو المعتقد للشّيء على ما هو به فقط. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٤/١٢)

من لا يتعذّر عليه الفعل المحكَم إذا كان قادراً عليه. (المصدر ٢١٩/٥)

هو من صحّ منه إحكام ما وصف بالقدرة عليه؛ إمّا تحقيقاً أو تقديراً. (تمهيد الأصول/٣٢)

مَنْ يستدرك شيئاً. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)

هو الّذي يصدر عنه الفعل المحكَم المتقَن على وجه يصحّ الانتفاع به. (الرّسائل العشر/١٠٤)

من يصحّ منه الفعل المحكَم على وجه المنفعة المقصودة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)

إنّه من كان على صفة لأجله عليها يصحّ منه الإحكام. (كشف الفوائد/٤٣)

منكشف عنده الأشياء. (شرح العقائد النّسفيّة ٧٦/١)

هو المتبيّن له الأشياء بحيث تكون حاضرة عنده، غير غائبة عنه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٢)

كلّ من كان فعله محكَماً متقَناً فهو عالِم. (شوارق الإلهام ٢٥٢/٢)

در لغت عبارت است از ذاتى كه ثابت باشد مفهوم علم براى او[1]. (گوهر مراد/١٧١)

← **الإحكام، الحكم، الحكيم.**

(٧١٠) العبادة إنّما هي الشّهادة المؤلّفة من الكلمات الأربع، والفصول السّبعة، والحروف الاثني عشر (لا إله الّا الله). (الينابيع/١٢٤)

هي النّهاية والغاية في التّذلّل والخضوع للغير. (شرح الأصول الخمسة/٤٩٤)

ضرب من الخضوع والتّذلّل للمعبود على سبيل المبالغة لتعظيمه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤١٧/١١)

هي ضرب من الخضوع والتّذلّل للمعبود. (المصدر ٢٧/١٥)

هي ضرب من الشّكر، وغاية فيه. (جمل العلم والعمل/١٢)

نهاية التّعظيم والتّذلّل لمن يستحقّ ذلك بأفعال ورد بها الشّرع على وجوه مخصوصة، أو ما يجري مجراها. ونعني بالوجوه: الشّروط المعتبرة شرعاً في كون الفعل عبادة، وبالجاري مجراها؛ الإخلال بالقبائح.

وفي عُرف الفقهاء: هو كلّ فعل لا يجري إلّا بنيّة التّعظيم لله. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هي الأفعال الواقعة لله ـ عزّوجلّ ـ على نهاية ما يمكن من التّذلّل والخضوع المتجاوز لتذلّل بعض العباد. (المعتمد في أصول الدّين/١٠٣)

إذا اتّصل به (الفعل) أمر، ووقع على وفاق الأمر سمّي عبادة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)

هي تعظيم الله تعالى وتمجيده وطاعته والإكرام لأوليائه من الملائكة والأنبياء والرّسل والعمل بما توجبه الشّريعة. (الألفين/١٦٢)

هي تعظيم الله ـ عزّوجلّ ـ وتمجيده وطاعته وإكرام أوليائه من الملائكة والأنبياء والأئمّة ـ عليهم السّلام ـ. (گوهر مراد/٤٩٢)

← **الخضوع، الطّاعة.**

(٧١١) العَبَث كلّ فعل يفعله الفاعل من

١ـ في اللّغة عبارة عن ذات ثبت له مفهوم العلم.

دون عوض مثله. (شرح الأصول الخمسة/٥١٤)
هو الّذي لا معنى فيه. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ١١/٦٢)
هو الزّوال عن الرّسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨١)
(الفعل) الّذي لا ينافي ولا يوافق غرض المكلّف يسمّى عبثاً؛ أي لا فائدة فيه أصلاً. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)
إنّ ما لا فائدة فيه فهو عبث. (المصدر/١٨٠)
كلّ ما هو خالٍ عن الفوائد كلّها فهو عبث. (المصدر/١٨٩)
كلّ فعل لا يقارنه غرض وغاية فهو عبث وسفه. (المعتزلة). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥١)
ما لا غرض فيه من الأفعال.
ما كان خالياً عن الفوائد والمنافع. (شرح المواقف/٥٣٩)
فعل العبد إمّا طاعة أو سفه أو عبث، لأنّه إمّا أن يقع لغرض أولا، والثّاني عبث. (أبوالقاسم الكعبيّ). (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٩١)
هو الفعل الّذي تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشّوق التّخيّليّ دون الفكريّ. (شوارق الإلهام ١/٢٢٦)
ارتكاب أمر غير معلوم الفائدة. (جامع العلوم ٢/٢٩٨)

← السّفه، الطّاعة.

(٧١٢) **العترة** عترة الرّجل في اللّغة هم نسله؛ كولده وولد ولده.
إنّ عترة الرّجل هي أدنى قومه إليه في النّسب. (بعض أهل اللّغة). (تلخيص الشّافي ٢/٢٤٠)

(٧١٣) **العجز** انتفاء القدرة عن الحيّ على الأفعال على بعضها إذا صحّت قدرته عليها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)
صفة قائمة بالعاجز.
تضادّ القدرة. (أبو الحسن الأشعريّ).
إنّ العجز عبارةٌ عن عدم القدرة ممّن شأنه أن يقدر على الفعل. (الرّازيّ). (أصول الدّين للرّازيّ/٩٠)
عبارة عن آفة تعرض للأعضاء. (تلخيص المحصّل/١٦٨)
(هو)عدم القدرة عمّا من شأنه أن يكون قادراً. فهو عدم ملكة القدرة. (عند الأوائل وجمهور المعتزلة). (كشف المراد /١٩٣، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٧، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٦)
عرض ثابت مضادّة للقدرة. (الجمهور)
هو عدم ملكة القدرة. (عند أبي هاشم). (شرح المقاصد ١/٢٤٣)
صفة وجوديّة تقابل القدرة تقابل الضّدّين. (الأشاعرة). (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٩٦)
عدم القدرة على الممكن الّذي لا تكون فيه شائبة الامتناع. (جامع العلوم ٢/٣٠٠)
← القدرة.

(٧١٤) **العدالة** هي ملكة إتيان الواجب وترك المحرّمات، أو مجرّد ترك المعاصي، أو خصوص الكبائر منها، أو الاجتناب عن المعاصي عن ملكة. (تلخيص الشّافي في الهامش ١/١٥٨)
فضيلة يُنصف بها الإنسان من نفسه ومن غيره، من غير أن يعطي نفسه من النّافع أكثر وغيره أقلّ.... (الألفين/١٦٢)
توسّط در مجموع قواى ثلا ثه (شهويّه، غضبيّه،

تدّبيرتِه) را عدالت نامند[١].
عدالت آن است كه اين همه قوّتها با هم موافقت نمايند و امتثال قوّت ناطقهٔ مميّزه كنند[٢].
(گوهر مراد/٤٨٥)
هي الوساطة لتزكية النّفوس ولمصالح دنيويّة.
(علم اليقين في أُصول الدّين ١/٣٤٥)
في اللّغة: الاستواء وضدّ الجور.
وفي الشّرع: الاستقامة على الطّريق الحقّ بالاجتناب عمّا هو محذورٌ ممنوع في دينه. (جامع العلوم ٢/٣٠٥)
← الاستواء، الظّلم، الظّالم، العفّة.

(٧١٥) **العدل** هو وضع كلّ شيء موضعه.
(التّوحيد للماتريديّ/٩٧)
هو الجزاء على العمل بقدر المستحقّ عليه.
(أوائل المقالات/١٩٥)
العدل الحكيم هو الّذي لا يفعل قبيحاً ولا يخلّ بواجب. (الرّسائل العشر/١٠٥)
إذا قيل: إنّه تعالى عدلٌ، فالمراد به أنّ أفعاله كلّها حسنةٌ، وأنّه لا يفعل القبيح ولا يخلّ بما هو واجبٌ عليه. (المتكلّمون). (شرح الأصول الخمسة/١٣٢)
هو توفير حقّ الغير واستيفاء الحقّ منه.
(المصدر/٣٠١)
هو إيصال كلّ ذي حقّ لحقّه، وإعطاء كلّ موجود من الموجودات بحسب استئهاله. (دلالة الحائرين/٧٣٥)
منهم (الأشاعرة) من قال: هو ما للفاعل أن يفعله.
ومنهم من قال: العدل من أفعالنا ما وافق أمر الله -عزّوجلّ- به، والجور ما وافق نهيه.
هو التّسوية بين العباد فيما يحتاجون إليه من إزاحة العلل والتّوفيق والهداية. (الكعبيّ).
(أُصول الدّين للبغداديّ/١٣١)
العلوم المتعلّقة بتنزيه الله تعالى عن فعل القبيح وعن الإخلال بالواجب. (المتكلّمون). (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)
كُرْه ما كره للفاعل فعله.
تصرّف الفاعل في ملكه.
وضع الشّيء في موضعه.
هو فعل ما قصد الفاعل (أن) ينفع به الغير أو يضرّ به على وجه محسن، ويكون لفاعله إيقاعه عليه.
(المعتمد في أُصول الدّين/١٠٤)
هو القول والقصد بأنّ الله تعالى المالك الّذي ليس فوقه مالك. (المصدر/٢١٣)
كلّ فعل حقّ. (المصدر/٢٨١)
هو الّذي له أن يفعل ما يفعل. وهذه صفة يستحقّها بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٤)
هو تنزيه ذات الباري عن فعل القبيح والإخلال بالواجب. (الرّسائل العشر/١٠٣)
كلّ فعل حسن يفعل بالغير لينتفع بها ويضرّ به.
(الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)
آن است كه خداى تعالى فعل قبيح نكند و إخلال به واجب نكند[٣]. (معتقد الإماميّة/٢٣)
هو تنزّهه تعالى عن فعل القبيح والإخلال بالواجب. (مفتاح الباب/١٥١)
معناه العادل. وهو الّذي يصدر منه فعل العدل المضادّ للجور والظّلم؛ أعني وضع كلّ شيء في

١ــ التّوسّط بين القوى الثّلاث: (الشّهويّة، الغضبيّة، التّدبيريّة) تسمّى عدالة.
٢ــ العدالة عبارةٌ عن موافقة جميع قوى النّفس معها؛ وامتثالها للقوّة النّاطقة المميّزة.
٣ــ هو أنّه تعالى لا يفعل القبيح ولا يخلّ بالواجب.

موضعه ؛ كما ينبغي وعلى ما ينبغي . (علم اليقين في أصول الدّين ١٢١/١)

ضدّ الظّلم ، وإحقاق الحقّ ، وإخراج الحقّ عن الباطل . (جامع العلوم ٣٠٤/٢)

← **الظّلم ، العدالة .**

(٧١٦) العدم انتفاء محض . (الشّامل في أصول الدّين ٢٢/٢)

نفي محض ، وسلب صرف فيمتنع أن تكون علّة ومعلولاً . (الأربعين في أصول الدّين/١٩٢)

هو انتفاء الملكة عن شيء من شأنه أن يكون له ؛ كالعمى والبصر . (كشف المراد/٧٨)

المنفيّ العين . (شرح تجريد العقائد /٤ ، شوارق الإلهام ١٥/١)

الّذي لا يمكن أن يخبر عنه . (شرح تجريد العقائد/٤)

معنائى است مقابل معنى وجود[١] .
نيستى[٢] . (گوهرمراد/١٣٠)

يقابل الوجود . (جامع العلوم ٣١٢/٢)

← **العدم المطلق ، الوجود ، تقابل العدم والملكة .**

(٧١٧) العدم الذّاتيّ عبارةٌ عن عدم اقتضاء الذّات للوجود . (شوارق الإلهام ٨٨/١)

(٧١٨) العدم الزّمانيّ

← **العدم الواقعيّ .**

(٧١٩) العدم المطلق المراد بإطلاق الوجود والعدم هو أن لا يضاف إلى شيء بأن يقال وجود هذا أو ذاك ، وعدم هذا أو ذاك .

إنّه سلب للوجود المطلق .

هو العدم المضاف إلى الوجود المطلق . (شرح تجريد العقائد/٢٣)

آن بود كه با آن كه چيزى در او نبود تقديرش هم نتوان كرد[٣] . (گوهر مراد/٥٢)

العدم يقابل الوجود ، وله اعتباران : الوجود المطلق ، ومطلق الوجود ؛ فإن اعتبر مقابلته الوجود المطلق يكون عبارة عن سلب الوجود المطلق وهو العدم المطلق . (جامع العلوم ٣١٢/٢)

← **الوجود ، الوجود المطلق .**

(٧٢٠) عدم الملكة الحقيقيّ والمشهوريّ عدم الملكة الحقيقيّ هو عدم شيء عن شيء . وعدم الملكة المشهوريّ هو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٦)

المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر اولا ، والأوّل إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أُضيف إليه العدم فعدم وملكة ؛ فإن اعتبر قبوله له بحسب شخصه في وقت اتّصافه بالأمر العدميّ فهو العدم والملكة المشهوريّان ، وإن اعتبر قبوله له أعمّ من ذلك بأن لا يقيّد بذلك الوقت ؛ كعدم اللّحية عن الطّفل ، أو يعتبر قبوله له بحسب نوعه ؛ كالعمى للعقرب ، أو البعيد ؛ كالحركة الإراديّة للجبل فهو العدم والملكة الحقيقيّان . (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

← **المتقابلان .**

(٧٢١) عدم الملكة المشهوريّ

١ــ عبارة عن معنى مقابل للوجود .
٢ــ عبارةٌ عن السّلب والانتفاء .
٣ ــ هو عدم كون شيء فيه مع عدم إمكان فرضه وتقديره فيه .

← عدم الملكة الحقيقيّ.

(٧٢٢) العدم الواقعيّ (الزّمانيّ) هو العدم الّذي يحصل للممكن من عدم علّته التّامّة؛ كما أنّ وجوده يحصل له من وجود علّته التّامّة. ويقال له العدم الواقعيّ. وقد يقال له العدم الزّمانيّ أيضاً. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

(٧٢٣) العدم والملكة هما الشّيئان اللّذان أحدهما وجوديّ والآخر عدميّ من شأنه أن يوصف بالوجوديّ. (شرح العبارات/٢٣٩)
المتقابلان ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. وهذا إمّا أن يكون في اللّفظ أو في المعنى؛ فإن كان في المعنى؛ فإمّا أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين، فإن كان من القسم الثّالث (التّقابل بين الوجود والعدم) فيسمّى تقابل العدم والملكة. (غاية المرام في علم الكلام/٥٠)
هما نقيضان يخصّص موضوعهما؛ كالعمى والبصر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٢)
ليس عدماً مطلقاً؛ بل له حظٌّ مّا من الوجود. فإنّه عبارةٌ عن عدم شيء عن شيء آخر مع إمكان اتّصاف ذلك الموضوع بذلك الشّيء؛ كالعمى.
إنّه عدم شيء عن موضوع من شأنه أن يكون له. (كشف المراد/٢١)
إن كان أحدهما (المتقابلان) وجوديّاً والآخر عدميّاً، فإن اعتبر موضوع معيّن لهما فعدم وملكة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٦)
المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولا. والأوّل إن اعتبر فيه نسبتهما إلى قابل لما أضيف إليه العدم فعدم وملكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)
المتقابلان إمّا وجوديّان أولا، وعلى الأوّل إمّا أن يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايفان، أو لا فهما المتضادّان، وعلى الثّاني يكون أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً؛ فإمّا أن يعتبر في العدميّ محلّ قابل للوجوديّ فهما العدم والملكة... (المصدر/١٠٥)
← تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٧٢٤) العدميّ إنّ المراد بالعدميّ ما يدخل في مفهومه العدم. (شرح المقاصد ١٣٧/١)
← العدم.

(٧٢٥) العذاب هو الضّرر الخالص المستحقّ على طريق الاستخفاف والإهانة. (شرح الأصول الخمسة/٤٧٧)
← الثّواب، العقاب.

(٧٢٦) العرش الّذي هو أعلى السّماوات. (الإبانة عن أصول الدّيانة/١٠٧)
عندهم (أهل الإسلام) السّرير المحمول بالملائكة المحفوف بهم. (التّوحيد للماتريديّ/٦٧)
العرش؛ المُلْك. (قول بعض). (المصدر/٧٢)
إنّه حملة جميع الخلق. (أبوجعفر الصّدوق).
العرش في اللّغة هو المُلْك. فعرش الله هو مُلْكه. واستواؤه على العرش هو استيلاؤه على المُلْك. (أوائل المقالات/١٧٤)
الجسم المحيط بجميع الأجسام. سمّي به لارتفاعه، أو للتّشبيه بسرير المَلِك في تمكّنه عليه عند الحكم لنزول قضائه وقدرته منه. (جامع العلوم ٣١٢/٢)

(٧٢٧) العرض هو الّذي يعرض في الجوهر، ولا يصحّ بقاؤه وقتين. (الانصاف/٢٧)
في اللّغة: هو ما يعرض في الوجود، ولا يطول لبثه؛ سواء كان جسماً أو عرضاً.

وفي الاصطلاح هو ما يعرض في الوجود، ولا يجب لبثه؛ كلبث الجواهر والأجسام. (شرح الأصول الخمسة/٢٣٠)

ما يوجد في الجوهر من غير تجاوز[1] احترازاً عن وجود المظروف في الظّرف. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هو الّذي يعرض في الجواهر والأجسام، ويبطل في ثاني حال وجوده، ولا يصحّ بقاؤه، أو يصحّ بقاؤه لكن لا يكون له لبث؛ كلبث الجوهر. (الكرّاميّة والمعتزلة). (المعتمد في أصول الدّين/٣٦)

ما عرض في الوجود ولم يكن له لبث كلبث الأجسام. (الرّسائل العشر/٦٨)

هو المعنى القائم بالجوهر؛ كالألوان والطّعوم والرّوائح والحياة والموت والعلوم والإرادات والقُدَر القائمة بالجواهر. (الإرشاد/١٧)

المفتقر إلى المحلّ هو العرض. (الشّامل في أصول الدّين ٤٧/١)

العرض ما لا يبقى وجوده.

هو الّذي يقوم بغيره.

ما كان صفة لغيره. (المصدر/٦٨ و ٦٩)

ما يقوم بالجوهر.

ما يطرأ على الجواهر.

ما يستحيل عليه البقاء. (لمع الأدلّة/٧٧)

ذات العرض هو كونه للجوهر المعيّن، وليست له ذات سواه. (الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)

ما يستدعي وجوده ذاتاً يقوم به.

ما هو صفة لشيء من غير أن يكون ذلك الشّيء متحيّزاً. (المصدر/٤٠)

هو اسم لما لا دوام له. (في اللّغة).

ما يقوم بغيره ولا دوام له. (البداية في أصول الدّين/١٩)

(ما) يجب لبثه، كلبث الأجسام. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٦)

معناه هو أن لا يبقى ولا يثبت زمانين؛ يعنون آنين. (دلالة الحائرين/٢٠٥)

كلّ ما كان حالاً في المتحيّز فذلك الحالّ يسمّى بالعرض. (الأربعين في أصول الدّين /٤، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٧، اللّوامع الإلهيّة في المسائل الكلاميّة /٤٧، شوارق الإلهام ٣/٢)

القائم بالغير هو العرض. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٣)

آن چه صفت متحيّز بود آن را عرض گويند[2]. (البراهين في علم الكلام ٦/١)

العرض عند المتكلّمين يطلق على المعنى القائم بالجوهر. (لباب العقول/٣٦)

الممكن إمّا أن يكون في الموضوع وهو العرض... (تلخيص المحصّل /١٢٩، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٢٧، شرح تجريد العقائد /١٣٦، كشف المراد /١٠٠)

الجوهر الفرد وغير المتحيّز هو العرض. (تلخيص المحصّل/١٤٢)

الحالّ إن لم يكن سبباً لقوام محلّه؛ كالبياض في الجسم كان عرضاً. (المصدر/٤٣٩)

كلّ ما يوجد من الممكنات؛ فإمّا أن يوجد قائماً بغير، فهو العرض.... (المصدر/٤٣٩)

كلّ ما يوجد من الممكنات يوجد قائماً بغيره؛ كالحركة وهو العرض. (قواعد العقائد للطّوسي/٤)

ما يكون متقوّماً بمحلّه الّذي هو الموضوع والمحلّ مقوّماً له. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٥)

الممكن إمّا إن يفتقر في وجوده إلى موضوع؛ أي إلى محلّ لا يتقوّم بما يحلّ فيه وهو العرض... (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

هو الممكن الّذي محتاج إليه (الموضوع).

١ــ كذا في الأصل.

٢ــ ما كان صفة للمتحيّز يقال له العرض.

(كشف المراد/١٥٢)
الموجود الممكن: إمّا أن يكون متحيّزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر وما يتركّب منه. أو حالّاً فيه وهو العرض. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/١٩)
ما لا يتقوّم بنفسه؛ بل بمحلّه المستغني عنه في تقوّمه. (شرح المقاصد ١/٧٦)
الحادث إمّا متحيّز بالذّات وهو الجوهر، وإمّا حالّ في المتحيّز وهو العرض. (المصدر ١/١٧٣، مفتاح الباب /١٣٠، تقريب المرام في علم الكلام ١/١٦٧)
الحالّ قد يكون بحيث يتقوّم ويتحصّل المحلّ بدونه، فيسمّى الحالّ عرضاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)
الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهرٌ، وإلّا فعرضٌ. (المصدر ١/١٧٤)
ما كان صفة لغيره. (بعض الأشاعرة).
موجود قائم بمتحيّز. (شرح المواقف/١٩١)
هو الحاصل في محلّ بحيث يُشار إليه إشارة حسّيّة، لا لذاته. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٦)
هو الّذي لا يقوم إلّا بالغير. (المصدر/١٣٢)
الممكن الموجود إمّا أن يكون قائماً بالموضوع أولا والأوّل العرض. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)
هو الحالّ في الجسم، ولا وجود له بدونه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٩)
موجود تابع لموجود آخر في التّحيّز. (شرح تجريد العقائد/١٥)
هو الحالّ في المتحيّز لذاته. (مفتاح الباب/١٣٠)
هو الحالّ في المتمكّن.
هو الحالّ في الموضوع. (المصدر/١٣١)

هو الممكن الموجود في الموضوع. (الحكماء).
(شوارق الإلهام ٢/٣)
موجود قائم به غير بر دو گونه است: يكى آن كه آن غير مستغنى از او باشد كه اگر او از اين غير زايل شود و چيزى به جاى نيايد آن غير زايل نشود و اين قسم است كه عرض، نام او است[1]. (گوهر مراد/٣٨)
الموجود إن تحيّز بتبعيّة (بأن حلّ في المتحيّز بالذّات) فهو العرض. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٦٧)
← الجوهر، الحالّ، الصّورة، المادّة.

(٧٢٨) العرض الإضافيّ وغير الإضافيّ عرض سه گونه است چه اگر در مفهوم او قبول قسمت معتبر است آن را كمّ خوانند. و اگر نسبتِ به غير، معتبر است عرض اضافى و عرض نسبى نيز گويند. و اگر در مفهومش نه قسمت معتبر است و نه نسبت، كيف خوانند[2]. (گوهر مراد/٤٣)

(٧٢٩) العرض الخارجيّ الفرد الموجود في الذّهن جوهر ذهنيّ لكنّه عرض خارجيّ.
معنى العرض الخارجيّ هو أنّه بالفعل موجود في موضوع موجود في الخارج هو الذّهن. (شوارق الإلهام ١/٤٥)
← الجوهر الخارجيّ، الجوهر الذّهنيّ.

١ــ الموجود على قسمين: أحدهما ما يستغني الغير عنه بحيث لوزال الغير عنه بلا قيام شيء مكانه لما زال الغير، ويقال له العرض.
٢ــ العرض على ثلاثة أقسام: فما اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له الكمّ، وما اعتبر فيه النّسبة والإضافة إلى غيره يقال له عرض إضافيّ ويسمّى نسبيّاً أيضاً، وإلّا يعتبر في مفهومه شيء منهما يقال له الكيف.

(٧٣٠) العرض الخاصّ الكلّيّ خاصّة (عرض خاصّ) إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصّاً بها. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣٦)
الكلّيّ إمّا أن يكون خارجاً عنها (حقيقة أفراده)، فإمّا أن يكون مختصّاً بتلك الحقيقة بحيث لا يوجد في غيرها، وذلك هو الخاصّ. ويرسم بأنّه الكلّيّ المقول على حقيقة واحدة قولاً عرضيّاً. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٧٤)
اگر كلّى نه تمام حقيقت افراد بود و نه داخل در حقيقت افراد بلكه خارج بود از حقيقت افراد پس اگر مخصوص يک حقيقت بود آن را خاصّه خوانند(١). (گوهر مراد/٣٣)
← الخاصّة، العرض العامّ.

(٧٣١) العرض الذّهنيّ هو أنّه صورة مطابقة لموجود خارج الذّهن في موضوع، وهي أيضاً موجودة في موضوع هو الذّهن.
تلك الصّور (الذّهنيّة) من حيث وجودها في الأذهان مساوية الماهيّات للمدركات، ومن حيث هي كذلك فبعضها جواهر وبعضها أعراض؛ لكن جواهرها جواهر ذهنيّة، وأعراضها أعراض ذهنيّة. (شوارق الإلهام ٤٥/١)
← الجوهر الذّهنيّ، العرض الخارجيّ.

(٧٣٢) العرض السّاري وغير السّاري إنّ العرض سارٍ وهو أن يلاقي كلّ جزء من الحالّ كلّ جزء من المحلّ. وهذا يلزم من انقسام محلّه انقسامه، وغير سارٍ. وهو بخلافه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٥١)

(٧٣٣) العرض العامّ كلّيّ يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً غير ذاتيّ. (لباب الإشارات/١٧٨)
الكلّيّ عرض عامّ إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مشتركاً بينها وبين غيرها. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٣٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٧٣)
الكلّيّ المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق قولاً عرضيّاً. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٧٤)
اگر كلّى نه تمام حقيقت افراد بود و نه داخل در حقيقت افراد بلكه خارج بود از حقيقت افراد پس اگر شامل حقايق بسيار باشد عرض عام گويند(٢). (گوهر مراد/٣٣)

(٧٣٤) العرض غير الإضافيّ
← العرض الإضافيّ.

(٧٣٥) العرض الغير السّاريّ
← العرض السّاريّ وغير السّاريّ.

(٧٣٦) العرض الغير القارّ ما لا تجتمع أجزاؤه في الوجود؛ بل يوجد منه شيء وينعدم منه شيء؛ كالحركة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٣٢، جامع العلوم ٣١٦/٢)
← العرض القارّ.

(٧٣٧) العرض القارّ هو الّذي تجتمع أجزاؤه في الوجود؛ كالسّواد والبياض. (إرشاد

١ــ الكلّيّ الّذي ليس هوتمام ماهيّة أفراده ولا جزءاً منها؛ بل كان خارجاً عنها؛ فإن كان مختصّاً بتلك الحقيقة والماهيّة فهو الخاصّة.

٢ــ الكلّي الّذي ليس هوتمام حقيقة أفراده ولا داخلاً فيها، بل كان خارجاً عنها؛ فإن كان شاملاً للحقائق الكثيرة يقال له العرض العامّ.

الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٣٢، جامع العلوم ٣١٦/٢)

(٧٣٨) العـرضيّ العـارض واللّازم وذاتى شيء لا محالة جائز الانفكاك از آن شيء نباشد. بخلاف عرضى. پس اگر جائز الانفكاك باشد آن عرضى را عارض و اگر ممتنع الانفكاك باشد لازم خوانند. مثال اوّل: صنعت كتابت مر انسان را، و مثال ثانى قدرت بر آموختن كتابت مر انسان تامّ الخلقة را[1]. (گوهر مراد/٣٣)

(٧٣٩) العرضيّ اللّازم

← العرضيّ العارض واللّازم.

(٧٤٠) العزم توطين النّفس والقطع على أنّه سيفعل الفعل أو لا يفعله لا محالة. وقيل: العزم إرادة جازمة حصلت بعد التّردّد فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هو تقدّم الإرادة على فعل على وجه تسهيل الفعل وتوطين النّفس. (المعتمد في أصول الدّين/٦٠)

متى كانت الإرادة متعلّقة بفعل المريد، فإن تقدّمت عليه -إن كان مبتدءاً-، أو على سببه -إن كان مسبّباً-، وكانت الإرادة من فعله، سمّيت عزماً وتوطيناً للنّفس. (الرّسائل العشر/٧٦)

العزم عبارة عن إرادة جازمة حصلت بعد التّردّد فيه. (تلخيص المحصّل/١٦٩)

إرادة جازمة حصلت بعد تروّه[2]. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٧)

إرادة جازمة حصلت بعد التّردّد بسبب الدّواعي المختلفة، المنبعثة عن الآراء العقليّة، وعن الشّهوات والنّفرات المتخالفة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٨)

حالتى بود كه حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر منفعت يا مصلحت كه داعى عبارت از آن است با ارتفاع موانع[3]. (گوهر مراد/١٧٨)

← الإرادة.

(٧٤١) العصمة هي ما اعتصم به الإنسان من الشّيء؛ كأنّه امتنع به عن الوقوع فيما يكره. (أوائل المقالات/١٢٢)

هي التّوفيق واللّطف والاعتصام من الحجج بهما، (التوفيق واللّطف) عن الذّنوب والغلط في دين الله تعالى.

العصمة تفضّل من الله تعالى على من علم أنّه يتمسّك بعصمته. (تصحيح الاعتقاد/١٠٦)

هي في الأصل المنع، وقد صارت بالعرف عبارة عن لطف يقع معه الملطوف فيه لا محالة حتّى يكون المرء معه؛ كالمدفوع إلى أن لا يرتكب الكبائر. (شرح الأصول الخمسة/٧٨٠)

ما يمنع عنده المكلّف من فعل القبيح والإخلال بالواجب، ولولاه لم يمنع من ذلك ومع[4] تمكينه في الحالين.

١ــ ذاتيّ الشّيء غير ممكن له الانفكاك عن الشّيء لا محالة، وأمّا العرضيّ فهو على خلاف ذلك. فلو جاز عليه الانفكاك يسمّى بالعرضيّ العارض. ولو امتنع الانفكاك فهو العرضيّ اللّازم. الأوّل نحو صناعة الكتابة للإنسان، والثّاني نحو القدرة على تعلّمها للإنسان التّامّ الخلقة.

٢ــ كذا في المصدر.

٣ــ هي الحالة الحاصلة للفاعل عقيب تصوّره المنفعة أو المصلحة وهي الّتي يعبّر عنها بالدّاعي مع ارتفاع الموانع.

٤ــ كذا في المصدر. والظّاهر «مع تمكينه».

الأمر الّذي يفعل الله تعالى بالعبد، وعلم أنّه لا يقدم مع ذلك الأمر، على المعصية بشرط أن لا ينتهي فعل ذلك الأمر لأحد إلى الإلجاء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)

هي اللّطف الّذي يفعله تعالى، فيختار العبد عنده الامتناع من فعل القبيح. (رسائل الشّريف المرتضى ٣/٣٢٥)

أصل العصمة في وضع اللّغة: المنع، غير أنّ المتكلّمين أجروا هذه اللّفظة على من امتنع باختياره عند اللّطف الّذي يفعله الله تعالى به. (المصدر/٣/٣٢٦)

هو ما يعتصم به من فعل الباطل وهو قدرة الطّاعة. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨١)

إنّها الملكة النّفسانيّة الحاصلة للأنبياء والأئمّة -عليهم السّلام- من تتابع الوحي، وتصوّر الفجور ورذالة الموبقات وخسّتها.

إنّها القوّة العقليّة والطّاقة النّفسيّة في المعصوم الحاصلتان من أسباب اختياريّة وغير اختياريّة. (تلخيص الشّافي ١/٧١)

هي التّوفيق بعينه؛ فإن عمّت كانت توفيقاً عامّاً، وإن خصّت كانت توفيقاً خاصّاً. (الإرشاد/٢٥٥)

ما يمتنع المكلّف عنده من فعل القبيح، ولولاه لما امتنع. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)

هي ما يُمتنع معه من المعصية متمكّناً منها، ولا يمتنع منها مع عدمه. (تلخيص المحصّل/٤٢٩)

هي كون المكلّف بحيث لا يمكن أن يصدر عنه المعاصي من غير إجبار له على ذلك.

قال بعضهم: هو من لا يصدر عنه معصية؛ لا كبيرة ولا صغيرة، لا بالعمد ولا بالسّهو من أوّل عمره إلى آخره. (المصدر/٤٥٥، قواعد العقائد للطوسي/٣١)

صفة للإنسان يمتنع بسببها من فعل المعاصي، ولا يمتنع منه بدونها. (قواعد المرام في علم الكلام/١٢٥)

هي ما يمتنع المكلّف معه من المعصية متمكّناً منها مع عدمها. (الألفين/٥٦)

ما يختار عنده المكلّف الطّاعة ويسمّى توفيقاً، أو يختار عنده ترك القبيح ويسمّى عصمة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)

لطف يمنع من اختصّ به من الخطأ، ولا يمنعه على وجه القهر. (المصدر/١٩٥)

عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف لا يكون له معه داعٍ إلى المعصية وإلى ترك الطّاعة، مع قدرته عليهما. (المصدر/١٩٦)

فقال بعضهم (النّاس) هي هيئة تقتضي كون المكلّف بحيث لا يمكن أن تصدر عنها المعاصي من غير إجبار له على ذلك. (كشف الفوائد/٧٣)

هي ملكة نفسانيّة لا تصدر عن صاحبها معها المعاصي. (كشف المراد /٢٨٧، تلخيص المحصّل /٣٦٩)

لطف يفعله الله تعالى بصاحبها لا يكون معه داعٍ إلى ترك الطّاعة وارتكاب المعصية. (كشف المراد/٢٨٧)

إنّ العصمة هو القدرة على الطّاعة وعدم القدرة على المعصية. (أبوالحسين البصريّ) (المصدر /٢٨٧، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /١٦٩ «الاشاعرة»)

ملكة اجتناب المعاصي مع التمكّن منها. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/١٠٣، جامع العلوم ٢/٣٢٥)

عبارة عن أن لا يخلق الله الذّنب في العبد.

ملكة تمنع عن الفجور. (المصدر الأوّل ١/١٨٤)

لطف لا يكون معه داعٍ إلى ترك الطّاعة ولا إلى ارتكاب المعصية مع القدرة عليهما.

ومن أصحابنا (الأشاعرة) من قال: العصمة أن لا

يخلق الله تعالى في العبد الذّنب.
هي ملكة تمنع الفجور مع القدرة عليه. (الفلاسفة).
وقيل: خاصيّة في نفس الشّخص أو بدنه، يمتنع بسببه صدور الذّنب عنه. (شرح المقاصد ١٦٠/٢)
عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث لا يكون له مع ذلك داعٍ إلى ترك الطّاعة ولا إلى فعل المعصية، مع قدرته على ذلك. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٣٠١، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٣٧)
هي لطف يفعله الله بالمكلّف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية لانتفاء داعيه ووجود صارفه مع قدرته عليها. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٦٩)
ملكة نفسانيّة يمنع المتّصف بها من الفجور مع قدرته عليه. (المصدر/١٧٠)
إنّ العصمة خاصيّة تمنع صاحبها عن الفجور. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأوالمعاد/٦٥)
هي أن لا يخلق الله في العبد الذّنب.
خاصيّة في نفس الشّخص أو بدنه يمتنع معها صدور الذّنب عنه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٠٨/٢)
← التّوفيق، اللّطف، قوّة الطّاعة.

(٧٤٢) العفّة توسّط در قوّة شهويّه را عفّت گويند[1].
عفّت آن است كه شهوت مطيع نفس ناطقه باشد[2]. (گوهر مراد/٤٨٥)
الامتناع عمّا لا يحلّ. (جامع العلوم ٣٢٦/٢)
اعتدال القوّة الشّهويّة البهيميّة. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٤/٢)
← العصمة.

(٧٤٣) العفو إسقاط الذّمّ والعقاب عن المستحقّ لهما. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)
عبارة عن إسقاط العذاب عمّن يحسن عقابه. (الأربعين في أصول الدّين /٤٠٦، البراهين في علم الكلام ١٦٩/٢، قواعد المرام في علم الكلام /١٦٣)
آن آسان شدن ترك مكافات بدى است يا ترك طلب مكافات نيكى با قدرت بر آن[3]. (گوهر مراد/٤٩١)

(٧٤٤) العفوصة البرودة إن فعلت في اللّطيف حدثت الحموضة وفي الكثيف حدثت العفوصة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)
طعمٌ مّا، يأخذ ظاهر اللّسان وحده. (جامع العلوم ٣٢٦/٢)
← الحموضة، الطّعوم.

(٧٤٥) العقاب هو كلّ ضررٍ محض يستحقّ على طريق الاستخفاف والنّكال. (شرح الأصول الخمسة/٧٠٠)
المضارّ المستحقّة على وجه الإهانة، المفعولة على وجه الجزاء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)
هو الضّرر المستحقّ المقارن للاستخفاف والإهانة. (رسائل الشّريف المرتضى ١٦/٣، الاقتصاد في الاعتقاد /١٠٨، تمهيد الأصول للطّوسيّ /٢٥٠، قواعد المرام في علم الكلام /١٥٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٤١٣)

١ـ التّوسّط في القوّة الشّهويّة يسمّى عفّة.
٢ـ العفّة هي أن تكون الشّهوة (القوّة الشّهويّة) مطيعة للنّفس النّاطقة.
٣ ـ هو أن يسهل عليه ترك المكافأة على السّيئات أو ترك طلب المكافأة على الحسنات، مع القدرة عليها.

هو إعطاء ما لا يلائم الطّبع. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)
هو الضّرر المستحقّ المقارن للاستحقاق. (كشف المراد/٣٢٢)
ضرر محض مستحقّ مقارن للاستخفاف والإهانة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٨٤)
هو الضّرر المستحقّ المقارن للإهانة. (شرح تجريد العقائد/٣٨٤)
جزاى بدى چون از حق سبحانه و تعالى صادر شود آن را عقاب گويند[1]. (گوهر مراد/٢٤٤)
عبارت از مؤلمى است كه وعيد كرده و بيم داده باشد بنده را از ايصال آن در جزاى معصيت با مقارنت اهانت[2]. (المصدر/٤٤٦)
← الجزاء، الثّواب.

(٧٤٦) العقل هو الجوهر المحيط بجميع الأشياء المبروزة فيه والحاكم عليها والقاضي بينها. (إثبات النبوءات/١٢٥)
إنّما هو شيئيّة الأشياء كلّها، وشيئيّة الأشياء كلّها هو العقل. (الينابيع/٨٢)
هو عبارة عن جملة من العلوم مخصوصة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١١/٣٧٥)
قوّة في القلب تقتضي التّميّز.
وقيل: هو العلوم الضّروريّة الّتي يتمكّن بها من اكتساب العلوم إذا كملت شروطها.
وقيل: العقل الّذي هو مناط التّكليف هو العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)
هو ما أفاد العلم بموجباته.
هو قوّة التّمييز بين الحقّ والباطل.
هو العلم بخفيّات الأمور الّتي لا يوصل إليها إلّا بالاستدلال والنّظر. (أعلام النبوّة للماورديّ/٧)
هو يفيد العلم المانع للنّفس من مواقعة ما تدعو إليه من فعل القبيح. (المعتمد في أصول الدّين/٦٣)
هو بعض العلوم الضّروريّة.
إنّه جوهر بسيط. (عند الفلاسفة).
إنّه مادّة وطبيعة. (بعض الفلاسفة).
إنّه قوّة يفصل بها بين حقائق المعلومات.
إنّه عرض واحد مخالف لسائر الأعراض والعلوم. (بعض الاشعريّة). (المصدر/١٠١)
هو الجوهر المفارق للأجسام المدرك للكلّيّات بذاته، والجزئيّات بالآلة. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)
عبارة عن مجموع علوم إذا اجتمعت سُمّيت عقلاً. (الرّسائل العشر/٨٣)
جسم لطيف نورانيّ هو آلة العلم. (أصول الدّين للبزدويّ/٩٢)
هو جسم لطيف مضيء، محلّه الرّأس. (عامّة أهل السّنّة والجماعة). (المصدر/٢٠٦)
هو جوهر مجرّد قائم بذاته، مجرّد عن المادّة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٦)
عبارة عن مجموع علوم ضروريّة إذا خلقها الله تعالى في الإنسان صحّ منه تكليفه. وهي بجملتها عشرة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٦)
الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ، وهو الصّورة أو يكون محلّاً وهو الهيولى، أو مركّباً من الصّورة والهيولى وهو الجسم فقط بالاستقراء، أولا حالّاً ولا محلّاً ولا مركّباً منهما؛ وهو إمّا أن يكون متعلّقاً بالجسم تعلّق التّدبير وهو النّفس، أو لا يكون متعلّقاً وهو العقل. (تلخيص المحصّل/١٢٩)
(الجوهر) إمّا أن يتعلّق بالجسم وهو النّفس، أو

١ــ الجزاء على أمر قبيح لمّا صدر من الحق سبحانه وتعالىٰ يسمّىٰ عقاباً.
٢ــ عبارة عن أمر مؤلم أو عد الله العبد عليه وأنذر إيصاله للجزاء على المعصية مقترناً بالإهانة.

لا يتعلّق وهو العقل. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

الجوهر المجرّد عن الوضع حلولاً وتدبيراً هو العقل. (كشف الفوائد/١٤)

الجوهر إمّا أن يكون مفارقاً في ذاته وفعله للمادّة، وهو المسمّى بالعقل. (كشف المراد/١٠٠)

إنّه العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات لامتناع انفكاك أحدهما عن الآخر. (المصدر/١٧٩)

إنّه قوّة للنفس بها تستعدّ للعلوم والإدراكات. (شرح العقائد النسفيّة ٢٩/١ و ٤١)

غريزة يتبعها العلم بالضّروريات عند سلامة الآلات. (المصدر ٤١/١، شرح المقاصد ٢٣٦/١، شرح تجريد العقائد /٢٥٨)

جوهر تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة. (شرح العقائد النسفيّة ٤١/١)

هو العلم ببعض الضّروريّات ـ أي الكلّيّات البديهيّة ـ بحيث يتمكّن من اكتساب النّظريّات (الشّيخ الرّئيس).

وقيل: القوّة الّتي يحصل عند ذلك (العلم ببعض الضّروريّات)، بحيث يتمكّن من اكتساب النّظريّات. وهو معنى الغريزة الّتي يتبعها العلم بالضّروريّات عند سلامة الآلات والقوّة الّتي يميّز بين الأُمور الحسنة والقبيحة.

الأقرب أنّ العقل قوّة حاصلة عند العلم بالضّروريّات، بحيث يتمكّن بها من اكتساب النّظريات. (شرح المقاصد ٢٣٦/١ و ٢٣٥)

إنّ الجوهر إن كان مفارقاً في ذاته بأن يكون مستغنياً عن مقارنة جوهر آخر؛ فإمّا أن يكون مفارقاً في فعله **أيضاًوهوالعقل** ... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الجوهر المجرّد إمّا أن لا يكون له تعلّق بالأجسام ،**وهوالعقل**... (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٧)

المجرّد إمّا أن لا يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التّعلّق بالمادّيات أو لا، والثّاني العقل. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)

هو غريزة في القلب يلزمها العلم بالضّروريّات عند سلامة آلاتها. (المصدر/٥٦)

الجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله، وهو العقل. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)

دانستن كلّيّات و مجرّدات را عقل خوانند[1]. (گوهر مراد/٢٧)

← الجوهر المجرّد، العقل الأوّل العقل بالفعل، العقل النّظري، العقول.

(٧٤٧) العقل الأوّل هوموجود مجرّد عن الأجسام والموادّ في ذاته وتأثيره معاً. (كشف المراد/١٣١)

← العقل.

(٧٤٨) العقل بالفعل هو الّذي من شأنه إدراك المعقولات الثّانية؛ أعني العلوم الكسبيّة. (الألفين/١١٥)

هو أن تكون النّفس بحيث متى شاءت استحضرت العلوم النّظريّة المكتسبة من العلوم الضّروريّة لا على أنّها بالفعل موجودة. (كشف المراد/١٨٠)

إنّ العقل بالفعل هو ملكة استنباط النّظريّات من الضّروريّات؛ أي ضرورة العقل بحيث متى شاء استحضر الضّروريّات، واستنتج منها النّظريّات. (شرح المقاصد ٤٥/٢ و ٤٤)

هو ملكة استنباط النّظريّات من الضّروريّات؛ أي صيرورة الشّخص بحيث متى شاء استحضر

١ــ العلم بالكلّيّات والمجرّدات يسمّى عقلاً.

الضّروريّات ولاحظها ، واستنتج منها النّظريّات . (شرح المواقف/٢٨٤)

وهو الاستعداد لحصول النّظريّات بحيث متى شاء استحضرها . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٦)

وهو استكمال النّفس بصورة متى شاء أحضرها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

چون نفس تحصيل نظريات كند و به مرتبه رسد كه هرگاه خواهد، استحضار نظريات مكتسبه تواند كرد به سبب آنكه نظريات، وى را مخزون شده باشد. نفس را در اين مرتبه يا نفس اين مرتبه را عقل بالفعل گويند به طريق مجاز[1]. (گوهر مراد/١١٠)

← العقل بالملكة، المعقولات الثّانية .

(٧٤٩) **العقل بالملكة** هو الّذي من شأنه إدراك المعقولات الأوّليّة ؛ أعني البديهيّة والعلوم الضّروريّة . (الألفين/١١٥)

هو الّذي استعدّ لحصول العلوم الضّروريّة لإدراك النّظريّات فصار له بتلك الأوّليّات ملكة الانتقال إلى النّظريّات . (كشف المراد/١٧٩)

هو استعداد لتحصيل النّظريّات بعد حصول الضّروريّات . (شرح المقاصد٢/٤٣)

هو حصول الضّروريّات من حيث تتأدّى إلى النّظريّات . (شرح المقاصد ٢/٤٤)

العلم الضّروريّ الحاصل لهم (بني آدم) بلا اكتساب (هو) المسمّى عقلاً بالملكة . (شرح المواقف/٤)

وهو أن يحصّل البديهيّات باستعمال الحواسّ في الجزئيّات وهو مناط التّكليف . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٦)

هو استكمال قوّة العقل الهيولانيّ . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

نفس را در اين مرتبه كه علوم ضروريّة وى را حاصل شده باشد امّا هنوز از علوم نظرى چيزى حاصل نكرده بود بلكه به سبب حصول ضروريات بالفعل استعداد انتقال به نظريات وى را بالفعل حاصل شده باشد نفس را در اين مرتبه و يا نفس اين مرتبه را عقل بالملكة گويند[2]. (گوهر مراد/١١٠)

← العقل بالفعل، العلم الضّروريّ، المعقولات الأوّليّة، العقل الهيولانيّ .

(٧٥٠) **العقل العمليّ** هو الّذي يستنبط للنّفس آراء جزئيّة هي مبادىء الأفعال ، اختياريّة صناعيّة أو غير صناعيّة ؛ من آراء كلّيّة ، هي قضايا أوّليّة أو مشهورة أو تجربيّة . (تلخيص المحصّل/٥٠٠)

الّذي يدبّر مصالح النّوع والأشخاص . (قواعد العقائد للطوسي/٢٧)

هو الّذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروريّ أو كسبيّ . (كشف المراد/١٧٩)

يطلق على القوّة الّتي باعتبارها يحصل التّمييز

١ــ ربّما حصّلت النّفس علوماً نظريّة مكتسبة بحيث بلغت مرتبة يمكنها استحضار تلك النّظريات المكتسبة متى شاءت لأجل كونها مخزونة عند النّفس. فالنّفس في هذه المرتبة أو نفس هذه المرتبة تسمّى العقل بالفعل مجازاً .

٢ــ إنّ النّفس في المرتبة الّتي حصلت لها من العلوم الضّروريّة ولكن لم يحصل لها شيء من العلوم النّظريّة إلّا أنّ لها بسبب حصول تلك الضّروريّات استعداد الانتقال إليها بالفعل فالنّفس في هذه المرتبة ، أو هذه المرتبة نفسها تُسمّى عقلاً بالملكة .

بين الأُمور الحسنة والقبيحة، وعلى المقدّمات الّتي يستنبط بها الأُمور الحسنة والقبيحة، وعلى فعل الأُمور الحسنة والقبيحة. (المصدر/١٨٠)

قوّة النّفس باعتبار تأثيرها في البدن لتكميل جوهره ـ وإن كان ذلك أيضاً عائداً إلى تكميل النّفس من جهة أنّ البدن آلة لها في تحصيل العلم والعمل ـ يسمّى عقلاً عمليّاً ـ. (شرح المقاصد ٤٣/٢)

هو قوّة لتحريك الشّوق إلى ما يختار من الجزئيّات. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

إنّ القوّة الّتي بها يصلح أحوال البدن؛ الّذي هو آلة لها، ويتصرّف في مايليه من الأُمور المتعلّقة بصلاح معاشها ومعادها؛ العقل العمليّ. (شوارق الإلهام ١٦٨/٢)

حكما جهتى را كه نفس ناطقه بدان جهة مهيّاى عمل بر وفق خير باشد قوّه عمليّه و عقل عملى نام نهند[1]. (گوهر مراد/١٠)

قوّتى كه به او مهيّاى مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدّى به غايات و مصالح عقليه تواند شد و آن بعينها جهت تأثيرى است كه نظر به ما تحت خود كه بدن قوى و آلات بدن باشد وى را حاصل است تا كما ينبغى تدبير بدن بنابر حاجتش بمادّه تواند كرد و آن را قوه عمليه و عقل عملى گويند[2]. (المصدر/١٠٩)

هو الّذي يستعمل الفكر والرّويّة في الأفعال والصّنائع مختاراً للخير أو ما يظنّ خيراً، وله الجربزة والبلاهة. والتّوسّط بينهما المسمّى بالحكمة العمليّة.

أمّا الإنسان بما هو إنسان فله في ذاته باعتبار ما يخصّه من القبول عمّا فوقه والفعل فيما دونه، ملكان: علاّم وفعّال... وبالثّاني يستنبط الصّناعات الإنسانيّة، ويعتقد الجميل والقبيح فيما يفعل ويترك، ويسمّى بالعقل العملّي. (علم اليقين في أُصول الدّين ٢٦٦/١)

← الحكمة الخُلقيّة، الحكمة العمليّة، القوّة العمليّة، الحكمة النّظريّة.

(٧٥١) **العقل الغريزيّ** هو الّذي يتعلّق به التّكليف ويلزم به التّعبّد. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٧)

القوّة المستعدّة لإدراك المعقولات الّتي جبلت عليها فطرتهم، وتُسمّى عقلاً هيولانيّاً. (شرح المواقف/٤)

← العقل، العقل بالملكة، العقل الهيولانيّ.

(٧٥٢) **العقل الفطريّ** الّذي يحكم بالبديهيّات؛ ككون الكلّ أعظم من جزئه. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٧)

← العقل.

(٧٥٣) **العقل الفعّال** يعنى عقل فلك قمر كه اشياء را از قوت به فعل مى‌آورد.[3] (تصوّرات/١٢)

هو الّذي يكون فيه جميع المعقولات مرتّساً،

١ـ الجهة الّتي بها تتهيّأ النّفس لعمل الخير تسمّى قوّة عمليّة والعقل العمليّ.

٢ـ القوّة الّتي بها تتهيّأ النّفس على مزاولة أعمال وأفعال يمكن أن تتأدّى إلى غايات ومصالح عقليّة، ولها بنفسها جهة تأثير لحصول النّظر إلى ما تحتها من البدن وقواه وآلاته حتّى تدبّرها كما ينبغي على حسب حاجتها فلهذه القوّة يقال قوّة عمليّة وعقلاً عمليّاً.

٣ـ يعني فلك القمر الّذي يخرج الأشياء من القوّة إلى الفعل.

وتخرج العقول الإنسانيّة من القوّة إلى الفعل. (تلخيص المحصّل/٥٠٠)

إنّ جميع صور الكائنات وأحكام الموجودات والمعدومات مرتسمة في جوهر مجرّد أزليّ يسمّى بالعقل الفعّال. (شرح المقاصد ١/٩٥)

(٧٥٤) **العقل المستفاد** هو حصول العقول اليقينيّة، والعلوم مشاهدة عندها. (الألفين/١١٥)

هو حصول العلوم الكسبيّة بالفعل المتعلّقة بالأُمور العلميّة والعمليّة. (كشف الفوائد/٤)

هو آخر درجات كمال النّفس في هذه القوّة (العلميّة). (كشف المراد/١٨٠)

أن يرتقي من الضّروريّات إلى مشاهدة النّظريّات.

أن تصير النّفس النّاطقة بحيث تشاهد معقولاتها بأسرها دفعة واحدة. فلا يغيب عنها شيء عنها أصلاً. (شرح المواقف/٤)

هو أن يحضر عنده (العقل) النّظريّات الّتي أدركها بحيث لا تغيب عنه. (المصدر/٢٨٤)

هو حصول النّظريّات بالفعل وهو آخر درجات كمال النّفس في هذه القوّة العلميّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٦)

وهو ماهيّة مجردّة مرتسمة في النّفس. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

نفس چون به مرتبه‌ای رسد كه همه معقولات مشاهد نفس باشند و هيچ گونه حجابى از ملاحظه معقولات نباشد، نفس را در اين مرتبه عقل المستفاد خوانند.[1] (گوهر مراد/١١١)

← العقل، النفس النّاطقة.

١ــ إنّ النّفس متى بلغت مرتبة تشاهد فيها المعقولات كلّها بلا احتجاب شيء مانع عن ملاحظتها، فالنّفس في هذه المرتبة هي المسمّاة بالعقل المستفاد.

(٧٥٥) **العقل المكتسب** هو الّذي يؤدّي إلى صحّة الاجتهاد وقوّة النّظر. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٧)

← العقل المستفاد.

(٧٥٦) **العقل النّظريّ** قوّة النّفس باعتبار تأثّرها عمّا فوقها من المبادئ للاستكمال بالعلوم والإدراكات تسمّى عقلاً نظريّاً. (شرح المقاصد ٢/٤٣)

وهو قوّة تقبل ما هيّات الأُمور الكلّيّة. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

إنّ القوّة الّتي بها تستفيض النّفس من مبادئها العالية، ما يكمل جوهرها من التّعقّلات يقال لها: العقل النّظريّ. (شوارق الإلهام ٢/١٦٨)

حكما جهتى را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيّاى ادراك معقولات باشد قوّه نظريّه و عقل نظرى گويند.[2] (گوهر مراد/١٠)

نفس ناطقه را دو قوّه هست: يكى قوّتى كه به او مهيّاى ادراک معقولات بود به نظر و فكر، و آن قوّه بعينها جهت تأثيرى است كه نفس را نظر بمافوق خود كه مبادى عاليه‌اند حاصل است كه بدان‌جهت از ايشان قبول فيضان صور علميّه كند و آن را قوّهٔ نظريّه و عقل نظرى خوانند.[3] (المصدر/١٠٩)

أمّا الإنسان بما هو إنسان، فله في ذاته باعتبار ما

٢ــ الحكماء يُسمّون الجهة الّتي بها تتهيّأ النّفس النّاطقة لإدراك المعقولات: القوّة النّظريّة والعقل النّظريّ.

٣ــ إنّ للنّفس النّاطقة قوّتين: إحداهما قوّة بها تتهيّأ بالنّظر والفكر لإدراك المعقولات. وهي بعينها علّة للتّأثير الحاصل للنّفس نظراً إلى المبادىء العالية فوقها. والنّفس تقبل بهذه القوّة فيضان الصّور العلميّة منها. وهذه القوّة تسمّى قوّة نظريّة وعقلاً نظريّاً.

يخصّه من القبول عمّا فوقه والفعل فيما دونه ملكان: علّام وفعّال؛ فبالأوّل يدرك التّصوّرات والتّصديقات، ويعتقد الحقّ والباطل فيما يعقل ويدرك، ويسمّى بالعقل النّظريّ.... (علم اليقين في أُصول الدّين ١/٢٦٦)

← الحكمة النّظريّة، القوّة النّظريّة، النّفس النّاطقة.

(٧٥٧) **العقل الهيولانيّ** هو الّذي من شأنه الاستعداد المحض. (الألفين /١١٥، شرح المقاصد ٢/٤٤)

هو الّذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروريّ أو كسبيّ. (كشف المراد /١٧٩، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٦)

إنّه النّفس في مبدأ الفطرة من حيث قابليّتها للعلوم.

هو استعداد النّفس لقبول العلوم الضّروريّة.

هو قوّة استعداديّة. (شرح المقاصد ٢/٤٤)

القوّة المستعدّة لإدراك المعقولات الّتي جبلت عليها فطرتهم. (شرح المواقف/٤)

هو قوّة تقبل الارتسام فيها. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

نفس را در اين مرتبه اعنى بعد از تعلّق و قبل از حصول تميّز مذكور (تميّز مابه الاشتراک و مابه الامتياز در جزئيّات مدركة) كه نيست او را در اين مرتبه بجز قابليت صور معقوله، عقل هيولائى گويند.[1] (گوهر مراد/١١٠)

← العقل بالملكة، النّفس.

١ــ النّفس في هذه المرتبة؛ أعني، بعد التّعلّق بالبدن وقبل حصول التّميّز (أي تميّز مابه الاشتراك وما به الامتياز في الجزئيات المدركة) ليس لها إلّا قابليّتها للصّور المعقولة وهي تسمّى عقلاً هيولانيّاً.

(٧٥٨) **العقول** جواهر مجرّدة عن الموادّ في ذاتها وجميع أفعالها. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٩٩)

← العقل، الجوهر المجرّد.

(٧٥٩) **العكس** هو انتفاء المحدود مع انتفاء الحدّ. (الشّامل في أصول الدّين ٢/٤٦)

(٧٦٠) **العلّة** كلّ أمر ليس بذات، أثّر أمراً في حالة؛ نفياً كان أو إثباتاً (عند من لا يثبت المعاني). (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هو العلم الدّالّ على الحكم. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٩)

والموجبات على ضربين: معنى وصفة. فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسمّى علّة. (الرّسائل العشر/٨٤)

معنى يؤثّر في إيجاب الصّفة للغير. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)

كلّما يفيد وجود غيره ويؤثّر فيه يسمّى علّة، وموجداً، ومؤثّراً. (كشف الفوائد/٨)

كلّ شيء يصدر عنه أمرٌ؛ إمّا بالاستقلال أو الانضمام فإنّه علّة لذلك الأمر. (كشف المراد /٨٢، شوارق الإلهام ١/١٨٧)

هي ما يحتاج الشّيء إليه. (كشف المراد /٨٣، تقريب المرام في علم الكلام ١/١٣٨)

قد يراد بالعلّة ما يحتاج إليه الشّيء وبالمعلول ما يحتاج إلى الشّيء وإن كانت العلّة عند إطلاقها منصرفة إلى الفاعل. (شرح المقاصد ١/١٥٢)

إذا صدر شيء عن شيء؛ إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالثّاني علّة.

إذا استتبع شيء شيئاً آخر، فالأوّل علّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)

ما يحتاج إليه أمر في وجوده.

كلّ شيء يصدر عنه أمر؛ إمّا بالاستقلال أو بالانضمام فإنّه علّة لذلك الأمر. (شرح تجريد العقائد/١١٢)

(هي) ما يحتاج إليه أمر،سواء كان احتياجه إليه بحسب الوجود دون الماهيّة أو بحسبهما معاً. (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

هرچه افاده كند وجود شیء را يا افاده كند قوام شیء را آن مفيد را علّت گويند.(١) (گوهر مراد/١٥٤)

← الصّورة، العلّة، العلّة التامّة، العلّة الصّوريّة، الغاية، الفاعل، المادّة، الموجب.

(٧٦١) العلّة البعيدة والقريبة القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول؛ كالميل في الحركة.

والبعيدة هي علّة العلّة؛ كالقوّة الشّوقيّة. (كشف المراد/٩٨)

← العلّة المعدّة البعيدة، العلّة المعدّة القريبة.

(٧٦٢) العلّةالتامّة جميع ما يتوقّف عليه وجود الشّيء. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨، شرح المقاصد ١٥٤/١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٥٩ و ١٦٠)

هي جميع ما يحتاج إليه الشّيء بمعنى أنّه لا يبقى هناك أمرٌ آخر يحتاج إليه، لا بمعنى أن تكون مركّبة. (شرح المقاصد ١٥٤/١)

هي الّتي يلزم من وجودها الوجود، ومن عدمها العدم. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)

هي جميع ما يتوقّف عليه التّأثير من حصول الشّرائط وارتفاع الموانع. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)

الّتي هي الفاعل وحده، أو مع الشّرط والغاية.

هي الفاعل، لكون التّأثير والإيجاد الّذي هو الأصل في العليّة، منه. (شوارق الإلهام ١٨٨/١ و ١٩٠)

فاعل هرگاه تامّ الفاعليّة باشد و تأثيرش موقوف به هيچ امرى از امور نباشد، و تا جميع ما يتوقّف عليه التّأثير او را حاصل باشد، آن را علّت تامّه خوانند.(٢) (گوهر مراد/١٥٦)

جميع ما يتوقّف عليه الشّيء بمعنى ما ليس وراءه أمرٌ آخر يحتاج إليه؛ سواء كان ذلك الشّيء مركّباً أو بسيطاً لا بمعنى أن يكون مركّباً من عدّة أُمور البتّة كما يشعر به عنوان الجميع، يسمّى علّة تامّة. (تقريب المرام في علم الكلام ١٤١/١)

← العلّة الفاعليّة، العلّة النّاقصة، الفاعل.

(٧٦٣) العلّة الخاصّة والعامّة العلّة العامّة هي الّتي تكون جنساً للعلّة الحقيقيّة؛ كالصّانع في البناء. والخاصّة كالباني فيه. (كشف المراد /٩٨ شرح تجريد العقائد /١٣٥)

(٧٦٤) العلّة الذّاتيّة هي الّتي يستند المعلول إليها بالحقيقة. (كشف المراد/٩٧)

العلّة إمّا أن تكون مقتضية للمعلول لذاتها أولا، والأوّل هو العلّة بالذّات. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٦٠)

العلّة الذّاتيّة يطلق على ما هو علّة حقيقة بالقياس إلى ما هو معلول حقيقة. (شرح تجريد

١ــ ما أفاد وجود شيء أو أفاد قوامه فهذا الشّيء المفيد هو العلّة.

٢ــ متى يكون الفاعل تامّاً في فاعليّته ولا يتوقّف تأثيره على أمر من الأُمور، وكان جميع ما يتوقّف عليه التّأثير له حاصلة؛ فهذايسمّى العلّة التّامّة.

العقائد/١٣٥)
← العلّة العرضيّة.

(٧٦٥) العلّة الشّرعيّة ما يسوغ فيه التّنقّل، ويكون علّة في زمان دون زمان. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٩)
← العلّة العقليّة.

(٧٦٦) العلّة الصّوريّة الجزء إن كان هو الّذي باعتباره يحصل الشّيء بالفعل فهو العلّة الصّوريّة. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٣٤، إرشاد الطّالبين /١٥٨)
ثمّ علّة الشّيء؛ أعني ما يحتاج هو إليه؛ إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلة فوجوب الشّيء معها إمّا بالفعل وهي العلّة الصّوريّة .... (شرح المقاصد ١٥٢/١)
العلّة إمّا أن تكون نفس المعلوم أو جزءه أو خارجة عنه... فإن كانت جزءه: فإمّا أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهو العلّة المادّيّة، وإن كان الثّاني فهو العلّة الصّوريّة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)
العلّة إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالفعل. وهي الصّوريّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)
العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والأوّل إمّا أن يكون به الشّيء بالفعل فهو الصّورة. (شرح تجريد العقائد/١١٢)
علّة الشّيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه؛ إمّا أن تكون داخلة فيه، أو خارجة عنها، فإن كانت داخلة فوجوب الشّيء معها إمّا بالفعل، وهي العلّة الصّوريّة .... (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

اگر ماهيت با آن (علّت)، بالفعل و تمام باشد آن را علّت صورى نامند.[1] (گوهر مراد/١٥٤)
← الصّورة، العلّة المادّيّة، المادّة.

(٧٦٧) العلّة العامّة
← العلّة الخاصّة والعامّة.

(٧٦٨) العلّة العرضيّة هي أن تقتضي العلّة شيئاً، ويتبع ذلك الشّيء شيء آخر. (كشف المراد/٩٧)
هي أن لا تكون مقتضية للمعلول لذاتها. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٦٠)
العلّة العرضيّة تطلق باعتبارين: أحدهما اقتران شيء بما هو علّة حقيقة. فإنّ الشّيء إذا اقترن بالعلّة الحقيقيّة اقتراناً مصحّحاً لإطلاق اسمها عليه، يسمّى علّة عرضيّة.
والثّاني اقتران شيء مّا بالمعلول كذلك (اقتراناً مصحّحاً لإطلاق اسمها عليه) فإنّ العلّة بالقياس إلى ذلك الشّيء المقترن بالمعلول تسمّى عرضيّة. (شرح تجريد العقائد /١٣٥، شوارق الإلهام ٢٣٦/١)
← العلّة الذّاتيّة، العلّة الغائيّة العرضيّة.

(٧٦٩) العلّة العقليّة ما يعلم بمجرّد العقول كونه علّة.
ما لا يتنقّل. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٩)
← العلّة الشّرعيّة.

(٧٧٠) العلّة الغائيّة (المؤثر الخارج) إن كان لأجله الوجود فهو العلّة الغائيّة. (نهج

١ـ إن كانت الماهيّة مع تلك العلّة، ماهيّة بالفعل وتامّة تسمّى العلّة علّة صوريّة.

المسترشدين في أُصول الدّين/٣٤)
علّة الشّيء إن كانت خارجة عن الشّيء فإمّا أن يكون الشّيء بها وهي العلّة الفاعليّة، أو لأجلها وهي العلّة الغائيّة. (شرح المقاصد ١٥٢/١)
العلّة إن كانت خارجة عنه (المعلول) فإمّا أن يكون لأجلها وجوده، ـ فهو العلّة الغائيّة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)
إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام فالثّاني علّة والأوّل معلول، ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأنّ الشّيء لا يقدّم على نفسه. وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة، أو بالفعل وهي الصّوريّة، أو خارجيّة ومنها الوجود وهي الفاعليّة، أو لأجلها الوجود وهي الغاية. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)
العلّة ما يحتاج إليه أمرٌ في وجوده ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والثّاني ـ أعني ما يكون خارجاً ـ إمّا لأجله الشّيء وهو العلّة الغائيّة... (شرح تجريد العقائد/١١٢)
علّة الشّيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ وإن كانت خارجة فإمّا أن يكون بها الشّيء وهي العلّة الفاعليّة، أو لأجلها وهي العلّة الغائيّة. (شوارق الإلهام ١٨٧/١)
علت مفيده اگر باعث وداعى شود ديگرى را بر افادهٔ وجود شيء آن را غايت و علت غائى خوانند.[1] (گوهر مراد/١٥٤)
ـ الغاية، الصّورة، العلّة الصّوريّة، العلّة المادّيّة، المادّة.

(٧٧١) العلّة الغائيّة الذّاتيّة والعرضيّة إنّ الاسباب قد تكون بالذّات وقد تكون بالعرض.
والعلّة الغائيّة العرضيّة هي التي يجب أن يكون لأجلها الفعل، ويكون الفاعل قد تصوّرها، وتصوّرها قد حمله على الفعل.
وأمّا العلّة الغائيّة الّتي هي العرضيّة فلا يجب ذلك منها؛ بل يجب أن يكون هناك غاية ذاتيّة أيضاً ليكون الفعل قد تأدّى إليها بالذّات، وإلى العرضيّة بالعرض. (شوارق الإلهام ١٢٧/١)

(٧٧٢) العلّة الغائيّة العرضيّة

← العلّة الغائيّة الذّاتية والعرضيّة.

(٧٧٣) العلّة الفاعليّة علّة الشّيء إن كانت خارجة عن الشّيء، فإمّا أن يكون الشّيء بها، وهي العلّة الفاعليّة. (شرح المقاصد ١٥٢/١، شوارق الإلهام ١٨٧/١)
العلّة إن كانت خارجة عنه (المعلول)؛ فإمّا أن يكون منها وجوده فهو العلّة الفاعليّة.... (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)
إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالثّاني علّة والأوّل معلول. ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأنّ الشّيء لا يقدّم على نفسه؛ وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة، أو بالفعل وهي الصّوريّة، أو خارجيّة ومنها الوجود وهي الفاعليّة. (اللّوامع الإلهيّة/٢٧)
العلّة ما يحتاج إليه أمرٌ في وجوده؛ ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه؛ والثّاني ـ أعني ما يكون خارجاً ـ إمّا ما منه الشّيء وهو الفاعل والمؤثّر وإمّا ما لأجله الشّيء وهو العلّة الغائيّة. (شرح تجريد العقائد/١١٣)

١ـ العلّة المفيدة لو كانت باعثة للغير على إفادة الوجود فهي تسمّى غاية وعلّة غائيّة.

أن يكون الفاعل يفعل فعلاً ويكون ذلك الفعل مزيلاً لضدّ ممانع ضدّه. فيقوي الضدّ الآخَرَ، فينسب إليه فعل ضدّ الآخر. (شوارق الإلهام ٢٣٥/١)

علت مفيده وجود اگر خود افاده كند وجود شيء را آن را فاعل و علت فاعلى گويند.(١) (گوهر مراد/١٥٤)

← الصّورة، العلّة الغائيّة، العلّة الصّوريّة، العلّة المادّيّة، الفاعل، المادّة.

(٧٧٤) العلّة القريبة

← العلّة البعيدة والقريبة.

(٧٧٥) العلّة المادّيّة

الجزء إن كان هو الّذي باعتباره يحصل الشّيء بالقوّة فهو العلّة المادّيّة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٤)

ثمّ علّة الشّي -أعني ما يحتاج هو إليه- إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلة فوجوب الشّيء معها؛ إمّا بالفعل وهي العلّة الصّوريّة، وإمّا بالقوّة وهي العلّة المادّيّة. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

العلّة إن كانت جزءه (المعلول)، فإمّا أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهو العلّة المادّيّة، كقطع الخشب للسّرير. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام فالثّاني علّة والأوّل معلول، ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول، لأنّ الشّيء لا يقدّم على نفسه؛ وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة.... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)

العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده.ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو خارج عنه؛ والأوّل إمّا أن يكون الشّيء به بالقوّة فهو المادّة.... (شرح تجريد العقائد/١١٢)

علّة الشّيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه؛ إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت خارجة فوجوب الشّيء معها إمّا بالقوّة وهي العلّة المادّيّة.... (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

و علّت ماهيّت اگر ماهيّت با آن هنوز بالقوّه باشد و بالفعل و تمام نباشد آن را علّت مادّى و علّت قابلى نيز گويند.(٢) (گوهر مراد/١٥٤)

← الصّورة، العلّة الغائيّة، العلّة الصّوريّة، العلّة الفاعليّة، العلّة المادّيّة، الفاعل.

(٧٧٦) العلّة المتوسّطة

الّتي هي علّة لمعلولها معلولة لعلّتها. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

(٧٧٧) العلّة المعدّة

ما يقرّب العلّة إلى معلولها بَعْد بُعدها عنه. (كشف المراد/٩٩)

هي ما يقرّب العلّة المؤثّرة إلى معلولها بَعْد بُعدها عنه. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)

هي ما يقرّب المعلول إلى علّته.

هو الّذي يهيّىء المادّة؛ ويعدّها لوجود صورة جوهريّة فيها، أو حلول عرض تقبله، أو تعلّق مجرّد يدبّرها. (شوارق الإلهام ٢٣٨/١)

و گاه باشد كه محتاج شود (فاعل در افاده وجود، يا قابل در قبول) به موجود شدن امرى و معدوم شدن وى معاً و آن را معدّ خوانند مانند

١ـ العلّة المفيدة للوجود إن أفاد وجود الشّيء بنفسه تسمّى الفاعل والعلّة الفاعليّة.

٢ـ العلّة لو كانت الماهيّة معها بالقوّة لا تامّة ولا بالفعل، فيقال لهذه العلّة: علّة مادّيّة وعلّة قابليّة.

گام برداشتن برای رسیدن به منزل.[1] (گوهر مراد/١٥٤)

← الفاعل، المادّة، العلّة المعدّة البعيدة والقريبة.

(٧٧٨) **العلّة المعدّة البعيدة** العلّة المعدّة قد تكون قريبة، وهي الّتي يحصل المعلول عقيبها، وقد تكون بعيدة، وهي الّتي لا تكون كذلك. (كشف المراد /٩٩، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٢)

← العلّة البعيدة والقريبة، العلّة المعدّة البعيدة والقريبة.

(٧٧٩) **العلّة المعدّة القريبة** العلّة القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول؛ كالميل في الحركة.

هي الّتي يحصل المعلول عقيبها. (كشف المراد/٩٩)

المعدّة القريبة ما يحصل المعلول عَقِبَها. والبعيدة ما ليس كذلك. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)

← العلّة المعدّة، العلّة المعدّة البعيدة والقريبة.

(٧٨٠) **العلّة الموجبة** الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره إمّا مع إمكان أن لا يؤثّر وهو الفاعل المختار، أو مع امتناع أن لا يؤثّر وهو العلّة الموجبة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٣٤، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٥٨)

← الفاعل، الفاعل المختار، الموجب.

(٧٨١) **العلّة النّاقصة** العلّة إمّا تامّة هي جميع ما يحتاج إليه الشّيء؛ بمعنى أنّه لم يبق هناك أمر آخر يحتاج إليه لا بمعنى أن تكون مركّبة من عدّة أُمور ألبتّة، وإمّا ناقصة هي بعض ذلك. (شرح المقاصد ١٥٤/١)

هي بعض ما يتوقّف عليه وجود المعلول. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٩)

هي بعض ما يتوقّف (التّاثير) عليه. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)

هي بعض ما يتوقّف عليه الشّيء. (تقريب المرام في علم الكلام ١٤١/١)

← العلّة التّامّة.

(٧٨٢) **العلم** إنّه معرفة المعلوم على ما هو به. (الإنصاف /٢٢، المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٩/١٢، المعتمد في أُصول الدّين /٣٢ و ٢٧٨، الشّامل في أُصول الدّين ٧٤/٢، أُصول الدّين للبزدويّ /١٠، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٠١، شرح المقاصد ١٧/١)

هو تصوّر الشّيء بصورته. (الأقوال الذّهبيّة/ ١٠٨)

هو اعتقاد واقع على وجه. (شرح الأُصول الخمسة /١٩٠، المحيط بالتّكليف /١٢٠)

إنّ العلم اعتقاد واقع على وجه مخصوص. (شرح الأُصول الخمسة/١٩٣)

هو المعنى الّذي يقتضي سكون نفس العالِم إلى ما تناوله.

هو اعتقاد الشّيء على ما هو به، إذا وقع على وجه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٣/١٢)

اعتقاد الشّيء على ما هو به بوجه يقتضي سكون النّفس. (المصدر١٥/١٢)

١ــ (إنّ الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في قبوله) لو احتاج إلى موجوديّة أمر ثمّ معدوميّته معاً، فهو المعدّ؛ مثل رفع قدم ووضعه للوصول إلى الدّار.

اعتقاد الشّيء على ما هو به. (المصدر ١٧/١٢، أصول الدّين للبغداديّ /٥ «الكعبيّ»، الشّامل في أصول الدّين ٧٥/٢ «أوائل المعتزلة»)

إنّه إدراك المعلوم.

إنّه إدراك النّفس الحقّ.

إنّه كلّ اعتقاد صحيح بحجّة وقع، أم بغير حجّة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٨/١٢)

إنّه كلّ اعتقاد وقع بحجّة. (المصدر ١٩/١٢)

إنّه تبيّن الشّيء على ما هو به. (المصدر ٢١/١٢. الشّامل في أصول الدّين ٧٥/٢، أصول الدّين للبزدويّ /١٠)

تثبيت الشّيء على ما هو به.

تثبيت الحقيقة واعتقادها على ما هي عليه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٩/١٢)

إنّه المعنى الّذي يصحّ من العالِم به إيقاع الفعل منتظماً متّسقاً.

إنّه المدرك للشّيء على ما هو عليه. (المصدر ٢١/١٢)

إنّه حركة في القلب عند وجود الشّيء كما وَجَد وعرف.

إنّه سكون القلب إلى الشّيء الّذي يوجد. (المصدر ٢٢/١٢)

هو الاعتقاد الواقع على بعض الوجوه. (المصدر ٢٧/١٢)

فمن أصحابنا؛ من قال: العلم صفة يصير الحيّ بها عالماً.

ومن أصحابنا من قال: إنّ العلم صفة تصحّ بها من الحيّ القادر إحكام الفعل وإتقانه.

وزعم الجبّائيّ أنّه اعتقاد الشّيء على ما هو به عن ضرورة أو دلالة.

وزعم ابنه؛ أبو هاشم أنّه اعتقاد الشّيء على ما هو به مع سكون النّفس إليه. (أصول الدّين للبغداديّ/٥)

هوأظهرمن كلّ ما يحدّ به وقيل: هو اعتقاد الشّيء على ما هو به مع سكون النّفس إلى أن تعتقده على ما اعتقد إليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)

هو ما اقتضى سكون النّفس إلى ما يتناوله. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /٩٢، تمهيد الأُصول للطوسيّ /١٩٠)

هو إذا كان معتقده على ما تناوله الاعتقاد مع سكون النّفس. ولأجل ذلك يحدّ العلم بأنّه ما اقتضى سكون النّفس.

المعرفة هو العلم عيناً. (الرّسائل العشر/٧٤)

هو المعرفة، أو ما يعلم به. (الشّامل في أُصول الدّين ٤٣/٢)

هو اعتقاد الشّيء على ما هو به مع السّكون إلى المعتقد. (بعض المتأخّرين).

هو اعتقاد الشّيء على ما هو به إذا صدر عن دليل أو ضرورة. (بعض المتحذّقين). (الشّامل في أُصول الدّين ٧٥/٢)

هو إدراك المعلوم على ما هو به. (الشّامل في أُصول الدّين ٧٥/٢، أصول الدّين للبزدويّ /١٠، شرح المقاصد ١٧/١)

العلم إثبات الشّيء على ما هو به.

ما يعلم به. (الشّيخ أبوالقاسم).

ما صحّ ـ لوجوده من الّذي قام به ـ إحكام الفعل وإتقانه. (الباقلانيّ).

هو إثبات المعلوم على ما هو به. (بعض الأُصوليّين).

هو الثّقة بأنّ المعلوم على ما هو به.

إنّه الّذي يوجب كون من قام به عالماً.

هو الّذي أوجب لما قام به اسم العالم.

اعتقاد الشّيء على ما هو به مع سكون إلى المعتقد. (الشامل في أُصول الدّين ٧٥/٢)

ما يقتضي سكون النّفس. (الحدود والحقائق

للبريدي /٢٢٦، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٢، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٠١)
عبارة عن سبب مخصوصة وإضافة مخصوصة بين ذات العالِم وذات المعلوم. (الأربعين في أصول الدين/١٣٧)
عبارة عن عدم العدم. (المصدر/١٥٦)
هركس كه چيزى داند ميان عالم و معلوم تعلّقى و نسبتى و اضافتى مخصوص باشد و اين اضافت عبارت است از دانائى و شعور و ادراک.[1]
(البراهين في علم الكلام ١٣٤/١)
قيل: إنّه انطباع صورة مساوية للمعلوم في العالِم. (تلخيص المحصّل/١٥٦)
العلم حصول صورة المعلوم في العالِم. (القدماء). (المصدر/٢٧٩)
العلم صورة مساوية للمعلوم في العالِم، أو إضافة مخصوصة بين العالِم والمعلوم. (المصدر /٢٩٤، كشف الفوائد /٤٣)
إنّه اعتقاد يقتضي سكون النفس. (كشف الفوائد /٤٣، كشف المراد /١٧٢)
إنّه اعتقاد أنّ الشّيء كذا مع اعتقاد أنّه لا يكون إلّا كذا. (كشف المراد/١٧٢)
هو الحصول عند المجرّد(المصدر/٢٢٢) (المصدر/٢٢٢)
(هو) التّصديق. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٥/٢)
صفةأزليّة تكشف المعلومات عند تعلّقها بها. (المصدر٨٣/١)
إدراك العقل فيفسّر بحصول صورة الشّيء في العقل. (شرح المقاصد ١٧/١، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٧، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٥)

التّصديق وهو ما يقارن الجزم والمطابقة.
ما يشمل تصوّر المطابق والتّصديق اليقينيّ على ما هو الموافق للعرف واللّغة. (شرح المقاصد ١٨/١)
عبارة عن أخذ العقل صور المعقولات في نفسه، وانطباعها وحصولها فيه. (المصدر ١٧/١)
صورة مساوية مرتسمة في العالِم أو نفس الارتسام. (المصدر ٨٩/٢)
صفة حقيقيّة، ذات نسبةٍ إلى المعلوم. (شرح المواقف/٤٨٨)
الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٦)
حصول صورة الشّيء في العقل، فهو لا يكون علماً إلّا إذا كان أمراً كلّيّاً. (المصدر/١٢٤)
عبارة عن ظهور الأشياء وانكشافها للنّفس. (المصدر/١٩٥)
هو حصول صورة مساوية للمعلوم في ذات العالِم. (المصدر /٢٠٠، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد /٥)
مطلق الإدراك، وهو الصّورة الحاصلة عن الشّيء عند الذّات المجرّدة، وهو بهذا المعنى يعمّ التّصوّرات والتّصديقات اليقينيّة وغير اليقينيّة. وقد يطلق ويراد به التّصديق اليقينيّ، وقد يطلق ويراد ما يتناول التّصديقات اليقينيّة والتّصوّرات مطلقاً. (مفتاح الباب/١٠٨)
صورة مساوية للمعلوم ومرتسمة في العالِم.
عبارة عن حصول المعلوم لما من شأنه أن يكون عالماً، وهو المجرّد القائم بذاته. (شوارق الإلهام ٢٥٨/٢)
هو حصول صور المعلومات في النّفس.
هو حصول الصّورة المعلومة.
هو نفس مُثُل المعلومات وصورها. (المصدر ٢٦٣/٢)

١- كلّ من علم شيئاً فإنّ بينه وبين معلومه تعلّقاً وإضافة مخصوصة، وهذه الإضافة عبارة عن العلم والشّعور والإدراك.

هو حصول شيء لشيء. (المصدر ٢/٢٧٥)

هو حصول مجرّد لمجرّد قائم بذاته.

هو حضور شيء لمجرّد، أو عدم غيبة شيء عن مجرّد.

حصول شيء بصورته وماهيّته.

هو حصول أحد الأمرين الموجودين للآخر بوجه التّميّز والانكشاف. (المصدر ٢/٢٧٦)

هو الأثر الحاصل في العالِم، لا الموجود في الخارج. (المصدر/٢/٢٧٧)

دانستن كلّيّات و مجرّدات را علم خوانند.

دانستن مركّبات را علم گويند.[1] (گوهر مراد/٢٧)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را با اين اعتبار كه مطابق آن شيء است علم گويند.[2] (المصدر/٣٢)

هو حصول صورة الشّيء للعالِم وظهوره لديه مجرّداً عمّا يلابسه. (أصول المعارف/١٨)

← الإدراك، الاعتقاد، التّصديق، التّصوّر، العلم التّصوريّ والتّصديقيّ، المعرفة.

(٧٨٣) العلم الإجماليّ حقيقته حالة بسيطة إجماليّة هي مبدأ تفاصيل المركّب. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

هو حالة متوسّطة بين القوّة المحضة الّتي هي حالة الجهل وبين الفعل المحض الّذي هو حالة التّفصيل. (شرح تجريد العقائد/٢٥٦)

هو حالة بسيطة بين القوّة المحضة والعلم التّفصيليّ. (شوارق الإلهام ١٦٦/٢)

صورت واحده را گويند كه از معلول مركّب حاصل شود. و علم تفصيلى مجموع صور متعدّده را كه به ازاى اجزاء معلوم مركّب حاصل شود.

و گاه نيز باشد كه علم واجب را به ذات خود كه سبب و علّت علم واجب است به ما سوى خود علم اجمالى گويند.[3] (گوهر مراد/١٩٨)

← العلم التّفصيليّ، العلم الحضوريّ.

(٧٨٤) العلم الاستدلاليّ أمّا علم الاضطرار فهو ما أدرك ببداهة العقول... وأمّا علم الاكتساب فطريقه النّظر والاستدلال، لأنّه غير مدرك ببديهة العقل. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٥)

هو ما يحتاج فيه إلى نوع تفكّر. (البداية في أصول الدّين/١٧)

العلم الحاصل بالاستدلال، أي: بالنّظر في الدّليل.

وهو الّذي يمكن التّوصّل بصحيح النّظر فيه إلى العلم بمطلوب الخبريّ. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٦/١)

العلوم الّتي ليست ضروريّة إنّما تحصل في القلب بالاكتساب بطريق الاستدلال والتّعلّم.... (علم اليقين في أصول الدّين ٣٦٠/١)

← العلم، علم الاضطراريّ، العلم النّظريّ، العلم المكتسب.

(٧٨٥) العلم الاضطراريّ هو ما أدرك

١ـ إدراك الكلّيّات والمجرّدات يسمّى علماً.

إدراك المركّبات واعتقادها يسمّى علماً.

٢ـ إنّ الصّورة من الشّيء متى حصلت في الذّهن، فباعتبار أنّها مطابقة للشّيء تسمّى علماً.

٣ـ العلم الإجماليّ يقال للصّورة الواحدة الحاصلة من المعلوم المركّب (كما أنّ) العلم التّفصيليّ هو مجموع الصّور المتعدّدة الحاصلة بحذاء أجزاء المعلوم المركّب.

وقد يقال: العلم الاجماليّ على علم الواجب تعالى بذاته الّذي هو العلّة والسّبب لعلمه تعالى بما سواه، وحينئذٍ علمه بما سواه هو العلم التّفصيليّ. وعلى أيّ تقدير، العلم الّذي يكون عين ذاته تعالى هو العلم الإجماليّ دون التّفصيليّ.

بداهة العقول. (أعلام النبوّة للماورديّ/٥)
ما يعلم ابتداءاً بأوائل العقول. وهو علم الإنسان بنفسه، وبأنّه عالم بها. (المعتمد في أصول الدّين/٣٣)
← العلم الاستدلاليّ.

(٧٨٦) العلم الاكتسابيّ (الكسبيّ) معنى العلم الكسبيّ أنّه ممّا وجد بالموصوف به، وله عليه قدرة محدثة. (المعتمد في أصول الدّين/٣٤)
ما يحدثه الله في العبد بواسطة كسبه واختياره، بمباشرة أسبابه. (البداية في أصول الدّين/١٧)
هو ما يحدثه الله تعالى فيه (العبد) بواسطة كسب العبد، وهو مباشرة أسبابه. (شرح العقائد النّسفيّة ٤٥/١)
← العلم المكتسب، العلم الاستدلاليّ، العلم الاضطراريّ.

(٧٨٧) العلم الإلهيّ، والطّبيعيّ، والرّياضيّ لها (الفلسفة) أقسام ثلاثة؛ لأنّ الموجود إن كان مستغنياً عن المادّة في الموجود الخارجيّ والذّهنيّ، فالعلم الباحث عن أحواله يسمّى الإلهيّ والفلسفة الأولى، وإلّا فإن احتاج إليها في الوجودين فعلمه يسمّى الطّبيعيّ، وإن احتاج إليها في الوجود الخارجيّ دون الذّهنيّ فهو العلم المسمّى بالرّياضيّ. (شرح العقائد النّسفيّة ١٧/١)
قد قسّم الحكمة المفسّرة بمعرفة الأشياء كما هي إلى: النّظريّة والعمليّة؛ لأنّها إن كانت علماً بالأمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعمليّة. وغايتها العمل وتحصيل الخير، وإلّا فنظريّة. وغايتها إدراك الحقّ. وكلّ منهما ينقسم بالقسمة الأوّليّة إلى ثلاثة أقسام: فالنّظريّة إلى: الإلهيّ، والرّياضيّ، والطّبيعيّ، والعمليّة إلى علم الأخلاق وعلم تدبير المنزل وعلم سياسة المدينة؛ لأنّ النّظريّة إن كانت علماً بأحوال الموجودات من حيث يتعلّق بها تصوّراً وقواماً، فهي العلم الطّبيعيّ.
وإن كانت من حيث يتعلّق بها قواماً لا تصوّراً، فالرّياضيّ؛ كالبحث عن الخطوط والسّطوح وغيرهما ممّا يفتقر إلى المادّة في الوجود لا في التّصوّر.
وإن كانت من حيث لا يتعلّق بها لا قواماً ولا تصوّراً فالإلهيّ. ويسمّى العلم الأعلى وعلم ما بعد الطّبيعة؛ كالبحث عن الواجب والمجرّدات، وما يتعلّق بذلك. (شرح المقاصد ٤٥/٢)
← الحكمة، الحكمة النّظريّة، الحكمة العمليّة.

(٧٨٨) العلم الانفعاليّ هو المستفاد من الأعيان الخارجيّة. (كشف المراد/١٧٥، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)
الفعليّ هو أن يكون سبباً للوجود الخارجيّ؛ كما نتصوّر أمراً مثل السّرير مثلاً، ثمّ نوجده، وإمّا انفعاليّ مستفاد من الوجود الخارجيّ؛ كما يوجد أمر في الخارج مثل الأرض والسّماء، ثمّ نتصوّره. فالفعلي ثابت قبل الكثرة، والانفعاليّ بعدها.
هو كلّي يتفرّع على الكثرة وهي أفراده الخارجيّة الّتي استفيد هو منها. (شرح المواقف/٢٨٣)
العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج؛ كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته، ويسمّى فعليّاً، أو يكون مسبّباً عن وجود المعلوم؛ كما إذا شاهدت شيئاً فتعقّلته. ويسمّى انفعاليّاً. (شرح تجريد العقائد/٢٠٢)
هو أن يستفاد الصّورة العقليّة من الوجود في الأعيان؛ كما تستفيد صورة السّماء من السّماء.

(شوارق الإلهام ٢/١٦٣)

← العلم الفعليّ.

(٧٨٩) العلم البديهيّ كلّ ما يقتضيه العقل من العلوم بسرعة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)

كلّ علم حدث غير مقدور للعالِم به، وقارنه ضرب من الضّرر. فهو الّذي يسمّى ضروريّاً.

وكلّ علم حدث غير مقدور ولم يقارنه ضرب من الضّرر، فلا يسمّى ضروريّاً؛ بل يسمّى بديهيّاً. (الشّامل في أُصول الدّين ٢/٨٥)

هو ما يحصل بأوّل النّظر من غير تفكّر. (البداية في أُصول الدّين/١٧)

لا معنى له إلّا ما يصدّق العقل به من غير توقّف على أمر خارج عنه. (غاية المرام في علم الكلام/١٥)

القضيّة البديهيّة هي كلّ قضيّة يصدّق العقل بها عند التعقّل لمراداتها من غير توقّف على مبدأ غيرها. (المصدر/٢٠)

اگر حصول علم موقوف بحصول صورت علمی دیگر نباشد آن را علم بدیهی و ضروريّ گویند.[1] (گوهر مراد/٢٩)

هو العلم الّذي لا يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (جامع العلوم ١/٢٣٤)

← التّصديق البديهيّ، العلم الضّروريّ، البديهيّات، الضّروريّات.

(٧٩٠) العلم البسيط الّذي ليس من شأنه أن يكون له في نفسه صورة بعد صورة. (شوارق الإلهام ٢/٢٦٨)

(٧٩١) العلم بالفعل

← العلم بالقوّة وبالفعل.

(٧٩٢) العلم بالقوّة وبالفعل ومراتبه (العلم) ثلاث... الأُولى أن يكون بالقوّة المحضة، وهو عدم التّعقل عمّا من شأنه ذلك.

الثّانية أن يكون بالفعل التّامّ؛ كما إذا علم الشّيء علماً تفصيليّاً.... (كشف المراد/١٧٨)

جميع الجزئيّات المندرجة تحت الكلّيّات فإنّها معلومة بالقوّة قبل أن يتنبّه للاندراج، وأمّا بعد التّنبّه له فإنّها تكون معلومة بالفعل. (شرح المواقف/٢٨٣)

ومراتب (العلم) الحادث ثلاث؛ لأنّه إمّا بالقوّة المحضة وهو الاستعداد... وإمّا بالفعل إجمالاً بأن يكون عنده أمر بسيط هو مبدأ التّفاصيل، أو تفصيلاً بأن يلاحظ الأجزاء مفصّلة. (شرح المقاصد ١/٢٣١)

مراتب العلم ثلاث: الأُولى كونه بالقوّة المحضة، وهو عدم العلم عمّا من شأنه العلم، وهذه القوّة قد تكون قريبة من الفعل كما في العقل بالفعل، وقد تكون بعيدة منه؛ كما في العقل الهيولانيّ وقد تكون متوسّطة؛ كما في العقل بالملكة. (شرح تجريد العقائد/٢٥٦)

ومراتبه؛ أي، مراتب العلم ثلاث: الأُولى كونه بالقوّة لما هو من شأنه؛ سواء كانت القوّة قريبة؛ كالعقل بالفعل، أو بعيدة؛ كالعقل الهيولانيّ أو متوسّطة كالعقل بالملكة. (شوارق الإلهام ٢/١٦٦)

← العقل الهيولانيّ، العلم الإجماليّ.

(٧٩٣) العلم التّصديقيّ

← العلم التّصوّريّ والتّصديقيّ.

١ــ إن كان حصول العلم غير موقوف على حصول صورة علميّة أخرى، فهو العلم البديهيّ. ويقال له العلم الضّروريّ أيضاً.

(٧٩٤) العلم التّصوّريّ والتّصديقيّ المقصود من العلوم التّصوّريّة هو مجرّد ملاحظة ما هي ظلّ له وحكاية عنه ليتمكّن من إجراء الأحكام عليه. ولا شكّ أنّ كلّ علم مطابقٌ لما هو ظلّ له... بخلاف العلوم التّصديقيّة، فإنّ المقصود منها ليس ملاحظة ما هي ظلّ له كائناً ما كان؛ بل الوقوف على وقوع نسبة معيّنة بين مفهومين معيّنين في نفس الأمر أو ارتفاعها. (شرح العقائد النّسفيّة ٢٨/١)

← التّصديق، التّصوّر.

(٧٩٥) العلم التّفصيليّ هو حضور صورة المركّب بحيث تعرف أجزاؤه متميّزاً بعضها عن بعض، ملاحظاً كلّ منها على الانفراد. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

العلم التّفصيليّ هو أن يعلم الأشياء متمايزة في العقل، منفصلة بعضها عن بعض، ملحوظاً كلّ واحد منها قصداً، (شرح تجريد العقائد/٢٥٦)

هو أن تكون تلك المعلومات الكثيرة حاضرة في ذهنه متميّزة بعضها عن بعض. (شوارق الإلهام ١٦٦/٢)

علم اجمالى بنابر مشهور صورت واحده را گويند كه از معلول مركّب حاصل شود. و علم تفصيلى مجموع صور متعدده را كه به ازاى اجزاء معلوم مركّب حاصل شود؛ مثلاً دانستن حيوان ناطق را به صورت انسان، علم اجمالى حيوان ناطق گويند، و مجموع صورت حيوان و صورت ناطق را علم تفصيلى نامند.

گاه نيز باشد كه علم واجب را به ذات خود كه سبب و علّت علم واجب است به ما سوى خود، علم اجمالى به ما سوى گويند، و علم به ما سوى را علم تفصيلى.[1] (گوهر مراد/١٩٨)

← العلم الإجماليّ.

(٧٩٦) العلم الحادث (هو) علم محدث وجد عن عدم، ولا يصحّ بقاؤه وهو عرضيّ، ولا ينفكّ عن أن يكون ضروريّاً أو كسبيّاً، ويكون له ضدّ ينفيه، ويجب عدمه في ثاني حال وجوده ويجب تعلّقه بفاعل ويكون له جنس.

العلوم المحدثة هي علوم الخلق من النّاس والبهائم والملائكة، والجنّ وغيرهم من الحيوان. (المعتمد في أصول الدّين/٣٢)

العلوم تنقسم إلى قديم وحادث: فأمّا القديم فهو علم الله تعالى ولا يتّصف بكونه ضروريّاً ولا بكونه نظريّاً كسبيّاً.

فأمّا الحادث فينقسم عند المحصّلين إلى ضروريّ، وكسبيّ نظريّ. (الشّامل في أصول الدّين ٨٢/٢)

العلم إمّا قديم لا يسبقه العدم، وهو علم الله تعالى، وإمّا حادث يسبقه العدم، فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

← العلم القديم، العلم الممكن، العلم الحادث.

(٧٩٧) العلم الحصوليّ هو ما يتوقّف على آلة؛ كعلمنا بحقائق بعض الأشياء. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥)

هو حصول صور الأشياء في القوى المدركة.

١ـ العلم الإجماليّ على المشهور هو الصّورة الواحدة الحاصلة من المعلول المركّب. والعلم التّفصيليّ هو الصّور المتعدّدة الحاصلة بحذاء أجزاء المعلوم المركّب. فالعلم بالمركّب من «حيوان وناطق» في صورة «الإنسان» علم إجماليّ للحيوان النّاطق، والعلم بكلّ من الحيوان والنّاطق بصورتهما يسمّى علماً تفصيليّاً.

وقد يقال: العلم الإجماليّ لعلم الواجب تعالى بذاته الّذي هو العلّة لعلمه بما سواه وعلمه بما سواه هو العلم التّفصيليّ.

(مفتاح الباب/١١٠)
إنّ علم الشّيء بنفسه حضوريّ، فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها (أي الصّورة) هو الحصوليّ. (شوارق الإلهام ٢/١٦٢)
حصول شيء بصورته وماهيّته؛ لا بنفس حقيقته العينيّة لمجرّدٍ قائم بذاته. وهذا هو المسمّى بالعلم الحصوليّ المفسرّ بحصول صورة الشّيء في العقل. (المصدر ٢/٢٧٦)
علم نفس است به شيء به واسطه قيام صورت آن شيء بنفس.[١] (گوهر مراد/١٠٠)
آنكه صورت شيء قائم باشد بذات عالِم.[٢] (گوهر مراد/١٨٧)
آنچه تعلّق گيرد به او علم، اگر صورت شيء باشد علم حصولى خوانند.[٣] (المصدر/١٩٧)
← العلم الحضوريّ.

(٧٩٨) العلم الحضوريّ وهو ما لا يتوقّف على آلة؛ كعلم الباري بجميع المعلومات وعلمنا بوجودنا. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥)
هو حضور الأشياء أنفسها عند العالِم؛ كعلمنا بذواتنا بالأمور القائمة بها. (مفتاح الباب/١١٠)
علم الشّيء بنفسه حضوريّ فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها هو الحصوليّ. (شوارق الإلهام ١٦٢/٢)
إنّ العلم إنّما بعلاقة ذاتيّة وجوديّة بين أمرين مستلزمة لحصول أحدهما للآخر وانكشافه لديه وامتيازه عنده. وتلك العلاقة الذّاتيّة الوجوديّة قد تكون بين ذات المعلوم بحسب وجوده العينيّ وذات العالم؛ كما في العلم الحضوريّ بأنواعه، وقد تكون بين صورة المعلوم وذات العالم؛ كما في العلم الحصوليّ. (المصدر ٢/٢٧٦)
علم نفس است بشيء بواسطه حاضر بودن آن شيء بعينه نزد نفس بى وساطت صورتى از آن.[٤] (گوهر مراد/١٠٠)
آن است كه ذات شيء بذاتها نزد عالِم حاضر باشد.[٥] (المصدر/١٨٨)
آنچه تعلّق گيرد به او علم اگر ذات شيء باشد آن متعلّق را يا آن تعلّق را علم حضورى گويند و اين را علم اجمالى نيز گويند.[٦] (المصدر/١٩٧)
هو الّذي يكون العلم فيه هو المعلوم بعينه، لا صورة أُخرى حاصلة منه. (أُصول المعارف/١٦٦)
← العلم الحصوليّ، العلم الإجماليّ.

(٧٩٩) العلم الرّياضيّ
← العلم الإلهيّ والطّبيعيّ والرّياضيّ.

(٨٠٠) العلم الضّروريّ ما لزم أنفس الخلق لزوماً لا يمكنهم دفعه والشّكّ في معلومه. (الإنصاف/٢٣)
إنّه العلم الّذي لا يمكن العالم نفيه عن نفسه بشكّ ولا شبهة، وإن انفرد.
العلم الّذي يحصل فينا؛ لا من قبلنا، ولا يمكننا نفيه عن النّفس بوجه من الوجوه. (شرح الأُصول

١ــ هو علم النّفس بشيء بواسطة قيام صورته بها.
٢ــ هو قيام صورة الشّيء بذات العالِم.
٣ــ كلّ ما تعلّق به العلم إن كان صورة الشّيء، يسمّى العلم الحصوليّ.
٤ــ هو علم النّفس بشيء بواسطة حضور ذاك الشّيء بعينه عند النّفس، دون صورته.
٥ــ هو أن تحضر ذات الشّيء بذاته عند العالِم.
٦ــ كلّ ما تعلّق به العلم إن كان هو ذات الشّيء. يسمّى هذا المتعلّق أو نفس هذا التّعلّق علماً حضوريّاً. ويسمّى علماً إجماليّاً أيضاً.

الخمسة /٤٨ و ٥٨)
إنّه العلم الّذي لا يمكن العالِم به نفيه عن النّفس بوجه من الوجوه. (المصدر/٤٩)
ما يحدث في الحيّ المكلّف لا من قِبَله، ولا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٥)
علم لا يقف على استدلال العالِم به إذا أمكن فيه.
وقيل: علم لا يمكن العالِم به دفعه عن نفسه إذا انفرد؛ احترازاً عن المكتسب إذا فارقه الضّروريّ. (المصدر/١٦٦)
ما لزم نفس المخلوق بحيث لا يمكنه الخروج عنه، ولا الانفكاك منه ولا دفعه عن نفسه بشبهة، ولا يقع الرّيب والشّكّ في متعلّقه. (المعتمد في أصول الدّين/٣٣)
ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرّشاد/٩٢)
ما لا يحتاج في حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشّافي ١/١٣٧)
ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (تمهيد الأصول/١٩٠)
العلم الّذي يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك منه سبيلاً.[1] (الشّامل في أصول الدّين ٢/٨٢)
هو العلم الحادث غير مقدور للخلق. (المصدر ٢/٨٤)
قال بعض الأئمّة: كلّ علم حدث غير مقدور للعالم به، وقارنه ضرب من الضّرر فهو الّذي يسمّى ضروريّاً. (المصدر ٢/٨٥)

١ـ هنا في المصدر زيادة وهي: «وربّما قال بدل العبارة الأخيرة: لا يجد إلى تشكيك نفسه سبيلاً».

ما يحدث الله تعالى في العالِم من غير كسبه واختياره. (البداية في أصول الدّين/١٦)
هو الّذي إذا شكّك فيه صاحبه، لايتشكّك. (الأربعين في أصول الدّين/٣٠٨)
آن باشد كه حصول آن موقوف هيچ دليل نباشد و به سبب ذكر شبهه البتة زايل نشود.[2] (البراهين في علم الكلام ٢/١٣)
آن است كه ادراك آن به وهم و حسّ و خيال توان كرد و در آن به استعمال فكر خود محتاج باشد نه به تعليم غير.[3] (التّصوّرات/٣٩)
العلم ضربان: ضروريّ؛ لا يفتقر إلى طلب وكسب، ونظريّ يفتقر إليه. (كشف المراد/١٨٢)
هو ما يحدثه الله تعالى في نفس العبد من غير كسبه واختياره. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٤٥)
الحاصل بلا كسب. (المصدر ٢/٤١)
ما يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك عنه سبيلاً. (الباقلانيّ). (شرح المقاصد ١/٢٠)
الحاصل بلا اكتساب. (شرح المواقف/٤)
الحاصل باستعمال الحواسّ وإدراك المحسوسات. (المصدر/٧)
المراد بالضّروريّ في باب التّصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب.
وفي باب التّصديقات هو ما لا يفتقر بعد تصوّر الطّرفين إلى نظر وكسب. والنّظريّ فيهما ما يفتقر إلى نظر وكسب.... (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٩)
هو الّذي لا يختلف فيه العقلاء، بل يحصل العلم

٢ـ هو ما لا يتوقّف حصوله على دليل، ولن يزول بذكر شبهة أصلاً.
٣ـ ما يمكن أن يدرك بالوهم والحسّ والخيال؛ ويكون فيه محتاجاً إلى استعمال فكر، دون التّعليم من الغير.

بأدنى سبب من توجّه العقل اليه والإحساس به. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٤)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر. وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر وهو الضّروريّ. (شرح تجريد العقائد/٢٥٢)

اگر حصول علم موقوف به حصول صورت علمى ديگر نباشد آن علم را ضروريّ گويند.[1] (گوهر مراد/٢٩)

نخست چيزى كه از صُور علميّة در ذات نفس مرتسم شود علوم ضروريّة خوانند.[2] (المصدر/١١٠)

← البديهيّات، العلم الاضطرار، العلم البديهيّ، العلم المكتسب.

(٨٠١) العلم الطّبيعيّ

← العلم الإلهيّ والطّبيعيّ والرّياضيّ.

(٨٠٢) العلم الفعليّ هو المحصّل للأشياء الخارجيّة؛ كعلم الواجب الوجود تعالى بمخلوقاته. (كشف المراد/١٧٥)

هو أن يكون سبباً للوجود الخارجيّ كما نتصوّر أمراً؛ مثل السّرير مثلاً ثمّ نوجده.

كلّي يتفرّع عليه الكثرة وهي أفراده الخارجيّة. (شرح المواقف/٢٨٣)

هو ما تحصل الأعيان الخارجيّة عنه؛ كعلم الواجب تعالى. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)

العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج؛ كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته، يسمّى فعليّاً.... (شرح تجريد العقائد/٢٥٢)

هو أن يسبق صورة المعلوم إلى العالِم، فتصير سبباً لوجوده في الخارج. (شوارق الإلهام ١٦٢/٢)

← العلم، العلم الانفعاليّ.

(٨٠٣) العلم القديم هو الّذي ليس بحادث ولا عرض، ولا ضروريّ ولا استدلاليّ ولا كسبيّ، وليس بذي جنس، ويستحيل عليه العدم، ويستحيل أن يكون متعلّقاً بفاعل، ويستحيل أن يكون له ما ينفيه؛ كالجهل والشّكّ والظّنّ وغير ذلك من أضداد العلوم. (المعتمد في أصول الدّين/٣٢)

هو علم الله تعالى ولا يتّصف بكونه ضروريّاً ولا بكونه نظريّاً كسبيّاً. (الشّامل في أصول الدّين ٨٢/٢)

العلم؛ إمّا قديم لا يسبقه العدم وهو علم الله تعالى، وإمّا حادث يسبقه العدم فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

← العلم الحادث، علم الله تعالى، العلم الممكن، العلم الواجب.

(٨٠٤) علم الكلام هو العلم الّذي يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته، والمبدأ والمعاد على قانون الشّرع. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

هو بيان المسائل الّتي هي أصول الدّين الّتي تعلّمها فرض عين. (أصول الدّين للبزدويّ/٣)

صناعة علميّة بها ينظر صاحبها في تحقيق العلم بالصّنع والصّانع، وما يجوز عليها وما لا يجوز. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)

إنّه العلم بالقواعد الشّرعيّة الاعتقاديّة المكتسبة عن الأدلّة اليقينيّة. (شرح العقائد النّسفيّة ٦/١)

سمّوا ما يفيد معرفة العقائد عن أدلّتها؛ بالكلام.

١ــ إن لم يكن حصول العلم موقوفاً على حصول صورة علميّة أخرى فإنّه يقال: إنّه العلم الضّروريّ.

٢ــ أوّل ما ارتسم من الصّور العلميّة في ذات النّفس تسمّى العلوم الضّروريّة.

ما يفيد معرفة العقائد من الملكة الحاصلة من ضبط المقدّمات الصّحيحة العقليّة والنّقليّة.... (المصدر ١/١٢)

الملكة الّتي لها اختصاص بإفادة العقائد الدّينيّة عن أدلّتها اليقينيّة (عند القدماء). (المصدر ١/١٦)

هذا العلم (الملكة الّتي لها اختصاص بإفادة العقائد الدّينيّة عن أدلّتها اليقينيّة) الّذي أُدرج فيه معظم الطّبيعيّات والرّياضيات هو الفنّ الموسوم بالكلام (عند المتأخرين). (المصدر ١/١٧)

هو العلم الباحث عن أحوال الصّانع والنّبوّة والإمامة والمبدأ والمعاد على قانون الإسلام. (المصدر١/١٨٧)

علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدّينيّة بإيراد الحجج ودفع الشّبه. (المصدر ١/٧)

هو العلم بالعقائد الدّينيّة عن الأدلّة اليقينيّة. (شرح المقاصد ١/٥، تقريب المرام في علم الكلام ١/٩)

هو العلم الباحث عن أحوال الصّانع من صفاته الثّبوتيّة والسّلبيّة، وأفعاله المتعلّقة بأمر الدّنيا والآخرة. (للقاضي الأُرمويّ) (شرح المقاصد ١/١٢)

هو العلم الباحث عن ذات الله تعالى وصفاته وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على قانون الإسلام. (المصدر ١/١٣)

هوالعلم الباحث عن أُصول[1]: الصّانع، والنّبوّة، والإمامة، والمعاد، وما يتّصل بذلك على قانون الإسلام. (المصدر ٢/٢٧٢)

علم بأُمور يقتدر معه؛ أي يحصل مع ذلك العلم حصولاً دائميّاً عاديّاً، قدرة تامّة على إثبات العقائد الدّينيّة على الغير وإلزامه إيّاها بإيراد الحجج عليها، أو دفع الشّبهة عنها. (شرح المواقف/١١)

هو علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله، وأحوال الممكنات من حيث المبدأ والمعاد. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥)

هو علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدّينيّة بإيراد الحجج عليها ودفع الشّبه عنها. (شوارق الإلهام ١/٣)

صناعة نظريّة يقتدر بها على إثبات العقائد الدّينيّة. (المصدر ١/٥)

صناعتى باشد كه قدرت بخشد بر محافظت اوضاع شريعت به دلائلى كه مؤلّف باشد از مقدمات مسلّمة مشهورة در ميان أهل شرايع خواه منتهى شود به بديهيّات و خواه نه[2]. (گوهر مراد/١٨)

علمى است به احوال موجودات بر نهج قوانين شرع[3]. (المصدر/١٩)

(٨٠٥) علم الله تعالى هو علم قديم ليس بضروريّ ولا مكتسب، ولا واقع عن حسّ ولا عن فكر ونظر، وهو مع ذلك محيط بجميع المعلومات على التّفصيل. (أصول الدّين للبغداديّ/٨)

إنّ الأشياء واضحة له حاضرة عنده غير غائبة عنه. (الرّسائل العشر/٩٤)

عبارة عن ظهورها (الأشياء) له تعالى وانكشافها؛ لا بمعنى أنّها لم تكن ظاهرة، ثمّ ظهرت وانكشفت؛ بل بمعنى أنّها ظاهرة لذاتها

١ــ كذا في المصدر.

٢ ــ هو صناعة يقتدر معها على صون أوضاع الشريعة بإيراد دلائل مؤلّفة من مقدّمات مسلّمة مشهورة عند أهل الشّرائع؛ انتهت إلى البديهيّات أم لا.

٣ ــ علم بأحوال الموجودات على نهج القوانين الشّرعيّة.

غير غائبة أزلاً وأبداً. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٩٥)

مالا يسبقه الجهل وهو علم الباري تعالى. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥)

عبارت است از ذات واجب به اعتبار ترتب أثر صفت علم بر او[1]. (گوهر مراد/١٧١)

← العلم القديم ،العلم التفصيليّ.

(٨٠٦) العلم المكتسب (النّظريّ) علم يمكن العالِم به دفعه عن نفسه إذا انفرد. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)

هو كلّ ما كان من فعلنا من العلوم. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٩٣)

هو كلّ علم كان من فعلنا. (تمهيد الأصول/١٩١)

الّذي هو اختياريّ ومكتسب: ما له فعل في حصوله. ولا يحصل إلّا بضرب تعب ومشقّة.

هو العلم الحاصل بالخبر والاستدلال. (أصول الدّين للبزدويّ/١١)

هو الّذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. هذا في باب التّصوّرات.

وفي باب التّصديقات هو الّذي يكون تصوّر طرفيه؛ أي طرفي القضيّة كافياً في الحكم، والمكتسب ما يقابلها. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤)

النّظريّ فيهما (باب التصديقات والتّصوّرات)؛ ما يفتقر إلى نظر وكسب. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٩)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر، وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر، وهو الضّروريّ. (شرح تجريد العقائد/٢٥٢)

← العلم الاكتسابيّ، العلم الاستدلاليّ، العلم الضّروريّ، العلم النّظريّ.

(٨٠٧) العلم الممكن العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته، وإلى ممكن وهو ما عداه. (كشف المراد/١٧٦)

العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم؛ كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم. (شرح تجريد العقائد/٢٥٤)

مثّل الشّارحان القديمان (العلّامة الحلّي والفاضل القوشجيّ) العلم الواجب بعلمه تعالى بذاته فإنّه نفس ذاته، والممكن بماعداه. فهما حملا الواجب والممكن على الواجب الوجود بذاته والممكن الوجود بذاته.

قال المحقّق الشّريف: ويحتمل أن يراد بالواجب ما يمتنع انفكاكه عن العالم، وبالممكن ما يقابله. (شوارق الإلهام ١٦٤/٢)

← العلم الحادث، العلم القديم.

(٨٠٨) العلم النّظريّ ما احتيج في حصوله إلى الفكر والرّويّة، وكان طريقه النّظر والحجّة، ومن حكمه جواز الرّجوع عنه والشّك في متعلّقه. (الإنصاف/٢٤)

علم يقع بعقب استدلال و تفكّر في حال المنظور فيه، أو تذكّر نظر فيه فكلّ ما احتاج من العلوم إلى تقدّم الفكر والرّويّة وتأمّل حال المعلوم، فهو الموصوف بقولنا علم نظريّ.

هو ما بني على علم الحسّ والضّرورة، أو على ما بني العلم بصحّته عليهما. (التّمهيد للباقلانيّ/٣٦)

ما حصل عقيب النّظر والاستدلال. (المعتمد في أصول الدّين/٣٤)

ما يحتاج حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشّافي ١٣٧/١)

١ــ عبارة عن ذات الواجب تعالى باعتبار ترتّب العلم عليه.

آن است كه در آن با بديهه عقل باستعمال فكر خود محتاج باشد[١]. (تصوّرات/٣٩)

هو المكتسب بالنّظر وهو ترتيب أُمور ذهنيّة للتوسّل إلى أمر مجهول، يفتقر إليه. (طلب وكسب). (كشف المراد/١٨٢)

اگر حصول وى (يعنى تصديق و تصوّر) در ذهن موقوف باشد به حصول صورت علمى ديگر سابق، كه در وقت تصوّر، علم مطلوب غايب تواند بود از ذهن تا از آن صورت ذهن منتقل شود به صورت علم مطلوب اين قسم علم را نظرى و كسبى گويند[٢]. (گوهر مراد/٢٨)

← العلم الاكتسابيّ، العلم المكتسب.

(٨٠٩) **العلم الواجب** العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته.... (كشف المراد/١٧٦)

العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالِم؛ كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم. (شرح تجريد العقائد/٢٥٤)

العلم الواجب علمه تعالى بذاته. فإنّه نفس ذاته. قال المحقّق الشّريف: ويحتمل أن يراد بالواجب، ما يمتنع انفكاكه عن العالِم وبالممكن ما يقابله. (شوارق الإلهام ١٦٤/٢)

← العلم الحادث، العلم القديم.

(٨١٠) **العُلوّ** هو اسم مشترك لمعنى ارتفاع المكان، ومعنى ارتفاع المنزلة؛ أعني الجلالة والكرامة والعزّة. (دلالة الحائرين/٥٢)

← السّفل.

(٨١١) **العمى** عبارة عن عدم البصر عمّا من شأنه أن يبصر. (الأربعين في أصول الدّين/١٧١)

عبارة عن الحالة المضادّة للبصر. (أساس التّقديس/٤٠)

← البصر.

(٨١٢) **العمق** امتداد الأجزاء سمكاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هو الّذي يقبل القسمة من جهات ثلاث. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)

العمق على ثلاثة معان.

الأوّل: البُعد المفروض ثالثاً، ويكون قاطعاً للأوّلين.

الثّاني: أقلّ الأبعاد.

الثّالث: البُعد الآخذ من الخَلف إلى القدّام. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٩)

← الأبعاد، البعد.

(٨١٣) **العمل** هو إيجاد الأثر في الشّيء.

والفعل إيجاد الشّيء.

وقيل: العمل إيجاد أفعال بعناءٍ وتعب. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٧)

← الفعل.

(٨١٤) **العناية** النّظام المعقول. (الحكماء). (تلخيص الشّافي ٢١٣/٣)

هي إحاطة علم الأوّل تعالى بالكلّ وبما يجب أن يكون عليه الكلّ، حتّى يكون على أحسن النّظام. (ابن سينا).. (شرح المواقف /٤٩٢، الدّرّة الفاخرة /٢٤)

١ــ ما احتاج في تحصيله إلى استعمال الفكر بالضّرورة.

٢ــ إن كان حصول شيء (من التّصوّر والتّصديق) في الذّهن موقوفاً على حصول صورة علميّة أخرى سابقة، وبهذه الصّورة (العلميّة السّابقة) ينتقل الذّهن إلى العلم المطلوب فهذا العلم هو المسمّى بالعلم النّظريّ.

هي وجود الشّيء على أتمّ ما ينبغي أن يكون. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٧)
→ القضاء.

(٨١٥) **العُنصر** هو الموضع الأوّل للكون والفساد. (سقراط وافلاطن). (أعلام النبوّة للرّازي/١٣٣)

(٨١٦) **العوض** هو النّفع المستحقّ لا على سبيل التّعظيم والإجلال. (شرح الأصول الخمسة /٨٥ و ٤٩٤)
هو النّفع المستحقّ العاري من تعظيم وإجلال. (جمل العلم والعمل /١١، رسائل الشّريف المرتضى ١٤/٣)
هو النّفع الحسن الخالي من تعظيم وتبجيل. (رسائل الشّريف المرتضى ١٦/٣)
النّفع المستحقّ المقابل للمضار بلا تعظيم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)
هو النّفع المستحقّ العريّ من تعظيم وتبجيل، وليس بدائم. (تقريب المعارف/٩١)
هو النّفع المستحقّ الخالي من تعظيم وتبجيل. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /٨٩ و ١٠٩، تمهيد الأُصول للطوسي /٢٣٦ و ٢٥٠، قواعد المرام في علم الكلام /١١٩)
النّفع المستحقّ لا على وجه التّعظيم. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٦)
هو النّفع المستحقّ الخالي عن التّعظيم والإجلال. (كشف الفوائد /٦٩، كشف المراد /٢٦١، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٥٦، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٢٨٢، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٣٣، مفتاح الباب /١٦٧)
هو نفع خال عن التّعظيم. (شرح المقاصد ١٦٤/٢)
هو النّفع المستحقّ ألخالي عن تعظيم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٦٠)
هو نفع خالٍ عن التّعظيم يستحقّ في مقابلة ما يفعل الله تعالى بالعبد من الألم والسّقم. (تقريب المرام في علم الكلام ٢١٣/٢)
→ الثّواب.

(٨١٧) **العيان** ما يقع عليه الحواسّ. وهو الأصل الّذي لديه العلم الّذي لا ضدّ له من الجهل. (التّوحيد للماتريديّ/٧)
الّذي هو أخصّ الأسباب، وهو الّذي ليس معه جهل ليكون أصلاً لما خفي منه. (المصدر/٢٢٢)

(٨١٨) **العين** آلة لنا في إدراك المرئيّات. (المغني في ابواب التّوحيد والعدل ٦٤/٤)
هو اتّصال ضَوْء البصر بالمرئيّ. (أُصول الدّين للبزدويّ/٣٢)
→ البصر.

غ

(٨١٩) **الغائب** ما يتوصّل إلى معرفته بالتّأمّل والنّظر. (المعتمد في أصول الدّين/٤٢)

(٨٢٠) **الغافل** يطلق على القابل للعلم والجهل إذ اخلا عنهما. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٨٠)

← الجاهل.

(٨٢١) **الغاية** ما لأجله وجود الشّيء. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)

إنّ الفاعل إذا تصوّر الغاية فَعَل الفعل، ثمّ حصلت الغاية بحصول الفعل. فماهيّة الغاية علّة لعلّيّة الفاعل. (كشف المراد/٩٥)

ما يتأدّى إليه الشّيء، ويترتّب عليه. (شرح المقاصد ١/١٠)

هي المعنى الّذي لأجله تحصل الصّورة في المادّة.

هو الخير الحقيقيّ أو الخير المظنون. (شوارق الإلهام ١/٢٢٢)

ما لأجله وجود الشّيء؛ كالاستواء للسّرير. (أصول المعارف/٥٧)

الفاعل غاية من جهة وغرض من جهة، وعلّة غائيّة من جهة. (المصدر/٦٠)

هي الّتي تكون بعد الشّروع. (الكلّيّات/٢٤٥)

(٨٢٢) **الغاية الذّاتيّة والعرضيّة** الغاية الذّاتيّة هي المطلوبة لذاتها، والعرضيّة هي ما يتبع المطلوب. وقد تطلق العلّة العرضيّة على ما مع العلّة. (كشف المراد/٩٧)

أمّا الغاية بالذّات فهي الّتي تنحو الحركة الطّبيعيّة أو الإراديّة لأجل نفسها لا غيرها؛ مثل الصّحّة للدّواء.

والغاية بالعرض على أصناف: فمن ذلك ما يقصد، لكن لا لأجله؛ مثل دقّ الدّواء لأجل شرب الدّواء، وشرب الدّواء لأجل الصّحّة، وهذا هو النّافع، أو المظنون نافعاً.

والأوّل؛ أي الغاية بالذّات هو الخير، أو المظنون خيراً؛ ومن ذلك ما يلزم الغاية، أو يعرض لها.... (شوارق الإلهام ١/٢٣٦)

(٨٢٣) **الغاية العرضيّة**
← الغاية الذّاتيّة.

(٨٢٤) **الغبطة** تمنّي ما يصحّ أن يحصل له مِنْ مثل فعل الغير أو منافعه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
هو تمنّي الإنسان أن يكون له مثل الّذي لغيره من غير إرادة إذهاب ما لغيره. (الكلّيّات/٢٤٦)

(٨٢٥) **الغذاء** عبارة عمّا يصير بدلاً لما تحلّل من البدن. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٦٥)
← القوّة الغاذية.

(٨٢٦) **الغرض** المراد به العلم بالأمر المنتظر الّذي له فعل المقدّم. فهو أخصّ من الدّواعي. (المغني في ابواب التّوحيد والعدل ٤٤/١٤)
(هو) مراد الفاعل من الفعل إذا انتهى إليه وقطعه، أو ما هو كالفعل عن الفعل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
يفسّرون الغرض باجتلاب نفع أو دفع ضرر. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٠٢)
سوق الأشياء النّاقصة إلى كمالاتها. (تلخيص المحصّل/٣٤٤)
ما يتأدّى إليه الشّيء ويترتّب عليه يسمّى من هذه الحيثيّة غاية، ومن حيث يطلب بالفعل غرضاً. (شرح المقاصد ١٠/١)
هو الغاية من الفعل. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٤٥)
هو الفائدة المقصودة العائدة إلى الفاعل الّتي لا يمكن تحصيلها إلّا بذلك الفعل.
هو الّذي يتصوّر قبل الشّروع في إيجاد المعلول. (الكلّيّات/٢٤٥)
← الدّاعي، الغاية.

(٨٢٧) **الغريزة** هي الطّبيعة الّتي جبل عليها الإنسان، (شرح تجريد العقائد/٢٥٨)

(٨٢٨) **الغضب** إرادة الضّرّ.
تغيّر الطّبع ونفور النّفس. (التّمهيد للباقلّانيّ/٤٨)
غليان دم القلب طلباً للانتقام. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
الإرادة متى تعلّقت بعقاب تصل إلى الغير ولعنة، سمّيت غضباً. (الرّسائل العشر/٧٦)
اسم مشترك هو اسم الوجع والألم. (دلالة الحائرين/٦٨)
هو ما يتبعها [الكيفيّة النفسانيّة] حركة الرّوح إلى الخارج دفعة طلباً للانتقام. (شرح تجريد العقائد /٢٨٥، شرح المقاصد ٢٥١/١، شوارق الإلهام ١٩٣/٢)
← الرّضا، الغمّ.

(٨٢٩) **الغفران** عبارة عن الإسقاط على سبيل الدّوام. (البراهين في علم الكلام ١٧٦/٢)
← العفو.

(٨٣٠) **الغلاء** هو ارتفاع السّعر عمّا جرت به العادة في ذلك الوقت، في ذلك المكان (أي وقت العاملة ومكانها). (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٥٦/١١، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٥٧، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٢٩٣)
الرّخص هو انحطاط السّعر عمّا كان عليه، والوقت والبلد واحد.
هو زيادة السّعر مع الشّرطين اللّذين ذكرناهما. (جمل العلم والعمل/١٤)
هو زيادة السّعر على ما جرت به العادة في وقت مخصوص ومكان مخصوص. (الذّخيرة في علم الكلام /٢٧٤، تقريب المعارف /٩٤)

هو زيادة السّعر على ما جرت به العادة والوقت والمكان واحد. (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرّشاد/١٠٧)
زيادة السّعر عمّا جرت به العادة مع اتّحاد الوقت والمكان. (كشف المراد/٢٦٩)
هو السّعر المرتفع عمّا جرت به العادة، مع اتّحاد الوقت والمكان. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٩٣)
ارتفاع العوض إنّما يكون غلاءاً إذا كان الارتفاع على ما جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد العقائد/٣٥٧)
← الرّخص، السّعر.

(٨٣١) الغلوّ في اللّغة هو التّجاوز عن الحدّ والخروج عن القصد. (تصحيح الاعتقاد/١٠٩)
← التّفريط.

(٨٣٢) الغمّ هو اعتقاد يتعلّق بالضّرر، أو ظنّ له. (المحيط بالتّكليف/٢١٥)
انحصار القلب والدّم الّذي فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
متى تعلّق الاعتقاد بوصول ضرر إليه (النّاظر) أو فوت منفعة عنه، سُمّي غمّاً. (الرّسائل العشر/٧٥)
العلم أو الاعتقاد أو الظّنّ لنزول ضرر به، أو فوات نفع عنه؛ حالاً أو مآلاً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)
هو ما يتبعها (الكيفيّة النفسانيّة) حركة الرّوح إلى الدّاخل خوفاً من مؤذٍ واقع. (شرح المقاصد ٢٥١/١)
هو كيفيّة نفسانيّة يتبعها حركة الرّوح إلى الدّاخل خوفاً من مؤذٍ واقع، وإلى الخارج طلباً للانتقام حيث يوجد معه غضب وحزن. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)
← الحزن، الغضب.

(٨٣٣) الغنىٰ معنى الغنى نفي الحاجة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٦)
يطلق على وجهين: أحدهما ارتفاع الحاجات مطلقاً. وليس ذلك إلّا لله تعالى.
والثّاني قلّة الحاجات لقوله تعالى «فوجدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَىٰ». (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)
هو استقلال الشّيء بذاته في كلّ ماله، من غير تعلّق له بالغير أصلاً. (أصول المعارف/٣٨)
← الحاجة، الفقر.

(٨٣٤) الغنيّ هو الحيّ الّذي لا تجوز عليه الحاجة. (التّوحيد/٥٩٣)
هو الحيّ الّذي ليس بمحتاج. (تمهيد الأُصول للطوسيّ/٧٩)
هو الّذي لا يحتاج إلى شيء. (علم اليقين في أصول الدّين/١٠١)

(٨٣٥) الغيران كلّ ذاتين ليس إحداهما الأُخرى، ولا جملة يدخل تحتها الأُخرى. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
ما صحّ مفارقة أحدهما مع عدم الآخر. (المعتمد في أُصول الدّين/٤٣)
كلّ موجودين يجوز تقدير وجود أحدهما مع عدم الثّاني. (الأشاعرة). (الشّامل في أُصول الدّين ٢٠٢/١ و ٥٢/٢)
الغيران هما الشّيئان. وزاد بعضهم فقال: كلّ شيئين يجوز العلم بأحدهما مع الجهل بالآخر فهما غيران. (بعض المعتزلة).
كلّ ما صحّت فيه عبارة التّثنية. (أبو هاشم).
الذّاتان اللّتان قامت بهما الغيريّة. (المصدر

٢٠٢/١)
كلّ شيئين يفارق أحدهما الثّاني بزمان أو مكان، أو جواز عدم. (المصدر ٥٣/٢)
موجودان يتصوّر قيام أحدها بدون الآخر. (أصول الدّين للبزدويّ/٣٥)
موجودان يتصوّر وجود أحدهما مع عدم الآخر. (البداية في أصول الدّين/٢٧)
الموجودان اللّذان يجوز مقارنة أحدهما الثّاني بمكان أو زمان، أو وجود، أو عدم. (الأشعريّة). (لباب العقول/٤٦)
هما اللّذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر؛ إمّا بمكان أو بزمان، أو وجود وعدم. (تلخيص المحصّل/٢٣٣)
هما ذاتان ليست إحداهما هي الأُخرى. (قواعد العقائد للطوسيّ/٢٠، شرح المقاصد ٧٦/٢)
هما اللّذان يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر بمكان أو بزمان أو بوجود وعدم. (شرح المقاصد ٧٦/٢)
موجودان يجوز انفكاكهما.
هما اللّذان يصحّ أن يعلم أحدهما ويجهل الآخر. (شرح المقاصد ١٤١/١)
← **المتساويان.**

(٨٣٦) غير المتناهي

← **المتناهي وغير المتناهي.**

ف

(٨٣٧) **الفاسق** على الإطلاق؛ من ترك جميع خصال الإيمان، وأنكرها كلّها. (أبو معاذ التومنّي). (التبصير في الدّين/٩٢)

→ الفسق، المنزلة بين المنزلتين.

(٨٣٨) **الفاسق الملّي** هو الّذي وجد منه التّصديق بالقلب وبالقول؛ لكنّه ترك الطّاعات غير الصّلاة، وارتكب المنكرات. (المعتمد في أصول الدّين/١٨٨)

→ الفاسق، الفسق، المنزلة بين المنزلتين، المنافق.

(٨٣٩) **الفاعل** (هو) المحدِث، أو من له فعل. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٣)

من وَجد مقدوره. (المصدر/٢٨٠، الرّسائل العشر/٨٥)

ما يصدر منه وجود الشّيء. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

عبارة عمّن يصدر منه الفعل مع الإرادة للفعل وعلى سبيل الاختيار. (غاية المرام في علم الكلام/٢٥٦)

هو المؤثّر. (كشف المراد/٨٣)

من له القدرة. (شرح العقائد النّسفيّة ٧٨/٢)

هو المفيد للوجود. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٢)

ما به وجود الشّيء؛ كالنّجّار للسّرير. (أصول المعارف/٥٧)

(٨٤٠) **الفاعل بالجبر** هو الّذي يصدر عنه فعله بلا اختياره بعد أن يكون من شأنه اختيار الفعل والتّرك. (أصول المعارف/٦٢)

→ الفاعل بالقصد، الفاعل المختار.

(٨٤١) **الفاعل بالذّات وبالعرض** الفاعل بالذّات هو أن تكون العلّة مبدأ لذات ذلك الفعل، وأخذت من حيث هي مبدأ له.

والعلّة الفاعليّة بالعرض ما خالف ذلك، وهو على أصناف: منها ذلك أن يكون الفاعل يفعل فعلاً، ويكون ذلك الفعل مزيلاً لضدّ ممانع ضدّه، فيقوي الضّدّ الآخر، فينسب إليه فعل ضدّ

الآخر؛ مثل السّقمونيا إذا برد....
ومنه أن يكون الشّيء الواحد معتبراً باعتبارات، لأنّه ذو صفات، ويكون من حيث له واحدة منها مبدأ بالذّات لفعل.... (شوارق الإلهام ١/٢٣٥)

(٨٤٢) **الفاعل بالرّضا** هو الّذي يكون علمه بذاته سبباً لوجود شيء. ونفس معلوميّة الشّيء له نفس وجوده عنه بلا اختلاف؛ كالإنسان لتصوّراته وتوهّماته. (أصول المعارف/٦٢)
← الفاعل.

(٨٤٣) **الفاعل بالطّبع** هو الّذي يصدر عنه الفعل، ولا يكون من شأنه الاختيار ويكون فعلاً ملائماً لطبعه الأصليّ. (أصول المعارف/٦١)
← الفاعل بالقسر.

(٨٤٤) **الفاعل بالعرض**
← الفاعل بالذّات.

(٨٤٥) **الفاعل بالعناية** هو الّذي يتبع فعله علمه بوجه الخير فيه بحسب نفس الأمر، ويكون علمه بوجه الخير في الفعل كافياً في صدوره عنه من غير قصد زائد على العلم. (أصول المعارف/٦٢)
← الفاعل بالرّضا.

(٨٤٦) **الفاعل بالقسر** هو الّذي يصدر عنه الفعل، ولا يكون من شأنه الاختيار، ويكون فعله على خلاف مقتضى طبعه الأصليّ؛ كالحجر المرميّ إلى فوقٍ للحركة إليه. (أصول المعارف/٦٢)
← الفاعل بالطّبع.

(٨٤٧) **الفاعل بالقصد** هو الّذي يصدر عنه الفعل مسبوقاً بإرادته المسبوقة بعلمه المتعلّق بغرضه من ذلك الفعل، وتكون نسبة أصل قدرته وقوّته من دون انضمام الدّواعي والصّوارف إلى فعله وتركه واحدة؛ كالإنسان للمشي. (أصول المعارف/٦٢)
← الفاعل المختار.

(٨٤٨) **الفاعل البعيد والقريب** الفاعل البعيد هو الّذي بينهما (الفاعل والمعلول) واسطة؛ مثل النّفس لتحريك الأعضاء.
والفاعل القريب هو الّذي لا واسطة بينه وبين المعلول؛ مثل الوتر لتحريك الأعضاء. (شوارق الإلهام ١/٢٣٦)

(٨٤٩) **الفاعل الخاصّ والعامّ** الفاعل الخاصّ هو الّذي ينفعل عن الواحد منه وحده شيء بعينه؛ مثل الدّواء الّذي يتناوله زيد.
والفاعل العامّ هو الّذي تشترك في الانفعال عنه أشياء كثيرة؛ مثل الهواء المغيّر لأشياء كثيرة. (شوارق الإلهام ١/٢٣٦)

(٨٥٠) **الفاعل العامّ**
← الفاعل الخاصّ.

(٨٥١) **الفاعل القريب**
← الفاعل البعيد.

(٨٥٢) **الفاعل المختار** الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره مع إمكان أن لا يؤثّر، هو الفاعل المختار.... (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٤)
الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره أو أثراً لغيره؛ فإن كان الأوّل فإمّا أن يكون مع إمكان

أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٥٨)

كلّ فاعل فعل بإرادة مختار؛ سواء قارنه فعله في زمان أو تأخّر عنه. (المصدر/١٨٣)

إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل فإمّا مع جواز أن لا يصدر عنه ذلك الفعل بعينه وله داع إلى الطّرفين أو مع امتناع.... فالأوّل هو الفاعل المختار.... (المصدر/١٨٣)

فاعل اگر فعل و تأثيرش به شعور و اراده باشد آن را فاعل مختار نامند[١]. (گوهر مراد/١٥٥)

← **الفاعل الموجب.**

(٨٥٣) **الفاعل الموجب** إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل مع امتناع أن لا يصدر عنه ذلك الفعل أيضاً بعينه ولا داعي له إلى الطّرفين هو الموجب؛ كالنّار في إحراقها والشّمس في إشراقها. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٨٣)

فاعل اگر فعل و تأثيرش به طبيعت باشد نه به شعور و ارادت آن را فاعل موجب گويند[٢]. (گوهر مراد/١٥٥)

← **الفاعل بالطّبع، الفاعل المختار.**

(٨٥٤) **الفرح** هو كيفيّة تتبعها حركة الرّوح إلى خارج البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى الملتذّ. (شرح تجريد العقائد/٢٨٥)

هو كيفيّة نفسانيّة تتبعها حركة الرّوح إلى خارج البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى الملذّ. (شوارق الإلهام ٢/١٩٣)

← **الغمّ.**

(٨٥٥) **الفرع** الأصل ما دلّ على غيره، والفرع ما دلّ عليه غيره. الأصل ما تفرّع عنه غيره، والفرع ما تفرّع عن غيره. (أعلام النّبوّة للماوردي/٧٠)

ما تفرّع عن غيره. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

الفرع خلاف الأصل. وهو اسم لشيء يبنى على غيره. (التّعريفات/٧١)

← **الأصل.**

(٨٥٦) **الفريضة** كلّ واجب بيّن قدره لمن وجب عليه. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)

← **الواجب (الفعل الواجب).**

(٨٥٧) **الفساد** هو ما فيه ضرّ من فاعله على سبيل الظّلم والعدوان. (المعتمد في أصول الدّين/١١٨)

هو الخروج عن الهيئة الّتي حصلت قبل. (شرح العقائد النسفيّة ٢/٥٤)

← **الاستحالة، الكون والفساد.**

(٨٥٨) **الفسخ** نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به جسم نباتى را فسخ نامند[٣]. (گوهر مراد/١١٨)

التّناسخيّة يسمّون تعلّق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً، وببدن حيوان آخر مسخاً، وبجسم نباتيّ فسخاً. (الكلّيّات/١١٥)

← **التناسخ، النّسخ.**

١ـ الفاعل إن كان فعله وتأثيره عن الشّعور والإرادة، فهو الفاعل المختار.

٢ـ الفاعل إن كان فعله وتأثيره بطبعه لا بشعور وإرادة فهو الفاعل الموجب.

٣ـ نقل النّفس النّاطقة بعد الموت عن البدن إلى جسم نباتيّ يسمّى فسخاً.

(٨٥٩) **الفسق** عبارة عن كلّ معصية لله تعالى. (الإماميّة). (الذّخيرة في علم الكلام/٥٣٣)
اسم لما استحقّ به العقاب. وليس كلّ معصية فسقاً. (المعتزلة).
كلّ ما خرج من طاعة الله تعالى إلى مخالفته. (المرجئة). (المصدر/٥٣٧)
عبارة عن كلّ معصية يستحقّ بها العقاب. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٤١)
في اللّغة عبارة عن خروج الشّيء إلى غيره. وفي الشّرع فهو عندنا (الإماميّة) عبارة عن كلّ معصية؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة. (المصدر/١٤٤)
عبارة عن الخروج عن الشّيء. (في اللّغة).
عبارة عن كلّ معصية لله تعالى؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة. (الإماميّة). (تمهيد الأصول للطّوسيّ/٢٩١)
هو كلّ ما خرج به من طاعة الله إلى معصيته.
عبارة عن كلّ معصية يستحقّ بها العقاب. (واصل بن عطاء). (المصدر/٢٩٣)
هو الخروج عن طاعة الله ورسوله في بعض الأوامر والنّواهي الشّرعيّة الّتي يجب امتثالها مع اعتقاد ذلك الوجوب.
وهو عند المعتزلة منزلة بين الكفر والإيمان. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧١)
لغة: الخروج مطلقاً. وفي الشّرع عبارة عن الخروج عن طاعة الله فيما دون الكفر. (كشف المراد/٣٣٩، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٨٥، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣٧ و ٤٤٣)
لغة: الخروج عن الشّيء. وفي الشّرع الخروج عن طاعة الله تعالى فيما دون الكفر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٨٥)
الخروج عن طاعة الله تعالى. (شرح العقائد النّسفيّة ١٨٥/١)
لغة: الخروج. وعرفاً: الخروج عن طاعة الله مع الإيمان. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٩٣)
الخروج عن طاعة الله مع الإيمان. (شرح تجريد العقائد/٣٩٤)
التّرك لأمر الله والعصيان والخروج عن طريق الحقّ. (الكلّيّات/٢٠٤)
هو الخروج من طاعة الله بارتكاب الكبيرة. (تقريب المرام في علم الكلام ٣١٣/٢)
← الذّنب الصّغير والكبير، الكبيرة، المعصية.

(٨٦٠) **الفصل** هو كمال الجزء المميّز.
هو الكلّيّ الّذي يحمل على الشّيء في جواب أيّ شيء هو في جوهره. (لباب الاشارات/١٧٨)
هو المميّز لبعض أفراد الجنس عن البعض. (كشف المراد/٢١)
هو المقول على الشّيء في جواب أيّ شيء هو في جوهره. (المصدر/٦٥)
هو الجزء المميّز للشّيء عمّا يشاركه في الجنس.
هو المميّز في الوجود. (المصدر/٦٦)
الكلّي إمّا نوع إن كان نفس الحقيقة كالإنسان، أو جنس إن كان جزؤها المشترك كالحيوان، أو فصل إن كان جزؤها المميّز كالنّاطق. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٦)
إن كان الكلّيّ جزء حقيقة أفرادها؛ فإمّا أن لا يكون تمام المشترك بل بعضه المميّز لتلك الحقيقة في الجملة فهو الفصل.... (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٤)
الجزء المحمول إن لم يكن تمام الذّاتيّ المشترك بين الماهيّة وما يخالفها في الحقيقة كان فصلاً. (شرح تجريد العقائد/٨٦)
رسْم الفصل في الشّفاء: بأنّه المقول على النّوع في جواب أيّ شيء هو في ذاته من جنسه.

رسّم الفصل في الإشارات: بما هو أعمّ ممّا في الشّفاء حيث قال: ويرسّم بأنّه كلّيّ يحمل على الشّيء في جواب أيّ شيء هو في جوهره. (المصدر/٨٧)

الفصل ما لا يكون مقولاً في جواب ما هو. (المصدر/٩٣)

هو الذّاتيّ الّذي يحصّل الشّيء ويميّزه عمّا يشاركه في جنسه. (شوارق الإلهام ١٥٧/١)

إنّه كلّي يحمل على الشّيء في جواب أيّ شيء هو في جوهره. (المصدر/١٦٣)

← الجنس، الذّاتيّ، الكلّيّ.

(٨٦١) **الفصل التّامّ والنّاقص** الفصل التّامّ هو كمال الجزء المميّز. والفصل النّاقص هو المميّز الذّاتيّ مطلقاً. وهو جزء الفصل. (كشف المراد /٦٦ و ٦٧)

(٨٦٢) **الفصل المفرد** هو فصل بسيط ليس جزءاً لفصل آخر. (شرح تجريد العقائد/٩٣)

(٨٦٣) **الفصل النّاقص**

← الفصل التّامّ والنّاقص.

(٨٦٤) **فحوى الكلام** ما دلّ على ما هو أقوى من نطقه. (أعلام النبوّة للماورديّ/٣٣)

(٨٦٥) **الفضل** هو كثرة الثّواب ووفوره. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/٢٩)

هو كثرة الثّواب المستحقّ على وجه التّعظيم والتّبجيل. (رسائل الشّريف المرتضى ١٤٧/٣)

← الأفضل.

(٨٦٦) **الفطرة** هي الخلق هو معنى قول الصّادق ـ عليه السّلام ـ فطر الله الخلق على التّوحيد. (تصحيح الاعتقاد/٤٥)

هي الصّفة الّتي يتّصف بها كلّ موجود في أوّل زمان خلقته. (الكلّيّات/٢٥٥)

← الخَلق.

(٨٦٧) **الفطريّات** هي القضايا يحكم بها العقل بواسطة لا تعزب عنه عند تصوّر الطّرفين. ولهذا تسمّى قضايا قياساتها معها. (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)

القضايا الّتي يحكم بها العقل بتوسّط غير الإحساس. ولا تعزب عن العقل عند تصوّر الأطراف، وهي الفطريّات. (شوارق الإلهام ١٦٣/٢)

(٨٦٨) **الفعل** هو ما وجد وكان الغير قادراً عليه.

هو ما يحصل من قادر من الحوادث. (شرح الاصول الخمسة/٣٢٤)

هو الحادث الذّات من محدثه.

إنّه المتعلّق بمن كان قادراً عليه. (القدريّة).

إنّه المحدث. (الأشعريّة). (المعتمد في أصول الدّين/١٣٣)

ما لم يكن فكان. (المصدر/٢٧٩)

هو ما كان بعد أن لم يكن. (المصدر/٢٨٠)

ما وجد بعد أن كان مقدوراً. (تمهيد الأصول للطوسيّ /٩٨ الرّسائل العشر /٨٥)

موجود مسبوق بعدمٍ وجوداً مرتّباً على الصّحّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)

هو الّذي يستدعي فاعلاً. (دلالة الحائرين/٤٩٦)

هو الإيجاد والإيقاع. (شرح العقائد النّسفيّة ١١١/١)

ما حدث عن قادر. (أبوالحسين البصريّ). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)

العرض الّذي يقتضي نسبة إمّا أن يكون نسبة

التّأثير وهو الفعل .... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)
هو ما يصدر من الفاعل . (المصدر/١٣٢)
جميع أُمورى است كه از نفس آيد خواه فعل و تأثير باشد و خواه قبول و انفعال[1] . (گوهر مراد/١٠٩)
كون الشّيء خارجاً من الاستعداد إلى الوجود . (الكلّيّات/٢٦٢)
← الإيجاد ، الحادث ، العمل ، المحدث .

(٨٦٩) الفعل الاختياريّ هو ما صدر عن مؤثّر على جهة الصّحّة لا جهة الوجوب . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٠٥)
فعل اختيارى آنست كه مبداش اختيار باشد[2] . (گوهر مراد/٢٣٧)
هو كونه (الفعل) متعلّق قدرته (الفاعل) وإرادته واقعاً على وفق قصده ودواعيه . (تقريب المرام في علم الكلام ١٧٩/٢)
← الفعل غير الاختياريّ ، الفاعل المختار .

(٨٧٠) الفعل الباطل إنّه ما وقع من فاعله على وجه لا ينتفع به . (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٨/٦)
هو الفعل الّذي يقصد به فاعله غاية مّا ، فلا تحصل تلك الغاية ، بل تعوق عنها عوائق . (دلالة الحائرين/٥٦٩)
← الفعل العبث ، الفعل الحَسَن .

(٨٧١) الفعل للحسن هو ما لفاعله أن يفعله ولا يستحقّ عليه ذمّاً . (شرح الأُصول الخمسة/٣٢٦)
الحسن هو ما ليس لفعله مدخل في استحقاق الذّمّ . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٠٥)
هو الفعل الّذي يفعله الفاعل لقصد غاية شريفة -أعني ضروريّة أو نافعة- وتحصل تلك الغاية . (دلالة الحائرين/٥٧٠)
هو ما يكون متعلّق المدح في العاجل والثّواب في الآجل . (شرح العقائد النّسفيّة ١١٩/١)
آنست كه تاركش مستحقّ ذمّ و عقاب نشود، خواه فاعلش مستحقّ مدح و ثواب شود و خواه نه[3] . (گوهر مراد/٢٤٧)
← الفعل الباطل ، الفعل العبث ، الفعل القبيح .

(٨٧٢) الفعل العبث هو الفعل الّذي لا يقصد به غاية أصلاً ؛ كما يعبث بيده بعض النّاس عند التّفكّر؛ كأفعال السّاهين المذهولين . (دلالة الحائرين/٥٧٠)
← الفعل الباطل .

(٨٧٣) فعل العبد (فعل الإنسان) هو ما يحصل منه باختيار وقدرة حادثين . (أُصول الدّين للبزدويّ/٩٩)
هو الحركات الحادثة فيه بحسب دواعيه . (أبو إسحاق النّظّام) .
إنّ فعل الإنسان هو ما يحدثه في محلّ قدرته . (ثمامة) . (كشف المراد/٢٤٥)
← الفعل الاختياريّ .

(٨٧٤) الفعل غير الاختياريّ إنّ الفرق

١ـ جميع الأمور الحاصلة من النّفس سواء كان فعلاً وتأثيراً أو قبولاً وانفعالاً هو الفعل .
٢ـ الفعل الاختياريّ هو الفعل الّذي مبدؤه الاختيار.
٣ـ هو كلّ فعل لا يستحقّ تاركه الذّمّ والعقاب ؛ سواء استحقّ فاعله المدح والثّواب أم لا .

الضّروريّ بين الأفعال الاختياريّة وغير الاختياريّة إنّما هو بأنّ الأولى مقارنة للقدرة والاختيار، والأُخرى غير مقارنة؛ لا بأنّ القدرة مؤثّرة في إحداهما دون الأُخرى. (مفتاح الباب/١٥٦)

← الفعل الاختياريّ.

(٨٧٥) **الفعل القبيح** هو ما يكون متعلّق الذّمّ في العاجل والعقاب في الآجل. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١١٩)

الفعل المتّصف بالزّائد إمّا أن يتّصف بأمر زائد على الحدوث أو لا؛ الثّاني مثل أفعال النّائم، والأوّل إمّا حسن أو قبيح؛ لأنّه إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا، الثّاني الحَسَن والأوّل القبيح. (شرح تجريد العقائد/٣٣٧)

آنستكه فاعلش مستحقّ مدح و ثواب نشود خواه تاركش مستحقّ ذمّ و عقاب شود و خواه نه[1]. (گوهر مراد/٢٤٧)

← الفعل الباطل، الفعل الحَسَن.

(٨٧٦) **فعل القلب** هو العزم على الطّاعة والمعصية. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١١٢)

← الطّاعة.

(٨٧٧) **الفعل الكائن** الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن.... (شرح غرر الفوائد/١٨٦)

(٨٧٨) **الفعل اللّعب** هو الفعل الّذي يقصد به غاية خسيسة؛ أعني أن يقصد به أمر غير ضروريّ ولا مفيد كبير فائدة؛ كمن يرقص لالقصد رياضةٍ، أو يعمل أعمالاً غايتها أن يضحك منها. (دلالة الحائرين/٥٧٠)

← السّفه، الفعل العبث.

(٨٧٩) **الفعل المباشر** هو أن يفعل الفعل مبتدأ بالقدرة في محلّها. (شرح الأصول الخمسة/٢٢٣)

الأفعال المباشرة هي الّتي تترتّب على العمل رأساً. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٩/٤)

هو ما يحلّ محلّ القدرة عليه. (مشايخنا المتقدّمون).

ما يفعل مبتدأ بالقدرة في محلّها. (في التّوحيد/٣٩٠)

ما يبتدأ بالقدرة في محلّ ويقضيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)

ما ابتدئ في محلّ القدرة عليه. (تمهيد الأُصول /٢٩، الرّسائل العشر/٨٥)

ما يبتدأ بالقدرة في محلّها. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)

عند المتكلّمين هو الّذي يحدثه العبد ابتداءاً في محلّ قدرته. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١١٧)

هو الحادث ابتداءاً بالقدرة في محلّها. (كشف المراد/٤٤٤)

هو ما كان في محلّ القدرة، كالاعتماد الحاصل في البدن. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١١٤)

هو ما كان في محلّ القدرة؛ كحركة اليد. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٧)

معنى التّوليد هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر صادر منه؛ كحركة اليد للمفتاح ويقابله المباشرة وهي أن يصدر منه فعل بلا واسطة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٥/١)

١ــ هو ما لا يستحقّ فاعله المدح والثّواب؛ سواء كان تاركه مستحقّاً للذّمّ والعقاب أم لا.

← الفعل المتولّد.

(٨٨٠) **الفعل المبتدع** الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن، وإمّا أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع. (شرح غرر الفوائد/١٨٦)

← الإبداع، الفعل الكائن.

(٨٨١) **الفعل المتولّد (التّوليديّ)** هو من فعل الإنسان حلّ في بعضه أو في غيره. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٢/٩)

إنّه كلّ فعل تقدّمه أو حدث معه سبب لولاه لم يوجد. (المصدر ١٣٨/٩)

كلّ فعل يفعله الفاعل بسبب فعل آخر يقلّ بقلّته ويكثر بكثرته. (في التّوحيد/٥٨)

ما يوجد في غير محلّ القدرة. (المصدر/٣٩٠)

ما يحدث عند فعل آخر على وجه، لولا حدوث الأوّل لما حدث الثّاني ويقلّ بقلته ويكثر بكثرته.

كلّ ما يحدث عند حدوث فعل آخر على وجه، لولا حدوث الأوّل لما حدث الثّاني. (المصدر/٣٩١)

هو الّذي يحدث عن فعل آخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)

ما وجد بحسب غيره. (تمهيد الأصول/٢٩)

نعني به وجود موجود عقيب موجود وكونه موجوداً وحادثاً به، فالحادث نسمّيه متولّداً. (الاقتصاد في الاعتقاد/٩٨)

ما وقع بحسب غيره. ويصحّ وقوعه من القديم تعالى ومنّا. (الرّسائل العشر/٨٥)

ما حدث عن فعل آخر خارجاً عن محلّ القدرة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)

ما يجب حدوثه من المباشر؛ سواء يولّد في محلّ القدرة، كالعلم، أو خارجاً عنها؛ كما إذا حرّكنا جسماً بأيدينا. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١١٧)

هو الحادث الّذي يقع بحسب فعل آخر؛ كالحركة الصّادرة عن الاعتماد. (كشف المراد/٢٤٤)

إنّ فعل العبد على وجهين: الأوّل يسمّى مباشرة وهو ما كان في محلّ القدرة؛ كالاعتماد الحاصل في البدن.

الثّاني يسمّى توليداً؛ كالمتولّد عن الاعتماد الحاصل في محلّ القدرة؛ كحركة المفتاح المتولّدة عن حركة اليد وحصول العلم عندهم. (المعتزلة) من القبيل الثّاني. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١١٤)

هو الصّادر بحسب فعل آخر في محلّ القدرة؛ كالحركة الصّادرة عن الاعتماد. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٧)

← التّوليد، الفعل المباشر.

(٨٨٢) **الفعل المحكم** المرتّب المسوّى والمطابق للمنفعة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

الفعل المحكم المتقن هو المشتمل على أُمور غريبة عجيبة والمستجمع لخواصّ كثيرة. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٢)

← الحكمة.

(٨٨٣) **الفعل المخترع** ما ابتدىء في غير محلّ القدرة عليه ولا يقدر عليه غير الله تعالى. (الرّسائل العشر/٨٥)

الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن؛ وإمّا أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع، وإمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة دون المدّة وهو المخترع. (شرح غرر الفوائد/١٨٦)

← الإبداع، الاختراع، الفعل الكائن، الفعل المبتدع.

(٨٨٤) **فعله تعالى** هو الإبداع والإخراج من العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريديّ/٢٣٥)
هو الإيجاد والإحداث. (أصول الدّين للبزدويّ/٩٩)
← الإبداع، الإحداث، الإيجاد.

(٨٨٥) **الفقر** هو عدم استقلال الشّيء بذاته وتعلّقه بالغير، ولو في شيء مّا. (أصول المعارف/٣٨)
← الحاجة، الإمكان، الغنى.

(٨٨٦) **الفكر** آلة من آلات النّفس تستعين بها على الإحاطة بالمعلومات. (إثبات النّبوءات/١٣٢)
إنّ للنّفس -أعني نفس البشر- أفعالاً ولكلّ فعل منها اسم يختصّ به، فهي إذا تطلّبت إدراك شيء مّا فتطلّبها ذلك يسمّى الفكر. (الرّياض/٧٤)
هو المعنى الّذي يوجب كون المرء متفكّراً. (شرح الأصول الخمسة/٤٥)
هو تأمّل حال الشّيء والتّمثيل بينه وبين غيره، أو تمثيل حادثة من غيرها. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤/١٢)
هو التّأمل للشّيء المفكّر فيه، بينه وبين غيره. (الذّخيرة في علم الكلام/١٥٨)
هو التّأمل في الشّيء المفكّر فيه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٩٤)
هو تأمّل الشّيء المفكّر فيه، والتّمييز بينه وبين غيره. (تمهيد الأصول الطّوسيّ/١٩٢)
إحضار الأصلين في الذّهن. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٨)
ترتيب أُمور معلومة ليتأدّى منها إلى أن يصير المجهول معلوماً. (لباب الإشارات/١٧٣)
تجريد العقل عن الغفلات.
هو تحديق العقل نحو المعقول. (تلخيص المحصّل/٤٨)
عبارة عن ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ آخر.
عبارة عن انتقال الذّهن من المطلوب إلى مبادئه الّتي يحصل منها طالباً لها ثم منها إلى المطلوب.
إنّ مَن كان مطلوبه العلم بأنّ العالم ممكن، فنظره لتحصيله هو انتقال ذهنه منه إلى مقدّمات دليله المذكور بأجزائها وترتيبها المستلزم لانتقال ذهنه إلى النّتيجة الّتي نسمّيها قبل النّظر مطلوباً، فمجموع تلك الانتقالات هو المسمّى فكراً ونظراً. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٤)
معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علماء ملاحظه كردن ذهن باشد مرآن صورت علمى موقوف عليه را كه آن را واسطه ووسط نيز گويند[١].... (گوهر مراد/٢٩)
ملاحظهٔ معقول است به جهة حصول مجهول[٢]. (المصدر/٣٠)
← النّظر.

(٨٨٧) **الفكر الصّحيح والفاسد** إنّ الفكر هو ترتيب تصديقات يتوصّل بها إلى تصديقات أُخر. ثمّ التّصديقات المستلزمة إن

١- إنّ معنى النّظر والكسب المقول عليهما الفكر عند العلماء: هو ملاحظة الذّهن للصّورة العلميّة الّتي تتوقّف النّتيجة عليها. ويقال على تلك الصّورة العلميّة: الواسطة والوسط أيضاً.
٢- هو ملاحظة المعقول لأجل حصول المجهول.

كانت مطابقة لمتعلّقاتها فهو الفكر الصّحيح، وإلّا فهو الفكر الفاسد. (تلخيص المحصّل/٦٢)

(٨٨٨) الفكر الفاسد
← الفكر الصّحيح والفاسد.

(٨٨٩) الفلسفة هي الحكمة.
علم يبحث عن أحوال أعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس الأمر بقدر الطّاقة البشريّة. (شرح العقائد النّسفيّة ١٧/١)
← الحكمة، الحكمة النّظريّة، العلم الإلهيّ.

(٨٩٠) الفلك المدار الّذي تدور عليه الكواكب. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)
از اجسام فلكيّة هرچه غير نورانى باشد فلك نامند[1]. (گوهر مراد/٤٩)
← الأجسام الفلكيّة، الجسم الفلكيّ.

(٨٩١) الفلك الجزئيّ والكلّيّ فلك بر دو گونه بود كلّى و جزئى؛ فلك كلّى آن بود كه يكى از حركات تسعه كه حركت يوميّه و حركت ثوابت و حركات سبعه سيّارة است به او تمام شود. و فلك جزئى آن بود كه به او تنها يكى از حركات تسعه تمام نشود. بلكه چند فلك بايد كه با هم ضم شوند تا ضبط يكى از حركات از آنها حاصل شود[2]. (گوهر مراد/٥٠)

١ــ الفلك هو كلّ ما كان غير نيّر من الأجرام الفلكيّة.
٢ــ الفلك على قسمين: إمّا كلّي وإمّا جزئيّ؛ فالفلك الكلّيّ ما يتمّ به وحده حركة من الحركات التّسع: اليوميّة وحركة الثّوابت والسّيّارات السّبع. والفلك الجزئيّ ما لا يتمّ بوحده واحدة من تلك الحركات، بل يلزم أن تنضمّ عدّة من الأفلاك بعضها إلى بعض حتّى يحصل منها ضبط واحدة من الحركات.

← الفلك.

(٨٩٢) الفلك الكلّيّ
← الفلك الجزئيّ والكلّيّ.

(٨٩٣) الفناء هو العدم. (الذّخيرة في علم الكلام/١٤٥)
ليس هو العدم وإنّما معناه التّفرّق وتشذّب الأجزاء. (تمهيد الأصول للطّوسيّ/١٨٥)
العرض على ضربين: ضرب لا يحتاج في وجوده إلى محلّ.... هو الفناء.
حدّه ما ينتفي بوجوده الجواهر. (الرّسائل العشر/٦٨)
(عند من يثبته) معنى إذا وجد طارئاً على الجوهر، نفاه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٧)
الّذي لا يكون متحيّزاً ولا قائماً به. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٢)
← العدم.

(٨٩٤) فناء الجسم انقطاعه في جهة معيّنة من جهات الامتداد وليس بعدمٍ صرف، بل هو عدم أحد أبعاد الجسم. وهو ثخنه. (كشف المراد/١٥٧)
عبارة عن تفرّق أجزائها (الأجسام) واختلاط بعضها ببعض. (شرح المواقف/٥٧٩)
← الاستحالة، الفساد، الفناء.

(٨٩٥) الفهم هو حصول العلم بما لم يكن معلوماً. (المعتمد في أصول الدّين/٦٣)
هو التّعلّق غالباً بلفظٍ من مخاطبك. (الكلّيّات/٢٣)

ق

(٨٩٦) **القائم بالنّفس** منهم (أئمّة أهل الكلام) من قال هو الموجود المستغني عن المحلّ. والجوهر على ذلك قائم بنفسه.
القائم بالنّفس هو الموجود المستغني عن المحلّ والمخصّص. وذلك تختصّ عنده (أبي إسحاق) بالباري تعالى. (الإرشاد/٣٣)
عبارة عن كونه غنيّاً عن كلّ ما سواه تعالى. (أساس التّقديس/٣٠)
قائم بنفس عبارت است از استغناء از محلّ. (البراهين في علم الكلام ٨٢/١)
هو المستغنى عن محلّ يقوّمه. (شرح المواقف/٤٧٣)
← الجوهر، الجوهر الرّوحانيّ، القيام بالذّات.

(٨٩٧) **القابل** الهيولى باعتبار الحالّ يسمّى قابلاً. (كشف المراد/٩٤)
← الهيولى.

(٨٩٨) **القادر** المراد بذلك أنّه يختصّ بحال لكونه عليها يصحّ منه إيجاد الأفعال.
هو الّذي يصحّ الفعل منه ما لم يكن هناك منع أو ما يجري مجراه في القادر منّا. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٠٤/٥)
اعلم أنّ القادر من حقّه أن يصحّ منه الفعل، وأن تنفصل حاله فيما يحدثه من حال الموجبات على بعض الوجوه. (المصدر ٥٩/٨)
الّذي يصحّ أن يفعل إذا انتفت عنه الموانع، ولم يكن الفعل مستحيلاً في نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)
إنّه المتمكّن من التّصرّف. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٦)
معنى قولنا في الذّات إنّها قادرة: أنّها على صفة يصحّ منها إيجاد ما وصفت بالقدرة عليه على بعض الوجوه. (تمهيد الأُصول للطوسي/٢٤)
من صحّ منه الفعل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)
هو الّذي يصحّ منه الفعل والتّرك بحسب الدّواعي المختلفة. (الأربعين في أصول الدّين/١٢٢)
عبارة عن الّذي عند اختيار الفعل يتصوّر منه اختيار التّرك.
هو الّذي يتصوّر منه اختيار التّرك بدلاً عن اختيار

الفعل وبالعكس. (المصدر/١٢٨)

آن باشد كه تأثير او بواسطهٔ قصد و اختيار بود[1]. (البراهين في علم الكلام ١٨/١)

هر آن ذات باشد كه فعل و ترک فعل از وى جايز بود بحسب دواعى و ارادات[2]. (المصدر ١٠٣/١)

هو الّذي يصحّ أن يصدر عنه الفعل، وأن لا يصدر. (تلخيص المحصّل/٢٦٩)

هو الّذي له القدرة فقط من حيث هو قادر. (المصدر/٢٩٩)

هو الّذي يصحّ عنه أن يفعل ولا يجب. وإذا فَعَل، فَعَل باختيار وإرادة لداع يدعوه إلى أن يفعل. (المصدر/٤٤٥)

هو الّذي يصحّ منه أن يفعل، وإذا فعل، فعل باختيار وإرادة بداعٍ يدعوه إلى أن يفعل. (قواعد العقائد للطوسيّ /١٣، كشف الفوائد /٤٠)

للقادر أن يختار أحد طرفي الفعل والتّرك من غير رجحان لذلك الطّرف. (المصدرالاوّل/١٤)

إنّه عبارة عن كونه بحيث إذا شاء فعل، وإذا شاء لم يفعل. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٣)

هو الّذي يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٦١)

هو الّذي يوجد منه الفعل عند الدّاعي وينتفي عند الصّارف. (المصدر/٨٨)

هو الّذي يصحّ منه أن يفعل الفعل ولا يجب، وإذا فَعَلَ فعلاً باعتبار أن يفعل، ويقابله الموجِب.

إنّه من كان على صفة لأجله عليها يصحّ منه الفعل. (أوائل المعتزلة).

هو الّذي يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل وإذا فعل فعلاً[3] باختيار وداعٍ يدعوه إليه ولا يجب عنه الفعل. (كشف الفوائد/٤٠)

هو الّذي يصحّ منه الفعل والتّرك معاً. (كشف المراد/١٩١)

هوالّذي يمكنه الفعل والتّرك ..

هو الّذي يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (المصدر/٢١٩)

المشهور أنّ القادر هو الّذي إن شاء فعل وإن شاء ترك. ومعناه أنّه يتمكّن من الفعل والتّرك؛ أي يصحّ كلّ منهما عنه بحسب الدّواعي المختلفة. (شرح المقاصد ٧٩/٢، شوارق الإلهام ٢٤٤/٢)

مَنْ إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل. (شرح المواقف/٤٨٣)

هو الّذي يفعل بالقصد والاختيار. (المصدر/٤٨٧)

الّذي يصحّ أن يفعل وأن لا يفعل. (أبوالحسين البصريّ). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)

هو الّذي يصحّ منه أن يفعل بأن يريد الفعل، وحينئذٍ يجب الفعل، وأن يترك؛ بأن يريد التّرك أو لا يريد الفعل، وحينئذٍ يجب التّرك. (شرح تجريد العقائد/٣١١)

هو الّذي يتمكّن من كلّ من طرفي الفعل والتّرك قبل تحقّق الدّاعي إلى أحدهما؛ وتعلّقِ الإرادة الجازمة به؛ أمّا بعده فيجب الطّرف الّذي تعلّق به الإرادة. (المصدر/٣٤٢)

هو الّذي يصحّ أن يصدر عنه الفعل وأن لا يصدر. (الفلاسفة).

١ــ هو الّذي يكون تأثيره بالقصد والاختيار.

٢ــ هو كلّ ذات جاز له الفعل والتّرك بحسب الدّواعي والإرادات.

٣ــ كذا في المصدر هنا وفي ما ذكر قبلها أيضاً. والظّاهر كونه «فَعَلَ» كما حكي عن المتن، وهو «قواعد العقائد للطوسيّ».

هو الّذي إن شاء فعل وإن شاء ترك . (شارح المقاصد) . (شوارق الإلهام ٢/٢٤٤)
من إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل: سواء شاء ففعل دائماً، أو لم يشأ فلم يفعل. (علم اليقين في أصول الدين ١/٦٩)
← الفاعل المختار، القادر المختار، الموجب.

(٨٩٩) القادر بقدرة
← القادر لذاته والقادر بقدرة.

(٩٠٠) القادر لذاته، والقادر بقدرة من حقّ القادر لذاته أن يكون قادراً على جميع أجناس المقدورات، وعلى جميع الوجوه الّتي يصحّ أن يقدر عليها . (شرح الأصول الخمسة/٣٦٩)
القادر بقدرة هو الّذي لا يجوز التّقديم والتّأخير في مقدوراته .
وأمّا القادر للذّات فيجب أن يجوز التّقديم والتّأخير في مقدوراته . (في التوحيد/٢٧٠)

(٩٠١) القادر المختار هو الّذي يصدر عنه الفعل المحكم المتقن مع تقدّم وجوده ويمكنه التّرك . (الرّسائل العشر/١٠٤)
إن شاء أن يفعل فعل وإن شاء أن يترك ترك . (المصدر/٩٤)
الّذي يفعل ما يشاء ويختار ما يريد . (شرح المواقف/٥٤٥)
متكلّمين، قادر مختار كسى را دانند كه فعل از او در زمانى موجود نشده باشد و در زمانى ديگر بعد از آن زمان موجود شده[1]. (گوهر مراد/١٨٣)
← الفاعل المختار، القادر.

١ــ المتكلّمون يسمّون من كان الفعل غير موجود منه في زمان، ثمّ كان موجوداً في زمان بعده: فاعلاً مختاراً.

(٩٠٢) القاعدة هي قضيّة كلّيّة منطبقة على جميع جزئيّاتها . (التّعريفات/٧٣)
القواعد جمع قاعدة وهي مرادفة للأصل والقانون .
الأمر الكلّيّ المنطبق على جزئيّات كثيرة بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيّات من ذلك الكلّيّ . (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٦)
← الأصل، القانون، القواعد .

(٩٠٣) القانون هو الأمر الكلّيّ المنطبق على جزئيّات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيّات من ذلك الكلّيّ . (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٦)
← الأصل، القواعد .

(٩٠٤) القبح إنّه الّذي يلزم من فعله حصول العقاب . (أصول الدّين للرّازيّ/٩٣)
عبارت است از نفرت طبع[2]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٥٠)
الحسن والقبح قد يراد بهما ملاءمة الطّبع ومنافرته، وقد يراد بهما صفة كمال أو نقصان . (قواعد المرام في علم الكلام/١٠٤)
القبح في الأفعال ما يستحقّهما (الذّمّ والعقاب) . (قواعد العقائد للطوسيّ/٢٦)
للحُسن والقبح معان مختلفة: فمنها أن يوصف الفعل الملائم أو الشّيء الملائم بالحسن، وغير الملائم بالقبح .
ومنها أن يوصف الفعل أو الشّيء الكامل بالحسن، والنّاقص بالقبح .
الحسن في الأفعال ما لا يستحقّ فاعله بسببه ذمّاً أو عقاباً، والقبح ما يستحقّهما بسببه . (كشف الفوائد/٦٥)

٢ــ هو عبارة عن نفرة الطّبع .

هما (الحسن والقبح) إمّا صفة الكمال وصفة النّقص؛ كما يقال: العلم حَسَن والجهل قبيح، أو ملاءمة الغرض ومنافرته. وقد يعبّر عنهما بالمصلحة والمفسدة.... (الكلّيّات/١٥٣)

← الحسن، القبيح.

(٩٠٥) القبح الشّرعيّ والعقليّ الحسن العقليّ ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به الذّمّ، والقبح العقليّ ما يستحق به الذّمّ. (قواعد العقائد للطوسيّ /٢٦، كشف الفوائد /٦٦)

من الأشياء ما يعلم بضرورة العقل حسنه أو قبحه؛ كحسن الصّدق النّافع وقبح الكذب الضّارّ. ومنها ما يعلم حسنه وقبحه عقلاً بالنّظر إلى الاستدلال؛ كحسن الصّدق الضّارّ وقبح الكذب النّافع. ومنها ما لا يستقلّ العقل به. فيحتاج إلى الشّرع ليكشف عنه؛ كحسن الشّرائع وقبح تركها. والأوّلان حسنهما وقبحهما عقلّي، والأخير شرعيّ؛ بمعنى أنّه كاشف. (كشف الفوائد/٦٦)

← الحُسْن، القبح، القبيح الشّرعيّ والعقليّ.

(٩٠٦) القبح العقليّ

← القبح الشّرعيّ والعقليّ.

(٩٠٧) القبيح جُعِل ما يذمّ منها (الأُمور) قبيحاً... (التّوحيد للماتريدي/٢٢١)

ما وافق النّهي من الفعل. (الإنصاف/٧٤)

ما قبّحه الشّرع وحرّمه ومنع منه. (المصدر/٧٦)

هو ما إذا فعله القادر عليه استحقّ الذّمّ على بعض الوجوه. (شرح الأصول الخمسة/٤١)

ما له مدخل في استحقاق الذّمّ به.... فإمّا أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح. (المحيط بالتّكليف/٢٣٣)

من حقّه أن يستحقّ بفعله الذّمّ. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٩/٦)

هو الّذي ليس لفاعله أن يفعله. (المصدر ٢٧/٦)

[ما] فاعله يستحقّ به الذّمّ إذا أمكنه التّحرّز منه، وأنّه ليس له أن يفعله. (المصدر ٥٢/٦)

هو ما يقع على وجه يقتضي في فاعله قبل أن يفعله أنّه ليس له فعله إذا علم حاله. وعند فعله يستحقّ الذّمّ إذا لم يكن يمنع[1]. (المصدر ٢٤٧/١٧)

القبيح في العقل هو الضّرر الّذي ليس فيه نفع ولا هو مستحقّ. (أُصول الدّين للبغداديّ/٢٦)

ما لفعله مدخل في استحقاق الذّمّ. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

هو ما يستحقّ به الذّمّ. (تقريب المعارف/٥٨)

ما حظر للفاعل أن يفعله، أو يلحقه فيه ذمّ وعتب. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٨١)

هو كلّ فعل إذا وقع من عالمٍ بقبحه أو متمكّن من العلم بقبحه، استحقّ عليه الذّمّ على بعض الوجوه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٤٨)

كلّ فعل يستحقّ فاعله -إذا كان عالماً بقبحه، أو متمكّناً من العلم بقبحه- الذّمّ على بعض الوجوه. (تمهيد الأُصول/٣)

كلّ فعل استحقّ فاعله الذّمّ إذا كان عالماً به أو متمكّناً من العلم به ولم يكن ملجأ إلى فعله.

هو ماله مدخل في استحقاق الذّمّ عليه على بعض الوجوه. (المصدر/٩٨)

هو ما يستحقّ الذّمّ بفعله، ويسمّى في الشّرع محظوراً أو ممنوعاً.

ما يستحقّ الذّمّ بفعل على بعض الوجوه احترازاً ممّا يقع مُحْبَطاً. (القائل بالإحباط). (الرّسائل العشر/٨٦)

١ـ كذا في المصدر.

الفعل الّذي يتضرّر به. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)
ما يقابل الحَسَن. (المصدر/١٦٥)
ما ورد الشّرع بذمّ فاعله. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٧٠)
ما للعالم أن لا يفعله. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)
الحَسَن قد يطلق ويراد به اعتدال الخَلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة. ويطلق القبيح والمراد به ضدّ ذلك في الخَلْق.
يطلق الحَسَن على ما تميل إليه النّفوس من اللّذّات. ويطلق القبيح على ضدّ ذلك.
يطلق الحَسَن على كلّ ما لفاعله أن يفعله. والقبيح ضدّ ذلك. (لباب العقول/٣٠٣)
يطلق الحَسَن على كلّ ما وافق غرض الفاعل. والقبيح ضدّ ذلك.
كلّ فعل لنا الذّمّ شرعاً على فاعله به. (المصدر/٣٠٤)
كون الفعل بحيث يستحقّ فاعله الذّمّ. (تلخيص المحصّل/٣٤٢)
أن يوصف الفعل الغير الملائم، أو الشّيء الغير الملائم، بالقبح.
أن يوصف الفعل النّاقص أو الشّيء النّاقص بالقبح. (المصدر/٤٥٢، قواعد العقائد للطوسيّ/٢٥)
ما يستحقّ الفاعل بسببه ذمّاً أو عقاباً. (تلخيص المحصّل/٤٥٢)
آن فعل را گويند كه منافر عقل بود، و فاعل آن اگر در آن اختيار دارد مستحقّ مذمّت باشد[1]. (معتقد الإماميّة/٢٣)
هو ما لفعله مدخل في استحقاق الذّمّ. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٠٥)

الحَسَن والقبيح يطلقان على معان ثلاثة:
الأوّل: كون الفعل أو الشّيء ملائماً يسمّى الحَسَن، وكونه منافياً يسمّى القبيح؛ كاللّذة والألم.
الثّاني: كون الشّيء أو الفعل على صفة كمال يسمّى الحَسَن؛ كالعلم، وكونه على صفة نقصان يسمّى القبيح؛ كالجهل.
الثّالث: كون الفعل بحيث لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يسمّى الحسن؛ كالمباحات، وكونه بحيث يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يسمّى القبيح. (كشف الفوائد/٦٥)
ما علّق الشّارع العقاب بفعله. (الأشاعرة).
كلّ ما نهى عنه الشّارع. (المصدر/٦٦)
الحَسَن مالا يتعلّق بفعله ذمّ، والقبيح بخلافه. (كشف المراد/٢٣٥)
هو ما يكون متعلّق الذّمّ في العاجل والعقاب في الآجل. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١١٩)
ما نُهي عنه شرعاً نَهي تحريمٍ، أو تنزيه. (شرح المواقف/٥٢٩)
فعل يستحقّ الذّمّ فاعله المتمكّن منه ومن العلم بحاله.
إنّه فعل هو على صفة تؤثّر في استحقاق الذّمّ.
ما فيه مفسدة.
ما تعلّق به الذّمّ في العاجل والعقاب في الآجل.
ما ليس للمتمكّن منه ومن العلم بحاله، أن يفعله. (المصدر/٥٣٠)
الفعل إن حكم (العقل) بأن ليس لنا أن نفعله فهو القبيح. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)
كونه صفة نقص.
المنافي للطّبع.
ما يستحقّ عليه الذّمّ في العاجل والعقاب في

١ــ هو كلّ فعل منافرٍ للعقل، وفاعله إن كان مختاراً يستحقّ عليه الذّمّ.

الآجل. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٤)

الفعل إمّا أن ينفر منه العقل وهو القبيح. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٢)

إنّ الفعل الضّروريّ التّصوّر؛ إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل؛ إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزّائد أو لا. والأوّل هو القبيح.... (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)

يقال على ثلاثة معان: الأوّل كون الشّيء صفة نقص.

الثّاني: كون الشّيء منافراً عن الطّبع؛ كالآلام.

الثّالث: كون القبيح ما يستحقّ فاعله على فعله الذّمّ عاجلاً والعقاب آجلاً. (المصدر/٢٦)

الحُسْن والقبح ملاءمة الغرض وموافقته، فما وافق الغرض كان حَسَناً، وما خالفه كان قبيحاً.

وقد يعبّر عنهما (الحُسْن والقبح) بالمصلحة والمفسدة؛ فيقال:

الحَسَن ما فيه مصلحة. والقبيح ما فيه مفسدة. وما خلا عنهما لا يكون شيئاً منهما.

ما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في الآجل يسمّى حَسَناً. وما تعلّق به ذمّه تعالى في العاجل وعقابه في الآجل يسمّى قبيحاً. (شرح تجريد العقائد/٣٣٨)

إن تعلّق بالفعل (الاختياريّ) ذمّ يسمّى قبيحاً. (مفتاح الباب/١٥١)

ما لو فعله العالِم به اختياراً يستحقّ الذّمّ عليه. (الكلّيّات/١٥٣)

← الفعل القبيح، القبيح الشّرعيّ والعقليّ.

(٩٠٨) القبيح الشّرعيّ والعقليّ الحَسَن الشّرعيّ مالا يستحقّ به العقاب والقبيح ما يستحقّ به. (كشف الفوائد /٦٥، قواعد العقائد للطّوسيّ /٢٦)

الحَسَن العقليّ ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به ذمّاً. ويدخل تحته الواجب العقليّ والمندوب والمباح والمكروه. والقبيح العقليّ ما يستحقّ فاعله به الذّمّ، وهو الحرام لا غير. (كشف الفوائد/٦٦)

← الفعل القبيح، القبيح.

(٩٠٩) القبيح العقليّ

← القبيح الشّرعيّ والعقليّ.

(٩١٠) القبض البرودة إن فعلت في اللّطيف حدثت الحموضة، وفي الكثيف حدثت العفوصة، وفي المعتدل حدث القبض. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)

← القلعوم، الحموضة، العفوصة.

(٩١١) القَدَر على وجهين: أحدهما: الحدّ الّذي عليه يخرج الشّيء، وهو جعل كلّ شيء على ما هو عليه؛ من خير أو شرّ، من حسن أو قبح، من حكمة أو سفه.

والثّاني: بيان ما عليه يقع كلّ شيء من زمان ومكان، وحقّ وباطل، وماله من الثّواب والعقاب. (التّوحيد للماتريديّ/٣٠٧)

هو التّقدير. (الرّياض/١٥٤)

هو ما كان قائماً بالقوّة، وممكناً أن يكون. (المصدر/١٥٥)

إيجاد الفعل على وجه الإحكام.

وبحسب المنفعة يقال: للخبر بما يكون، إذا كان يجيء على مقدار ما تقدّم من الخبر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

اسم لما صدر مقدّراً عن فعل القادر. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٨٣)

القدر هو تقدير الشّيء ومعرفة مقداره. (أصول الدّين

للبزدويّ/١٤٧)
تحديد كلّ مخلوق بحدّه الّذي يوجد من حسن وقبح، ونفع وضرّ، وما يحويه من ظرف الزّمان والمكان، وما يلزمه من ثواب أو عقاب. (البداية في أصول الدّين/٧٨)
المشترك بين الخلق والتّقدير (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)
القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلّي مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع.
والقدر عبارة عن وجودها في موادّها الخارجيّة، أو بعد حصول شرائطها متّصلة واحداً بعد واحد. (الألفين/٣٢٩)
يطلق القّدَر على الخلق والبيان. (كشف المراد/٢٤٦)
عبارة عن وجودها (الموجودات) في مواردها الخارجيّة مفصّلة واحداً بعد واحد. (شرح المقاصد ١٤٢/٢)
عبارة عن خروجها (الموجودات) إلى الوجود العيني بأسبابها على الوجه الّذي تقرّر في القضاء. (شرح المواقف/٥٢٩)
إنّ القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلّي مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. والقدر عبارة عن وجودها في مواردها الخارجيّة بعد حصول شرائطها مفصّلة واحداً بعد واحد.
إنّ القضاء هو الحكم الواحد الّذي ترتّب عليه سائر التّفاصيل والمعلول الاول كذلك. وأمّا القدر فهو سائر المعلولات الصّادرة عنه طولاً وعرضاً، لأنّها بالنّسبة إلى المعلول الأوّل تجري مجرى تفصيل الجملة، وهو القّدَر. (گوهر مراد/٢٣١)
القّدَر هو توجيه الأسباب الكلّيّة بحركاتها المقدّرة المحسوبة إلى مسبّباتها المعدودة المحدودة بقدر معلوم، لا يزيد ولا ينقص. (علم اليقين في أصول الدّين ١٨٤/١)
حصول صور جميع الموجودات في اللّوح المحفوظ الّذي تسمّيه الحكماء بالنّفس الكلّيّة.
هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الأسباب وتخصيص إيجاد الأعيان بأوقات وأزمان بحسب قابليّاتها واستعداداتها المقتضية للوقوع منها، وتعليق كلّ حال من أحوالها بزمان معيّن وسبب مخصوص. (الكلّيّات/٢٥٨)

← التّقدير، الخلق، القضاء، القَدَريّ.

(٩١٢) **القدرة** هي ملكة لا تستطيع الاختراع والإحداث، وإنّما تستطيع الفعل؛ إمّا مباشراً وإمّا متولّداً. (في التّوحيد/٥٩٧)
اسم جامع لكلّ ما لا يصحّ الفعل دونه؛ كالحياة والعلم وصحّة الجارحة. (أصول الدّين للبغداديّ/٤٣)
هي التّمكّن من التّصرّف. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٦)
في وضع اللّسان عبارة عن الصّفة الّتي بها يتهيّأ الفعل للفاعل، وبها يقع الفعل. (الاقتصاد في الاعتقاد/٨١)
ما يحصل بها المقدور عند تحقّق الإرادة وقبول المحلّ. (المصدر/٩١)
معنى توجب كون الذّات قادراً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)
صفتى باشد و او متعلّق باشد بمقدور[1]. (البراهين في علم الكلام ١٠٠/١)
ما يتأتّى به الإيجاد على تقدير تهيئ، من غير استحالة ذلك على نحو ما في التّميّز والتّخصيص بالإرادة. (غاية المرام في علم

١ـ هي الصّفة المتعلّقة بالمقدور.

الكلام/٨٥)

عبارة عن معنى يتأتّى به الإيجاد بالنّسبة إلى كلّ ممكن. (المصدر/٩٩)

عبارة عن سلامة الأعضاء. (تلخيص المحصّل /١٦٨، شرح العقائد النّسفيّة ١٢٠/١)

يراد بها سلامة آلات الفعل من الأعضاء. (تلخيص المحصّل/٤٧٧)

هي صفة للحيّ باعتبارها يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٢)

عبارة عن سلامة الأعضاء وصحّتها. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤٠)

إنّ المرجع بها إلى سلامة الأعضاء وصحّتها وصحّة البنية والأعصاب واتّصالها. (أبو الحسين البصريّ، وجماعة من المعتزلة).

معنى يخلقه الله تعالى في جزء الجسم الحيّ المبتنى بنية مخصوصة يوجب كون هذه الجملة على حالة القادر، ثمّ يصحّ منها الفعل لاختصاصها بتلك الحالة. (السّيد المرتضى، وجماعة من البصريّين، والأشعريّة). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤١)

هي الصّفة الّتي باعتبارها يكون الحيوان إذا شاء أن يفعل فَعَل، وإذا شاء أن يترك تَرَك، تبعاً للدّاعي وعدمه. (كشف الفوائد /١٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٥)

صفة تقتضي صحّة الفعل من الفاعل، لا إيجابه. (كشف المراد/١٩١)

هي كيفيّة قائمة بالذّات. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٧، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٩٤)

ما يتمكّن به من أداء المأمور من غير حرج.

الصّفة المؤثّرة وفق الإرادة. (شرح العقائد النّسفيّة ١٢٠/١)

القوّة المنبثّة في العضلات الّتي هي مبدأ للأفاعيل المختلفة بانضمام إرادات شتّى، وهي متقدّمة على الفعل. (المصدر ١٢١/١)

سلامة البنية والجوارح عن الآفات. (شرح المواقف/٦٢٢)

هي صفة تقتضي التّأثير وفق الإرادة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٣)

هي الصّفة الّتي باعتبارها يصحّ من الفاعل طرفا الفعل والتّرك. (شرح تجريد العقائد/٣٣٧)

هي أمر (صفة) يؤثّر على وفق الإرادة. (المصدر /٢٧٣، شوارق الإلهام ٢٤٨/٢)

إنّها صفة شأنها التّأثير والإيجاد.

كون الحيوان بحيث إن شاء فعل وإن شاء ترك. (شوارق الإلهام ١٨٣/٢)

بمعنى التّمكّن من الفعل والتّرك. (المصدر ٢٤٨/٢)

امكان صدور فعل و ترک باشد نظر به فاعل بطريق تساوى[1]. (گوهر مراد/١٧٧)

قاصر نبودن است از افاده وجود يا از منع وجود[2]. (المصدر/١٧٨)

عبارة عن المعنى الّذي به يوجد الشّيء مقتدراً بتقدير الإرادة والعلم، واقفاً على وفقهما. (علم اليقين في أصول الدّين ١٤٠/١)

صفة يتأتّى بها كون الجائز ممكن الوجود من الفاعل.

الصّفة المسمّاة بالتّكوين ..... خليق لو كانت مؤثّرة في وقوع المخلوق، فذلك التّأثير فيه إمّا على سبيل الصّحّة وهو المسمّى عندنا بالقدرة.... (المحقّقون من المتكلّمين).

١ــ هي إمكان صدور الفعل والتّرك بطريق التّساوي عند الفاعل ومن جهته.

٢ــ هي عدم القصور إمّا عن إفادة الوجود، أو من منع الوجود.

(الكلّيّات/٩٤)
هو التّمكّن من إيجاد الشّيء.
صفة تقتضي التّمكّن، وهي مبدأ الأفعال المستفادة على نسبة متساوية. (المصدر/٢٥٨)
هي الإفاضة بالشّعور والمشيئة. (شرح غرر الفرائد/١٦٠)
كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (المصدر/١٧٧، جامع العلوم ٥٦/٣)
← الصّحّة، الفاعل بالقصد، القادر بقدرة.

(٩١٣) قدرة الإنسان هي الصّحّة. القدرة في حقّنا سلامة الأعضاء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)
هي الاكتساب. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
هي عبارة عن سلامة الأعضاء وعن المزاج المعتدل. (أصول الدّين للرّازيّ/٨٩)
← الصّحّة.

(٩١٤) قدرته تعالى هي إيجاد، أو إعدام. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
إنّها صفة قديمة نفسيّة، ولا تعلّق لها بأفعال العباد. (غاية المرام في علم الكلام/٦٣)
عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث يصدر عنه الموجودات، لأجل علمه بنظام الخير، الّذي هو عين ذاته. (علم اليقين في أصول الدّين ٦٩/١)
هو الّذي له تعالى القدرة الشّاملة، والقدرة له صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٧)
← القدرة.

(٩١٥) القُدريّ (نافي القَدَر) هو من يثبت القَدَر لنفسه دون ربّه -عزّوجلّ- وأنّه يقدّر أفعاله دون خالقه. (الإبانة عن أصول الدّيانة/١٩٧)
من يدّعي أنّه يفعل أفعاله مقدّرة له دون ربّه، ويزعم أنّ ربّه لا يفعل من اكتسابه شيئاً. (اللّمع/٩١)
فسّرت القدريّة بنفيهم القَدَر على الله، والأصل في هذا أنّ المرجئة هي الّتي أرْجَتْ حقيقة أفعال الخلق على الله، والقدريّة هي الّتي نفت عن الله تدبيرها، وجعلت كلّ التّدبير فيها للخلق حتّى معنى العالم. (التّوحيد للماتريديّ/٣١٨)
إنّ القدريّة تحقّق قدر أفعال الخلق للخلق، لا تجعل لله فيها مشيّة ولا تدبيراً، والجبريّة أرجتها إلى الله تعالى. (المصدر/٣٨٤)
المراد بهم القائلون بنفي كون الخير والشّرّ كلّه بتقدير الله تعالى ومشيّته. سُمّوا بذلك لمبالغتهم في نفيه وكثرة مدافعتهم إيّاه. (شرح المقاصد ١٤٣/٢)
← الجبر، القدريّة.

(٩١٦) القَدريّة (مثبت القدر) هم الّذين يقولون إنّ خالق الخير هو الله وليس بخالق الشّرّ.
هم أصحاب الحديث، وأهل الأثر والسّنّة، الّذين زعموا أنّ الله يقدر على جميع الحوادث. (المعتمد في أصول الدّين/٢٠٨)
القائلون بخلق القرآن ونفي الرّؤية وأفعال العباد. (المصدر/٢٦٧)
القدريّة هم القائلون بأنّ الخير والشّرّ كلّه من الله تعالى وبتقديره ومشيّته. (المعتزلة). (شرح المقاصد ١٤٣/٢)
← الجبر، القدريّ.

(٩١٧) القِدَم عبارة عن نفي العدم السّابق.
عبارة عن نفي كون الشّيء مسبوقاً بذلك العدم (العدم السّابق). (الأربعين في أصول الدّين/١٦٤)

عبارت است از عين وجود[١]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٨)

عبارت است از نفى مسبوق بودن به عدم[٢]. (المصدر ١/١٤٥)

هي مسبوقيّة الوجود بالعدم. (الحكماء). (شوارق الإلهام ١/٨٨)

عدم مسبوقيّت وجود است به عدم[٣]. (گوهر مراد/١٥٢)

في حقّ الباري بمعنى الأزليّة الّتي هو كونِ وجوده غير مستفتح.

المراد به (الأزليّ في حقّ الله تعالى) وجود الأوّل له البتّة فلم يزل سبحانه؛ أي لم يكن زمان محقّق أو مقدّر، ولم يمض إلّا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأزليّة والقدم. (الكلّيّات/٢٨)

عبارة عن سلب العدم السّابق للوجود أو عدم الأوّليّة للوجود، أو عدم افتتاح الوجود أو استمرار الوجود في الماضي. (المصدر/٢٦٦)

← الأزل، القِدَم، القدم الحقيقيّ، القدم الذّاتيّ، القديم.

(٩١٨) **القدماء** عبارة عن أشياء متغايرة لا أوّل لها. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٦٦)

عبارة عن أشياء متغايرة كلّ واحد منها قديم. (المصدر ١/٧٧)

← القديم.

(٩١٩) **القدم الإضافيّ** أمّا الإضافيّ فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشّيء أكثر.... (شرح المقاصد ١/١٢٩)

قد يراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشّيء أكثر ممّا مضى من زمان وجود شيء آخر، فيقال للأوّل بالنّسبة إلى الثّاني: قديم، وللثّاني بالنّسبة إلى الأوّل: حادث. (شرح تجريد العقائد/٤٢)

كون ما مضى من زمان وجود شيءٍ أكثرمن ما مضى من زمان وجود شيء آخر. (شوارق الإلهام ١/٨٨)

← القدم الحقيقيّ.

(٩٢٠) **القدم الحقيقيّ** عدم المسبوقيّة بالغير. (شرح المقاصد ١/١٢٩)

كلّ من القدم والحدوث قد يؤخذ حقيقيّاً، وقد يؤخذ إضافيّاً؛ أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح تجريد العقائد/٤١)

← القدم الإضافيّ.

(٩٢١) **القدم الذّاتيّ** الحدوث والقدم الذّاتيّان هما الاحتياج في الوجود إلى الغير وعدم الاحتياج فيه إليه. (مفتاح الباب/١٠٠)

قد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح تجريد العقائد/٤٢)

الحدوث الذّاتيّ هو مسبوقيّة الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود، وهو العدم الذّاتيّ المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلّة.... والقدم الذّاتيّ ما يقابله. وهو مختصّ بالواجب الوجود لذاته. (شوارق الإلهام ١/٨٨)

اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش سبق ذاتى بود حدوث ذاتى و مقابلش را قدم ذاتى خوانند[٤].

١ـ عبارة عن نفس الوجود.

٢ـ عبارة عن نفي المسبوقيّة بالعدم.

٣ـ هو عدم مسبوقيّة الوجود بالعدم.

٤ـ لو كان العدم ذاتيّاً وكان سبقه أيضاً ذاتيّاً، يقال له ←

(گوهر مراد/١٥٢)
بمعنى عدم المسبوقيّة بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)
← الحادث الذّاتيّ، الحدوث الذّاتيّ، القدم الذّاتيّ، القديم الذّاتيّ.

(٩٢٢) القدم الزّماني أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً، وقد يخصّ الغير بالعدم فيراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالعدم، ويسمّى زمانيّاً. (شرح المقاصد ١٢٩/١، شرح تجريد العقائد /٤٢)
أعني عدم مسبوقيّة الوجود بالعدم للقابل له، لا مطلقاً. (شوارق الإلهام ٨٨/١)
اگر عدم، عدم زمانى باشد، و سبقش بر وجود سبق زمانى، آن حدوث را حدوث زمانى گويند. و مقابلش را قدم زمانى خوانند[1]. (گوهر مراد/١٥٢)
بمعنى عدم المسبوقيّة بالعدم. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)
← الحادث الزّمانيّ، الحدوث الزّمانيّ، القدم الزّمانيّ، القديم الزّمانيّ.

(٩٢٣) القديم هو الّذي لا حدّ لوجوده ولا آخر لدوامه. (الإنصاف/٨٤)
في الحقيقة هو الله تعالى الواحد الّذي لم يزل، وكلّ ما سواه محدث مصنوع مبتدأ، له أوّل. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/١٤)

هو المتقدّم في الوجود على غيره، وقد يكون لم يزل، وقد يكون مستفتح الوجود. (التّمهيد للباقلانيّ/٤١)
هو ما لا أوّل لوجوده. (شرح الأُصول الخمسة /١٠٧ و ١٨١، في التّوحيد /٥٧٤، الحدود والحقائق للمرتضى /١٦٩، أعلام النّبوة للماوردي /٩، الشّامل في أُصول الدّين ٤٦/١، نهاية الإقدام في علم الكلام /٢٠٨، الحدود والحقائق للبريديّ /٢٢٨، قواعد المرام في علم الكلام /٤١، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /٥١، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٣٣)
هو ما تقادم وجوده. (شرح الأُصول الخمسة/١٨١)
هو ما لا يتقدّمه غيره. (المصدر/٥٣١)
جوهر واحد ذو ثلاثة أقانيم. (المغني في ابواب التوحيد والعدل ٨١/٥)
هو ما لا ابتداء لوجوده. (في التّوحيد /٢٢٤، البداية في أُصول الدّين /٣، شرح العقائد النّسفيّة ٦٥/١)
هو الّذي يجب وجوده، وإنّه موجود لنفسه. (في التّوحيد/٢٢٤)
الواجب الوجود المطلق، أو الّذي لا أوّل لوجوده. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٩)
هو المتقدّم في الوجود على غيره، وقد يكون مستحقّاً لذلك. (المعتمد في أُصول الدّين/٣٤)
الموجود فيما لم يزل. (المصدر /٤٨، الرّسائل العشر /٦٧)
هو الموجود في الأزل. (تمهيد الأُصول للطوسيّ/٢٧)
إنّه يفيد كلّ متقدّم الوجود. (الرّسائل العشر/٦٧)
هو الموجود الّذي لا أوّل لوجوده. (المتقدّمون من مشايخ الأشاعرة). هو الإله. (الجبّائي والمتأخّرون). (الشّامل في أُصول الدّين ١٣٦/١، لمع الأدلّة /٧٧)
هو المتقدّم في الوجود على شريطة المبالغة. وليس يتخصّص بالّذي لا أوّل لوجوده، بل يطلق عليه.

الحدوث الذّاتيّ، ولمقابله القدم الذّاتيّ.
١ـ لو كان العدم عدماً زمانيّاً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانيّاً، يقال لذاك الحدوث: الحدوث الزّمانيّ، ولمقابله: القدم الزّمانيّ.

ويطلق أيضاً على المتقدّم المتقادم من الحوادث. (الشامل في أصول الدّين ١/١٣٧)

عبارة عمّا هو واجب الوجود من جميع الجهات. (الاقتصاد في الاعتقاد/٤٣)

نحن نريد بالقديم ما لا يتأخّر عن غيره أصلاً. (المصدر/١٢٦)

عبارة عمّا ليس قبله شيء. (قواعد العقائد للغزاليّ/١٨٣)

لا أوّل له ولا آخر. (المصدر/٢٠٨)

ما لا أوّل لوجوده. وقد يتجوّز فيما سبق وجوده زماناً طويلاً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)

چون گوئى قديم است معنى آن باشد كه صفت مسبوقيت به عدم نيست[1]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٠٢)

المعقول من القديم هو الّذي لا زمان يفرض هو موجود فيه، إلّا وقد كان موجوداً قبل تلك القبليّة قبليّة زمانيّة. (تلخيص المحصّل/٢٤٩)

كلّ موجود لا يكون لوجوده أوّل. (المصدر/٤٣٨، قواعد العقائد للطوسيّ/٣)

ما لا يسبقه عدم. (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

فسّر المتكلّمون المحدث بأنّه المسبوق بالغير أو بالعدم، والقديم ما لا يكون مسبوقاً بأحدهما. (كشف الفوائد/١٢، كشف المراد/٣٤، شرح المقاصد ١/٧٥، شرح تجريد العقائد/٤١، شوارق الإلهام ١/٨٨)

هو الّذي لا يسبقه العدم. (كشف المراد/٣٤، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٣، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٢ و ١٥٠، تقريب المرام في علم الكلام ١/١٦٧)

هو الّذي لا يسبقه الغير أو العدم. (كشف المراد/٣٥)

هو الّذي لا يسبقه الغير. (المصدر/٣٧)

ما لا يتعلّق وجوده بالغير. (الفلاسفة).

الحادث ما لوجوده بداية؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم والقديم بخلافه. (المتكلّمون). (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٠٠)

هو الأزليّ القائم بنفسه. (شرح المقاصد ٢/٧٧)

الموجود إن كان مسبوقاً بالغير أو بالعدم فحادث، وإلّا فقديم. (المتكلّمون). (المصدر ١/٧٥، مفتاح الباب/١١٩، الكلّيّات/٢٦٦)

فسّره المتكلّمون بأمرين متلازمين: أحدهما ما لا أوّل لوجوده. ثانيهما ما لا يسبقه العدم. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٠)

هو الله تعالى لا غير. (عند أصحابنا والمحقّقين من المعتزلة).

هو الله تعالى وصفاته. (الأشاعرة).

هو الله تعالى وأحواله الخمسة. (عند مثبتي الأحوال وأبي هاشم).

هو الله تعالى والعالم بجملته. (عند الفلاسفة).

وعند الحر نانيّون خمسة: اثنان حيّان فاعلان هما الله تعالى والنّفس. وواحد منفعل غيرحيّ هو الهيولى. واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان هما الدّهر والخلائق. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٥٠)

القديم عندهم (المتكلّمين) لا يفتقر في وجوده إلى غيره، فيكون وجوده من ذاته. (شوارق الإلهام ٢/٢٣٧)

عبارة عمّا ليس قبله زماناً شيء.

الموجود الّذي لا يكون وجوده من الغير. (الكلّيّات/٢٦٦)

← الأزليّ، الحادث، القديم الأزليّ، الممكن، الممتنع، الواجب الوجود.

(٩٢٤) القديمان هما عندهم (الثّنويّة) نور وظلمة. يحدث الخير عن النّور والشّرّ عن

١ــ معنى قولك: القديم، هو عدم المسبوقيّة بالعدم.

الظّلمة. (أعلام النبوّة للماوردي/١١)

(٩٢٥) **القديم الأزليّ** بمعنى أنّ وجوده (الله) لم يسبقه العدم باقٍ أبديّ. (الرّسائل العشر/٩٣)

إنّ معنى القديم والأزليّ هو الّذي لا أوّل لوجوده؛ فلو كان الباري تعالى لوجوده أوّل، لكان محدثاً. وقد ثبت أنّه تعالى واجب الوجود، فيكون قديماً أزليّاً. (المصدر/١٠٤)

← **الأزليّ، القديم.**

(٩٢٦) **القديم الذّاتي** أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالغير. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٠)

بمعنى أنّ وجوده ليس محتاجاً لغيره. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٧)

هو الوجود الغير المسبوق بالغير مطلقاً؛ سواء كان عدماً أو غيره. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش ذاتى بود حدوث ذاتى و مقابلش را قدم ذاتى خوانند[1]. (گوهر مراد/١٥٢)

← **الحادث الذّاتيّ، الحدوث الذّاتيّ، القدم الذّاتيّ.**

(٩٢٧) **القديم الزّمانيّ** أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالعدم. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٠)

بمعنى أنّه لا زمان قبله. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

هو الوجود الغير المسبوق بالعدم. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

اگر عدم، عدم زمانى باشد و سبقش بر وجود سبق زمانى آن حدوث را حدوث زمانى گويند و مقابلش را قدم زمانى خوانند[2]. (گوهر مراد/١٥٢)

← **الحادث الذّاتيّ، الحادث الزّمانيّ، الحدوث الزّمانيّ، القدم الزّمانيّ.**

(٩٢٨) **القراءة** هي أصوات القرّاء ونغماتهم. (الإرشاد/١٣٠)

أصوات القارئين ونغماتهم. (لمع الأدلّة/٩٢)

هي في اللّسان عبارة عن فعل القارىء الّذي ابتدأه بعد أن كان تاركاً له.

فعل ابتدأه القارىء بعد أن لم يكن يفعله. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٢٥)

← **الكلام.**

(٩٢٩) **القرآن** هو اسم للنّظم الحادث المنقول إلينا بين دفّتي المصاحف تواتراً. (مفتاح الباب/١٧٢)

ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحي جليّ.

هو اسم على غير مشتقٍ، خاصّ لكلام الله.

قال بعض الفضلاء: القرآن في الأصل مصدر قرأت الشيء، بمعنى جمعته، أو قرأت الكتاب، بمعنى تلوته. ثمّ نقله أهل الكلام إلى مدلول المقروء، وهو الكلام الأزليّ القائم بذاته. (الكلّيّات/٢٦٤)

← **كلام الله تعالى.**

(٩٣٠) **القرع والقلع** القرع الّذي هو

١ــ إن كان العدم عدماً ذاتيّاً وكان سبقه ذاتيّاً. يسمّى ذاك الحدوث الذّاتيّ، وما يقابله القدم الذّاتيّ.

٢ــ إن كان العدم، عدماً زمانيّاً وسبقه على الوجود سبقاً زمانيّاً، يسمّى الحدوث حدوثاً زمانيّاً، وما يقابله، قدماً زمانيّاً.

إمساس عنيف (للتموّج) بشرط مقاومة المقروع للقارع؛ كما في قرع الماء.
والقلع هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقلوع للقالع؛ كما في قلع الكرباس. (شرح تجريد العقائد/٢٤٣)
← الصّوت.

(٩٣١) **القسمة** هي إمكان أن نفرض[١] فيه شيء غير شيء آخر؛ كالأبعاد الثّلاثة، فإنّه يمكن أن نفرض[٢] مع كلّ واحد منها طرف غير طرف آخر ويصحّ عليه الانقسام لغيره. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٤٧)
القسمة الفرضيّة ما يمكن أن يفرض فيه شيء دون شيء سواء كان المفروض واقعاً؛ كما في العدد، أم لا؛ كما في المقدار. (شوارق الإلهام ١٣٢/٢)
← المقدار، الكثرة.

(٩٣٢) **القصد** هو إرادة من فعل القاصد. (المحيط بالتّكليف/٢٩١)
خلوص الدّاعي إلى فعله أو ترجّحه عن الصّارف. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)
إن كانت الإرادة مصاحبة للفعل، سُمّيت قصداً واختياراً وإيثاراً. (الرّسائل العشر/٧٦)
← الاختيار، الإرادة، الفاعل بالقصد.

(٩٣٣) **القضاء** القضاء في حقيقته: الحكم بالشّيء والقطع على ما يليق به. (التّوحيد للماتريديّ/٣٠٦)
(هو) على وجوه كثيرة: بمعنى التّسليط والخلق.
بمعنى الإخبار والإعلام.
بمعنى الأمر.
بمعنى الحكم والإلزام. (الإنصاف/٢٢٨، تصحيح الاعتقاد/٣٩)
هو الفراغ. (الرّياض/١٥٤)
هو ما كان قائماً بالفعل. (المصدر/١٥٥)
قد يذكر ويراد به الفراغ عن الشّيء وإتمامه. وقد يذكر ويراد به الإيجاب. وقد يذكر ويراد به الإعلام والإخبار. وقد يذكر بمعنى الخبر عن وجود الشّيء. وقد يذكر بمعنى العلم. (شرح الأُصول الخمسة/٧٧٠)
الفعل وإتمامه والفراغ منه.
الإلزام.
الإخبار والإعلام. (المحيط بالتّكليف/٤٢٠)
إيجاد على التّمام. وقد يقال في فضل[٣] الحكم إمّا بالأمر أو بالخبر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)
والقضاء ينصرف على وجوه: منها بمعنى الأمر؛ كقوله تعالى: «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه».
ويكون بمعنى الخلق؛ كقوله تعالى: «فقضاهنّ سبع سماوات في يومين».
ويكون بمعنى الإعلام والإخبار؛ كقوله تعالى: «وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب».
ويكون بمعنى الموت؛ كقولنا: نزل قضاء الله بساحته. ومنه قوله تعالى: «فلّما قضينا عليه الموت».
ويكون بمعنى الإلزام؛ كقولنا: قضى القاضي على فلان بكذا؛ أي أوجب عليه.
ويكون بمعنى الإرادة؛ كقوله تعالى: «إذا قضى أمراً فانّما يقول له كن فيكون».
ويكون بمعنى الخلق؛ كقوله تعالى: «وقدّرنا فيها

١و٢ــ كذا في المصدر والظّاهر «يفرض».

٣ــ كذا في المصدر. والظّاهر «فصل».

السّير».
ويكون بمعنى التّقدير. (المعتمد في أصول الدّين/١٣١)
القضاء: الحكم؛ كقوله تعالى: «والله يقضي بالحقّ».
والقضاء: إعلام الخلق؛ كقوله تعالى: «وقضينا إلى بنى إسرائيل».
والقضاء: الخلق؛ كقوله تعالى: «فقضاهنّ سبع سموات».
والقضاء: الأمر؛ كقوله تعالى؛ «وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه». (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)
عبارة عن ثبوت صور جميع الأشياء في العلم الأعلى على الوجه الكلّيّ وهو الّذي تسمّيه الحكماء العقل الأوّل.
عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلّيّ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. (الكلّيّات /٢٥٨، الألفين /٣٢٩، شرح المقاصد ١٤٢/٢)
يطلق على الخلق والإتمام.
يطلق على الحكم والإيجاب.
يطلق على الإعلام والإخبار. (كشف المراد/٢٤٦)
في الصّحاح: القضاء الصّنع والتّقدير؛ كما قال الله تعالى: «فقضاهنّ سبع سماءات في يومين».
عبارة عن الإرادة الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال. (شرح العقائد النّسفيّة ١١٢/١)
عبارة عن علمه تعالى بما ينبغي أن يكون عليه الوجود؛ حتّى يكون على أحسن النّظام وأكمل الانتظام، وهو المسمّى بالعناية. (الفلاسفة). (شرح المواقف/٥٢٩)
هو فعل قائم بذات الله تعالى. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢٧٩/١)
لفظ قضاء و قدر گاه بحسب علم اطلاق كرده شوند، و گاه بحسب وجود، و چون در علم اطلاق كرده شوند، مراد از لفظ قضاء علم اجمالى بسيط است كه عين ذات واجب تعالى است، و مراد از لفظ قدر صور علمية مفصّلة. و چون در وجود اطلاق كرده شوند، مراد از قضاء معلول اوّل است كه مشتمل است اجمالاً بر جميع وجودات. فنعني بالقضاء معلوله الأوّل، لأنّ القضاء هو الحكم الواحد الّذي ترتّب عليه سائر التّفاصيل، والمعلول الأوّل كذلك[1]. (الفخر الرّازي). (گوهر مراد/٢٣٠)
هو الوضع الكلّي للأسباب الكلّيّة الدّائمة. (علم اليقين في أصول الدّين ١٨٤/١)
← **الإبداع، الإلزام، الإيجاب، الإرادة، التّقدير، الخَلق، القَدَر.**

(٩٣٤) قضاؤه تعالى المراد به خلق ما سبق في علمه وحكمته؛ أنّه يخلقه. (المعتمد في أصول الدّين/١٣١)
هو ارادته الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هو عليه فيما لا يزال. (عند الأشاعرة). (شرح العقائد النّسفيّة ٧٤/٢)
← **إرادة الله تعالى، القضاء.**

١ــ يطلق لفظا القضاء والقدر تارة بحسب العلم، وأخرى بحسب الوجود.
ففي الإطلاق الأوّل يراد بلفظ القضاء: العلم الإجماليّ البسيط الّذي هو عين ذات الواجب تعالى والمراد بلفظ القدر: الصّور العلميّة المفصّلة.
وفي الإطلاق الثّاني، يراد من القضاء؛ المعلول الأوّل المشتمل إجمالاً على جميع الوجودات...
والقدر هو أعيان الموجودات الكلّيّة والجزئيّة المتحقّقة في الخارج تفصيلاً.

(٩٣٥) القضايا الّتي قياساتها معها هي قضايا يحكم بها العقل لأجل وسط لا ينفكّ الذّهن عنه؛ كالحكم بأنّ الاثنين نصف الأربعة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٨)

اگر علم بديهى موقوف باشد بر واسطه كه غايب نباشد از ذهن.... اين قسم را قضايا قياساتها معها گويند[1]. (گوهر مراد/٢٩)

← العلم البديهيّ.

(٩٣٦) القضيّة الحقيقيّة هي الّتي يؤخذ موضوعها من حيث هو هو لا باعتبار الوجود الخارجيّ؛ بل باعتبار ما صدق عليه الموضوع بالفعل. (كشف المراد/١٠)

هي الّتي يحكم فيها على ما يصدق عليه في نفس الأمر الكلّيّ الواقع عنواناً؛ سواء كان موجوداً في الخارج محقّقاً أو مقدّراً، أو لا يكون موجوداً فيه أصلاً. (شرح تجريد العقائد/١٢)

هي الّتي حكم فيها على الأفراد النّفس الأمريّة الموجودة؛ محقّقة كانت أو مقدّرة. (شوارق الإلهام ٣٩/١)

← القضيّة الخارجيّة.

(٩٣٧) القضيّة الخارجيّة هي الّتي يؤخذ موضوعها باعتبار الخارج. (كشف المراد/١٠)

هي الّتي حكم فيها على أفراد موضوعها الموجودة في الخارج محقّقة. (شوارق الإلهام ٣٩/١)

← القضيّة الحقيقيّة.

(٩٣٨) القطع السّمعيّ والعقليّ مراد از قطع در ادلّة عقليّه آن است كه افاده كند جزم بثبوت مدلول را در نفس الأمر.

و مراد از قطع در أدلّه سمعيّه آن كه مفيد جزم باشد به ثبوت مدلول در دين، اگرچه ثبوت در دين مستلزم باشد ثبوت در نفس الأمر را، ليكن به وساطت ثبوت دين[2]. (گوهر مراد/٢٨٤)

← الدّليل العقليّ، الدّليل النّقليّ السّمعيّ.

(٩٣٩) القطع العقليّ

← القطع السّمعيّ والعقليّ.

(٩٤٠) القلب أعني العضو الّذي فيه مبدأ حياة كلّ ذي قلب. (دلالة الحائرين/٩٤)

مرآت جامعيّت نفس ناطقه را در عرف شرع قلب نامند[3]. (گوهر مراد/١٣)

كلّ شيء خالصه.

قد يعبّر بالقلب عن العقل. (الكلّيّات/٢٥٧)

← العقل.

(٩٤١) القلع

← القرع.

(٩٤٢) القواعد جمع قاعدة، وهي مرادفة للأصل والقانون.

١ــ إن كان العلم البديهيّ متوقّفاً على واسطة غير غائبة عن الذّهن يسمّى هذا القسم بقضايا قياساتها معها.

٢ــ إنّ المراد من القطع في الأدلّة العقليّة أن تفيد الجزم بثبوت مدلولها في نفس الأمر.

المراد من القطع في الأدلّة السّمعيّة ما تفيد الجزم بثبوت مدلولها في الدّين، مع أنّ الثّبوت في الدّين مستلزم للثّبوت في نفس الأمر لكنّه يكون مع الواسطة وهي الثّبوت في الدّين. (والقطع بالمعنى الأوّل مستلزم للثّبوت النّفس الأمريّ بلا واسطة ثبوت دينيّ).

٣ــ المرآة الجامعة للنّفس النّاطقة في عرف الشّرع تسمّى القلب.

وهو الأمر الكلّيّ المنطبق على جزئيّات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيّات من ذلك الكلّيّ. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٦)
← **الأصل، القانون.**

(٩٤٣) القوّة هي الغنىٰ والعلوّ والرفعة. (التوحيد للماتريديّ/٢٧٦)
هي التمكّن من التصرّف. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٦)
يراد بها الاستعداد المجرّد. ويراد بها القدرة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩)
اسم لاستعداد بسببه تفعل الشّيء بسهولة، أو تنفعل بعسر. (تلخيص المحصّل/١٣١)
يكون مجرّد استعداد لأن يفعل؛ كالمصحاحية والصّلابة. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)
هي الكيفيّات الاستعداديّة. وهي ما يرجّح به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي متوسّطة بين طرفي النّقيض -أعني الوجود والعدم- وذلك لأنّ الرّجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما، فذلك الرّجحان القابل للشّدّة والضّعف المتوسّط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ وطرفاه الوجود والعدم؛ وهذا الرّجحان إن كان نحو الفعل فهو القوّة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللّاقوّة. (كشف المراد/١٧١)
يقال: للصّفة الّتي بها يتمكّن الحيوان من مزاولة أفعال شاقّة. ويقابلها الضّعف.
هي مبدأ التّغيّر من شيء في آخر من حيث هو آخر. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)
المعنى الّذي به يتمكّن الحيوان من مزاولة الأفعال الشّاقّة من باب الحركات. (شوارق الإلهام ١٨٣/٢)
هي كون الشّيء مستعداً لأن يوجد ولم يوجد. (الكلّيّات/٢٦٢)
القدرة بمعنى القوّة الّتي هي مبدأ الأفعال المختلفة. وهي الّتي بحيث إذا انضمت إليها إرادة أحد الضّدّين، حصل ذلك الضّدّ تأثيراً عند المعتزلة أو تسبّباً عاديّاً عند الأشاعرة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤١/١)
(هي) الكيفيّات الاستعداديّة الّتي هي من جنس الاستعداد....
هي استعداد شديد على أن ينفعل؛ أي تهيّؤ لقبول أثرٍ مّا بسهولة وسرعة، ويسمّى ضعفاً ولا قوّة؛ كالممراضيّة واللّين، أو على أن لا ينفعل ويقاوم؛ أي تهيّؤ للمقاومة وبطء الانفعال، ويسمّى قوّة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٩/١)
← **الاستعداد. الكيفيّات الاستعداديّة.**

(٩٤٤) القوّة الانفعاليّة والفعليّة أمّا القوّة الفعليّة فهى عبارة عمّا يكون مبدأ التّغيّر من آخر في آخر من حيث أنّه آخر، ومعناه أنّ الشّيء الحالّ في الجسم إذا صدر منه أثر في جسم آخر يقال لذلك الشّيء: إنّه قوّة؛ مثل الحرارة الحاصلة في الجسم.
وأمّا القوّة الانفعاليّة فهي عبارة عن الصّفة الّتي بها يصير الشّيء قابلاً لشيء آخر؛ كما يقال للرّطوبة أو اليبوسة : إنّها انفعاليّة. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٥)
← **أن ينفعل.**

(٩٤٥) قوّة البصر بينايى عبارت از حاصل شدن صورت محسوس است در حسّ[1]. (البراهين في علم الكلام ١٤٧/١)

١ــ عبارة عن حصول الصّورة المحسوسة في الحسّ. (ويحتمل كونه تعريفاً للإبصار).

هو عبارة عن قوّة مرتّبة في عصبة مجوّفة، من شأنها أن تدرك ما ينطبع في الرّطوبة الجليديّة من أشباح صور الأجسام بتوسّط المشف. (غاية المرام في علم الكلام /١٢٥، الكلّيّات /٩١)

هي قوّة مودعة في العصبتين المجوّفتين اللّتين تتلاقيان وتتفارقان إلى العينين بعد تلاقيهما بتلك ويتعلّق بالذّات بالضّوء واللّون. (كشف المراد/١٤٨)

هي قوّة مودعة في العصبتين المجوّفتين اللّتين تتلاقيان ثمّ تفترقان فتتأدّيان إلى العينين يدرك بها الأضواء، والألوان، والأشكال، والمقادير والحركات، والحسن والقبح وغير ذلك ممّا يخلق الله تعالى إدراكها في النّفس عند استعمال العبد تلك القوّة. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٣١)

القوّة المودعة في العصبتين المجوّفتين اللّتين تتلاقيان ثمّ تفترقان، فيتأدّيان إلى العين، تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال. (التعريفات/٢٠)

قوّه‌اى است كه حامل آن روحى است كه در مجمع النّورين است و مراد از مجمع النّورين موضع ملاقات دو عصبه مجّوفه است كه از چپ و راست مقدّم دماغ رسته شده به هم ملاقات كنند بحيثيتى كه تجويف هر دو در موضع ملاقات يكى شود و بعد از آن ملاقات منعطف شود[1].... (گوهر مراد/١٠٢)

هي قوّة مودعة في التّجويف الّذي في ملتقى العصبتين المجوّفتين النّاتئتين من مقدّم الدّماغ المتقاربتين إلى التّلاقي المفترقتين بعد التّلاقي إلى أن تتأدّيا إلى العينين. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٦٦)

(٩٤٦) القوّة البنطاسيا هي الحسّ المشترك وهو المدرك للصّور الجزئيّة الّتي تجمع عنده مثل المحسوسات. (كشف المراد/١٥٠)

← **الحسّ المشترك.**

(٩٤٧) القوّة البهيميّة

← **القوّة الشّهويّة.**

(٩٤٨) قوّة التّحريك الإراديّ والتّسخيريّ وأمّا قوّة التّحريك الإراديّ فلها قوّتان وآلات. إحداهما القوّة الباعثة إلى جذب الملائم، وهي الشّهوة. والثّانية الباعثة إلى دفع غير الملائم والهرب منه، وهي الغضب. وهما ينبعثان من إدراك حسّيّ أو عقليّ سابق عليهما. وهو مبدؤهما. ويسمّيان بالقوّة الشّوقيّة أو النّزوعيّة.

وأمّا قوّة التّحريك التّسخيريّ فهي قوّة محرّكة للآلات البدنيّة نحو مصالحها من غير إرادة ورويّة؛ كقوّة تحريك الأرواح بالبسط والقبض الّذي يحسّ به في النّفس. (تلخيص المحصّل/٤٩٩)

← **الشّوق، الغضب، القوّة الغضبيّة، القوّة الشّهويّة، القوّة المحرّكة، الكون الإراديّ والطّبيعيّ، والقسريّ.**

(٩٤٩) قوّة التّحريك التّسخيريّ

← **قوّة التّحريك الإراديّ والتّسخيريّ.**

(٩٥٠) القوّة الجاذبة هي الّتي تجذب الغذاء. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)

الّتي تجذب المحتاج إليه من الغذاء. (تقريب

١ــ هي القوّة الّتي حاملها الرّوح الّذي هوفي مجمع النّورين؛ أي ملتقى العصبتين المجوّفتين النّابتتين الملتقيتين في مقدّم الدّماغ يميناً ويساراً، بحيث يتوحّد التّجويفان في موضع التّلاقي وتنعطف بعده.

المرام في علم الكلام ٢/٥٨)

(٩٥١) القوّة الحيوانيّة هي مبدأ الإدراكات والأفاعيل الحيوانيّة في الإنسان إذا لم يكن لها طاعة. (الألفين/١١٨)
الصّفة المؤثّرة مع القصد والشّعور واختلاف الآثار والأفعال هي القوّة الحيوانيّة المُسمّاة بالقدرة. (شرح المقاصد ١/٢٣٨)
المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة بالقصد والشّعور هو القوّة الحيوانيّة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)
← النّفس الحيوانيّة، القوّة النّباتيّة.

(٩٥٢) قوّة الخيال
← الخيال.

(٩٥٣) القوّة الدّافعة هي الّتي تدفع ما فضل من الغذاء وما يصلح للتّغذية من الثّقل المخالط. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)
تدفع الفضل الزّائد عن الحاجة والمهيّأ لعضو آخر إليه. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٣)
الّتي تدفع الغذاء المهيّأ لتغذية عضو إليه وتدفع الفضل الغير الملائم له عنه. ولولا دفعه إيّاه لم يخل شيء من الأعضاء عن أخلاط تفسده. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٥٩)
← القوّة الماسكة.

(٩٥٤) قوّة الذّوق هي اتّصال اللّسان واللّهوات بالجسم الّذي له الطّعم. (اللّمع/٦٢)
انّها إدراك ما ينحلّ من الجسم، فيمازج رطوبة اللّسان واللّهوات. (أوائل المقالات/١٢٧)
ما يدرك بها المطعوم. (أصول الدّين للبزوديّ/٨٥)
عبارةٌ عن قوّة مرتّبة في العصبة البسيطة على السّطح الظّاهر من اللّسان من شأنها إدراك ما يرد عليها من الطّعوم بتوسّط ما فيه من الرّطوبة الغذائيّة. (غاية المرام في علم الكلام/١٢٥)
ما يحصل بخلق الله تعالى من زيادة الكشف بطعم شيء على ما حصل من العلم به، لامن جهة كونه موجوداً أو كلاماً، سمّي ذلك الإدراك ذوقاً. (المصدر/١٧٠)
هو بالرّوح المصبوب إلى السّطح الظّاهر من اللّسان والفم، وآلته الرّيق. (تلخيص المحصّل/٤٩٨)
قوّة قائمة بسطح اللّسان لا يكفي فيها الملامسة؛ بل لابدّ من متوسّط من الرّطوبة اللّعابيّة الخالية عن الطّعوم. (كشف المراد/١٤٧)
هي يحصل بانفعال الرّطوبة اللّعابيّة المتّصلة باللّسان بطعم ذي الطّعم. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣١)
هي قوّة منبثّة في العصب المفروش على جرم اللّسان يدرك بها الطّعوم بمخالطة الرّطوبة اللّعابيّة الّتي هي في الفم بالمطعوم ووصولها إلى العصب. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٣٢)
هي قوّة خلقها الله تعالى في سطح اللّسان تحت الجلدة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٢٩، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٥٩)
قوّة منبثّة في العصب المفروش على جرم اللّسان. (شرح تجريد العقائد/٢١٠)
ذائقه قوّتى است كه حامل آن روحى است در عصبه جرم و لسان جارى است[1]. (گوهر مراد/١٠٣)
قوّة مترتّبة في العصبة البسيطة على السّطح الظّاهر من اللّسان من شأنها إدراك ما يرد عليه في

١ـ الذّائقة هي القوّة الّتي يحملها الرّوح المصبوب في العصب، المفروش على جرم اللّسان.

خارج الكيفيّات الملموسة. (الكلّيّات/١٧٥)
هي قوّة منبثّة؛ أي منتشرة في العصب المفروش على جرم اللّسان، بها يدرك الطّعوم. ولابدّ من الرّطوبة العذبة؛ أي الخالية في نفسها عن الطّعوم كلّها. (تقريب المرام في علم الكلام ٦٥/٢)
← الحواسّ، المحسوسات.

(٩٥٥) قوّة السّمع هي قوّة مرتّبة في العصبة المنبسطة في السّطح الباطن من صماخ الأذُن من شأنها أن تدرك الصّوت المحرّك للهواء، الرّاكد في مقعّر صماخ الأذن عند وصوله إليه بسببٍ مّا. (غاية المرام في علم الكلام/١٢٥)
هي بالرّوح المصبوب إلى عصبة باطن الصّماخ المفروشة فيها. وآلته الهواء المتموّج من قرع أو قلع بعنف. (تلخيص المحصّل/٤٩٨)
ما يحصل عند تعدّي الهواء المنضغط بين القارع والمقروع إلى الصّماخ. (كشف المراد/١٤٨)
هي قوّة مودعة في العصب المفروش في مقعّر الصّماخ تدرك بها الأصوات بطريق وصول الهواء المتكيّف بكيفيّة الصّوت إلى الصّماخ. (شرح العقائد النّسفيّة ٣١/١)
هي المتموّج الحامل للصّوت؛ سواء كان معلولاً للقرع أو للقلع. (شرح المقاصد ١٧/٢)
هي قوّة مودعة في العصب المفروش في مقعّر الصّماخ، ويتوقّف إدراكها على وصول الهواء المنضغط المتكيّف بكيفيّة الصّوت بسبب تموّجه الحاصل من قرع أو قلع. (شرح تجريد العقائد/٢١٠)
قوّه‌اى است كه حامل آن، روحى است كه در عصبه مفروش در مقعّر صماخ است[١]. (گوهر مراد/١٠٣)

هي قوّة مودعة في عصب باطن الصّماخ يدرك بها الأصوات بوصول الهواء الحامل للصّوت إلى ذلك العصب. (تقريب المرام في علم الكلام ٦٦/٢)
← السّماع. المسموعات.

(٩٥٦) قوّة الشّم
← الشّم.

(٩٥٧) القوّة الشّوقيّة
← قوّة التّحريك الإراديّ.

(٩٥٨) القوّة الشّهويّة (البهيميّة) للإنسان قوّة شهويّة هي مبدأ جذب المنافع ودفع المضارّ من المآكل والمشارب وغيرها. (شرح المقاصد ٤٦/٢)
(القوى المحرّكة الاختياريّة) إمّا باعثة تحثّ على جلب النّفع وهي الشّهوانيّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٢)
تحريک اعضاء (بقوّه فاعله) بجهت طلب امر مطلوب الحصول را قوّه شهويّه خوانند[٢]. (گوهر مراد/١٠٧)
هي (القوّة البهيميّة) قوّة تجذب النّافع للبدن. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٤/٢)
← قوّة التّحريك الإراديّ، القوّة الغضبيّة، النّفس البهيميّة.

(٩٥٩) قوّة الطّاعة والمعصية قوّة الطّاعة: التّوفيق والعصمة.
وقوّة المعصية: الخذلان والتّرك على ما يختار. (التّوحيد للماتريديّ/٢٦٣)

١ــ هي قوّة حاملها الرّوح السّاري في العصب المفروش في مقعّر الصّماخ.

٢ــ هي تحريك الأعضاء بقوّة فاعلة طلباً لأمر مطلوب الحصول.

← التوفيق، القوّة في الدّين.

(٩٦٠) **القوّة الطّبيعيّة** الصّفة المؤثّرة غير المقترنة بالشّعور المتشابهة في التّأثير. (كشف المراد/١٩١)

إنّه (الكون) عبارة عن حصول الجسم في الحيّز. وذلك الحصول قد بيّنّا أنّه لا يجوز استناده إلى ذات الجسم، فلابدّ من قوّة تستند إليه.

وتلك القوّة إمّا أن تكون مستفادة من الخارج وهي القسريّة، أولا وهي الطّبيعيّة. (المصدر/٢١٢)

قواى نباتيّه اگر مقارن شعور و اراده نباشد طبيعيّة خوانند[١]. (گوهر مراد/١٠٧)

← قوّة التّحريك الإراديّ، المتحرك بالقسر.

(٩٦١) **القوّة العقليّة** قوّة بها تعقل المحتاج إليه في التّدبير. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٩٤)

← النّفس النّاطقة، القوّة النّظرية، العقل النّظريّ.

(٩٦٢) **القوّة العمليّة** هي تعقل ما يكون من أفعالنا واختيارنا. (كشف الفوائد/٦٧)

حكماء جهتى را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيّاى عمل بر وفق خير باشد قوّة عمليّه نامند[٢]. (گوهر مراد/١٠)

قوّتى كه (نفس ناطقه) به او مهيّاى مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدّى به غايات و مصالح عقليه تواند شد... و آنرا قوّة عمليّه و عقل عملى گويند[٣]. (المصدر/١٠٩)

← الحكمة، الحكمة العمليّة، العقل العمليّ.

(٩٦٣) **القوّة العنصريّة** هي مبدأ الأثر على نهج واحد بدون القصد والشّعور. (شرح المقاصد ١/٢٣٨)

← قوّة التّحريك الإراديّ، القوّة الطّبيعيّة، المتحرّك بالقسر، المعدن.

(٩٦٤) **القوّة الغاذية** هي الّتي تأخذ ممّا هو شبيه ببدن تلك النّفس بالقوّة، ما يحتاج إليه، فيجعله شبيهاً به بالفعل ليشدّبه بدل ما يتحلّل من بدنه، ويصرف في مصالحها. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)

هي الّتي تحيل الغذاء إلى مشابهة المغتذي ليخلف بدل ما يتحلّل. (كشف المراد /١٤٥، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٤٢)

هي تحيل الغذاء إلى مشاكلة المغتذي. (شرح تجريد العقائد/٢٠٥)

الّتي لابدّ منها في بقاء الشّخص مدّة حياته تحيل الغذاء إلى مشاكلة المغتذي بدلاً لما يتحلّل عنه، وتخدمها قوىً أربع.... (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٥٨)

قوّتى است كه غذا را شبيه به مغتذى گرداند تا بدل ما يتحلّل شود[٤]. (گوهر مراد/١٠٧)

← القوّة المغيّرة.

١ــ القوى النّباتيّة إن لم تكن مقارنة بالشّعور والإرادة تسمّى القوّة الطّبيعيّة.

٢ــ عند الحكماء الجهة الّتي بها تتهيّأ (النّفس النّاطقة) على العمل على وفق الخير تسمّى قوّة عمليّة.

٣ــ هي قوّة بها يُتهيّأ على مزاولة الأفعال والأعمال المتأديّة إلى جهة الغايات والمصالح العمليّة.

٤ــ هي قوّة تشبه الغذاء بالمغتذي لكي يصير بدل ما تحلّل منه.

(٩٦٥) القوّة الغضبيّة (القوى المحرّكة الاختياريّة) إمّا باعثة تحثّ على جلب النّفع وهي الشّهوانيّة أو على دفع الضّرر وهي الغضبيّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٢)

هي مبدأ الإقدام على الأحوال والشّوق إلى التسلّط والتّرفّع. وتسمّى القوّة السّبعيّة. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

تحريک اعضاء اگر به جهت دفع امر مهروب عنه باشد قوّة غضبيّه خوانند[1]. (گوهر مراد/١٠٧)

← القوّة الشّهوانيّة، النّفس الغضبيّة السّبعيّة.

(٩٦٦) القوّة الفاعلة قوّتى است كه عضلات و ادوات تحريک را مهيّاى تحريک گردانند به قبض و بسط و كشيدن و رها كردن[2]. (گوهر مراد/١٠٧)

← قوّة التّحريك الإراديّ.

(٩٦٧) القوّة الفعليّة

← القوّة الانفعاليّة والفعليّة.

(٩٦٨) القوّة الفلكيّة القوّة المؤثّريّة على سبيل القصد والشّعور لكن على نهج واحد من غير اختلاف في آثارها، وهي القوّة الفلكيّة. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

← النّفس الفلكيّة.

(٩٦٩) القوّة في الدّين هي العزم الشّديد على أداء الواجبات وترك المنكرات. (شرح المواقف/٥٧١)

← قوّة الطّاعة، القوّة العمليّة.

(٩٧٠) القوّة القدسيّة هي النّفس الّتي تكون شديد القوّة على الانتقال من المبادىء إلى المطالب بحسب الكمّيّة وبحسب الكيفيّة. (لباب الإشارات/٢٣٨)

← الرّوح القدسيّ.

(٩٧١) قوّة اللّمس مماسّة محلّ الحيوان الجسم طلباً لإدراكه أو إدراك ما فيه أو طلباً للذّة المخصوصة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

ما يدرك به اللّين والخشونة. (أُصول الدّين للبزدويّ/٨٥)

عبارة عن قوّة منبثّة في كلّ البدن من شأنها إدراك ما يرد عليه من خارج من الكيفيّات الملموسة. وهي الحرارة والبرودة واليبوسة. (غاية المرام في علم الكلام/١٢٥)

هي بالرّوح المصبوب من الأعضاء إلى الجلد المتفرّش على سطوح الأعضاء. (تلخيص المحصّل/٤٩٨)

كيفيّة قائمة بالبدن منبثّة في ظاهره أجمع يدرك به المنافي والملائم. (كشف المراد/١٤٧)

هي أنفع الإدراكات؛ إذ باعتباره يحفظ الحيوان مزاجه عن المنافي الخارجيّ. قوّة سارية في جميع سطوح بدنه وهي اللّمس يدرك بها ما ينافيه فيبتعد عنه، وما يلائمه فيقرّب منه بحيث تبقى تلك المقادير المعيّنة على ما هي عليه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٢٨)

هي قوّة تأتي في الأعصاب إلى جميع الجلد وأكثر اللّحم والغشاء من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرّطوبة واليبوسة والخشونة والملاسة ونحو ذلك. (شرح المقاصد ١٤/٢)

١ــ أمّا تحريك الأعضاء فإن كان لأجل دفع أمر مهروب عنه فيسمى القوّة الغضبيّة.

٢ــ هي قوّة تهيّىء العضلات والأدوات للتّحريك؛ تارة بالقبض والبسط وأُخرى بالمدّ والإطلاق.

هي قوّة سارية في جميع البدن بها يدرك الحرارة والبرودة واليبوسة والرّطوبة والملاسة والخشونة إلى غير ذلك . (تقريب المرام في علم الكلام ٦٤/٢)

هي قوّة منبثّة في البدن كلّه من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرّطوبة واليبوسة ونحو ذلك .

قوّة واحدة بها يدرك جميع الملموسات . (شرح تجريد العقائد/٢٠٩)

قوّه ايست كه حامل آن روحى است سارى در اكثر اعضاء و نفس ادراك كند باين قوّة جميع كيفيّات ملموسه را مثل حرارت و برودت و رطوبت و يبوست و خشونت و ملاست و لينت و صلابت و ثقل و خفّت.

بعضى گويند لامسه يك قوت‌ة است كه نفس با آن قوه واحده ادراك أضداد مذكوره كند.

و بعضى گويند قوّتها متعددة است كه به هر قوّتى جنسى از تضادّ را ادراك كند[١]. (گوهرمراد/١٠٣)

(٩٧٢) القوّة الماسكة هي الّتي تمسكه (الغذاء) ريثما يحصل منه المقصود. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)

(الّتي) تمسك المجذوب بقدر ما تفعل به الهاضمة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٣)

الّتي تمسك الغذاء المجذوب إلى أن تهضمه الهاضمة. (تقريب المرام في علم الكلام ٥٨/٢)

١ــ هي قوّة يحملها روح سارٍ في أكثر الأعضاء. والنّفس تدرك بها جميع الكيفيّات الملموسة؛ مثل الحرارة والبرودة والرّطوبة واليبوسة والخشوبة والملاسة واللّينة والصّلابة والثقل والخفّة.

وقال بعض: إنّ القوّة اللّامسة قوّة واحدة تدرك النّفس بها الأضداد المذكورة.

وقال بعض آخر: إنّها قوىً متعدّدة تدرك النّفس بكلّ منها جنساً من تلك الأضداد.

← القوّة الهاضمة

(٩٧٣) القوّة المتخيّلة (القوّة المتصرفة)

تُسمّى ـ باعتبار تصرّفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئيّة ـ متخيّلة . (تلخيص المحصّل/٤٩٩)

هي القوّة المتصرّفة في الصّور الجزئيّة والمعاني الجزئيّة بالتّركيب والتّحليل، فتركّب صورة إنسان يطير وجبل من ياقوت . وهذه القوّة سمّيت متخيّلة . (كشف المراد/١٥٠)

هي الّتي تركّب بعض الصّور مع بعض؛ كما تركّب صورة جذع عليه رأس الإنسان، وتركّب بعض المعاني مع بعض، وتركّب بعض الصّور مع بعض المعاني . (المصدر/١٥٢)

المتصرّفة الّتي تحلّل وتركّب الصّور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل سمّيت مفكّرة، وإن استعملها الوهم سمّيت متخيّلة . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤١)

هي المركّبة للصّور المحسوسة والمعاني الجزئيّة المتعلّقة بها بعضها مع بعض . (شرح تجريد العقائد/٢١٩)

هي المركّبة للصّوربعضها مع بعض ومع المعاني، والمعاني بعضها مع بعض ومع الصّور.

النّفس هي الّتي تستعلمها على أيّ نظام تريد؛ إمّا بواسطة القوّة الوهميّة من غير تصرّف عقليّ، وحينئذٍ تُسمّى متخيّلة .... (شوارق الإلهام ١٢٨/٢)

قوّتى است در مقدّم بطن اوسط از دماغ كه تركيب كند صور محسوسه و معانى جزئيّه را بعضى با بعضى و تفصيل كند بعضى را[٢].

٢ــ قوّة واقعة في مقدّم البطن الأوسط من الدّماغ تركّب الصّور المحسوسة والمعاني الجزئيّة بعضها مع بعض وتفصّلها وتحلّل بعضها .

(گوهر مراد/١٠٦)
← التّخيّل، الخيال، القوّة المفكّرة، الوهم.

(٩٧٤) القوّة المتصرّفة
← القوّة المتخيّلة، القوّة المفكّرة.

(٩٧٥) القوّة المحرّكة قوّتی است كه هرگاه مرتسم شود در خيال صورت امرى كه مطلوب باشد حصول وى و يا مطلوب باشد دفع وى باعث شود قوّهٔ فاعله را بر تحريك اعضاء[١]. (گوهر مراد/١٠٧)
← الخيال، القوّة المتخيّلة.

(٩٧٦) القوّة المصوّرة هي الّتي تفصل الأعضاء بإذن خالقها، وتجعلها على التّرتيب اللّائق على هيآتها وتخاطيطها. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)
(الّتي) تحيل تلك المادّة (الغذائيّة) في الرّحم وتفيدها الصّور. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٢)
قوّة طبيعيّة مبدأ لأشكال الأعضاء. (شرح تجريد العقائد/١٥٦)
امّا مولّده مركّب است از دو قوّه، يكى زيادتى غذا را بعد از هضم رابع منى گرداند، و ديگرى مهيّا كند هر جزئى از اجزاء منى را از جهت قبول صورت عضوى از اعضاء و لابد است از قوّتى ديگر به جهت تصوير هر جز وى از اجزاء منى كه مستعد شود به جهت صورت عضوى از اعضاء و آن را قوّه مصوّره خوانند[٢]. (گوهر مراد/١٠٨)
← القوّة الطّبيعيّة، القوّة المولّدة.

(٩٧٧) قوّة المعصية
← قوّة الطّاعة.

(٩٧٨) القوّة المغيّرة هي الّتي تغيّر الغذاء إلى قوام العضو المغتذي ولونه وهيئته ليصير جزءاً منه.
هي الّتي تغيّر البزر[٣] إلى جوهر كلّ عضو على الوجه الواجب. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)
← القوّة الغاذية.

(٩٧٩) القوّة المفكّرة تسمّى (القوّة المتصرّفة) باعتبار تصرّفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئيّة، متخيّلة، وباعتبار تصرّفها في المعقولات، مفكّرة، وهي في البطن الأوسط من بطون الدّماغ المسمّى بالدّودة. (تلخيص المحصّل/٤٩٩)
(قوّة) في البطن الأوسط سمّوها المفكّرة وهي الوهم. (شرح المقاصد ٢/٢٦)
المتصرّفة الّتي تحلّل وتركّب الصّور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل سمّيت مفكّرة.... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث

١ــ هي قوّة متى ارتسمت في الخيال صورة أمر مطلوب الحصول أو الدّفع، كانت تلك القوّة هي الباعثة للقوّة الفاعلة على تحريك الأعضاء.

٢ــ القوّة المولّدة مركّبة من قوّتين: إحداهما تصيّر زيادة الغذاء بعد هضمه الرّابع منيّاً؛ والأخرى تهيّئ كلّ جزء من أجزاء المني لقبول صورة عضو من الأعضاء. ولابدّ هناك من قوّة أخرى لأجل تصوير كلّ جزء من أجزاء المنيّ حتّى يستعدّ لقبول صورة عضو من الأعضاء، وتسمّى القوّة المصوّرة.

٣ــ البزر كلّ حبّ خرج من الأرض. وقد يقال: البذر والبزر بمعنى.

الكلاميّة/٤١)

← الفكر، القوّة المتخيّلة، الوهم.

(٩٨٠) **القوّة المولّدة** هي الّتي تفصل من الغذاء أجزاء تجعله صالحاً لأن يتولّد منه شخص آخر؛ مثل الشّخص الأوّل ليكون نوع تلك الأشخاص محفوظاً. وذلك الجوهر، البزر في النّباتات والنّطفة في الحيوانات. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)

هي الّتي تفيد المنيّ بعد استحالته في الرّحم، الصّور والقوى والأعراض. (كشف المراد/١٤٥)

الّتي يُحتاج إليها لبقاء النّوع، وهي قوّة تحصل من الغذاء بعد الهضم التّامّ ما يصلح أن يكون مبدأ ومادّة لشخص آخر من نوع المغتذي. (تقريب المرام في علم الكلام ٦١/٢)

(٩٨١) **القوّة النّامية** هي الّتي تزيد في أقطار الجسم على التّناسب الطّبيعيّ ليبلغ إلى تمام النّشوء. (كشف المراد/١٤٥)

هي القوّة الّتي تزيد في أقطار الجسم؛ أعني الطّول والعرض والعمق على التّناسب الطّبيعيّ بما تدخل في أجزائه من الغذاء. (شرح المقاصد ٧/٢)

(من القوى المحرّكة الطّبيعيّة) وهي تزيد في أقطار البدن على تناسب طبيعيّ إلى غاية النّشوء. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٢)

هي الّتي تداخل الغذاء بين أجزاء المغتذي فيزيد في الأقطار الثّلاثة بنسبة طبيعيّة بأن يزيد في الأعضاء الأصليّة. (شرح تجريد العقائد/٢٠٥)

قوّتى است كه اجزاى غذا را كه از بدن زياد باشد بر اجزاى مغتذى داخل گرداند به وجهى كه مقدار مغتذى در اقطار ثلاثه زياد گردد زياد شدنى كه در اجزاى اصليّه باشد[1]. (گوهر مراد/١٠٧)

هي القوّة الّتي تدخل الغذاء المهيّأ في أجزاء الجسم، فتضمّه إليها فيزيد في أقطاره الثّلاثة: الطّول والعرض والعمق. (تقريب المرام في علم الكلام ٥٩/٢)

← القوّة الغاذية، القوّة المولّدة.

(٩٨٢) **القوّة النّباتيّة** هي المبدأ لآثار وأفعال مختلفة لا على سبيل القصد والشّعور. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

وهو (أي المؤثّر) إمّا أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة لا بالقصد والشّعور هو القوّة النّباتيّة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)

← القوّة الحيوانيّة، النّفس النّباتيّة.

(٩٨٣) **القوّة النّطقيّة** هي مبدأ إدراك الحقائق والشّوق إلى النّظر في العواقب والتّمييز بين المصالح والمفاسد. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

← النّفس النّاطقة.

(٩٨٤) **القوّة النّظريّة** هي تعقّل ما لا يكون من أفعالنا واختيارنا. (قال الحكماء). (كشف الفوائد/٦٧)

حكماء جهتى را كه نفس ناطقه بدان جهة مهيّاى ادراک معقولات باشد قوّهٔ نظريّه و عقل نظرى گويند[2]. (گوهر مراد/١٠)

١ــ هي القوّة الّتي تدخل أجزاء الغذاء الزّائدة عن البدن، في أجزاء المغتذي بحيث يزيد مقدار المغتذي في أقطاره الثّلاثة زيادة تكون في الأجزاء الأصليّة.

٢ــ عند الحكماء يقال على الجهة للنّفس النّاطقة بها تتهيّأ لإدراك المعقولات ويسمّى عقلاً نظريّاً.

قوّتى كه به او مهيّاى ادراک معقولات بود به نظر و فکر[١]. (المصدر/١٠٩)

← الحكمة، الحكمة النّظريّة، العقل النّظريّ.

(٩٨٥) **القوّة النّفسانيّة** قواى طبعيّه اگر مقارن شعور و اراده بود نفسانيّة خوانند[٢]. (گوهر مراد/١٠٧)

← القوّة الحيوانيّة، النّفس الحيوانيّة.

(٩٨٦) **قوّة الوهم** هي ما يدرك المعاني الجزئيّة. (تلخيص المحصّل/٤٩٩)

هى قوّة تدرك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات؛ كالصّداقة الجزئيّة والعداوة الجزئيّة. (كشف المراد/١٥٠، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤١، شرح تجريد العقائد/٢١٨)

المدركة للمعاني الجزئيّة تسمّى الوهم. (كشف المراد/١٥٢)

هي القوّة المدركة للمعاني الجزئيّة الموجودة في المحسوسات. (شرح المقاصد ٢/٢٤)

الوهم المدرك للمعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات؛ كالعداوة الجزئيّة. (شرح تجريد العقائد/٢١٨)

آن قوّتى است در مؤخّر بطن أوسط دماغ كه ادراک معانى جزئيّه متعلّقه به محسوسات به او حاصل شود[٣]. (گوهر مراد/١٠٥)

هي القوّة الّتي بها إدراك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالصّور المحسوسة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٧٢)

← الفكر، القوّة المتخيّلة، القوّة المفكّرة.

(٩٨٧) **القوّة الهاضمة** هي الّتي تهضم الغذاء وتهرئه[٤] لتأخذ الغاذية بما يصلح لها. (تلخيص المحصّل/٤٩٧)

هي الّتي تحيل الغذاء الّذي جَذَبَتْه الجاذبة وأمسكته الماسكة إلى قوام يتهيّأ لأن تجعله الغاذية جزءاً بالفعل من المغتذي. (كشف المراد/١٤٥)

هي الّتي تصيّر الغذاء إلى ما يصلح أن يكون جزءاً من المغتذي. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٤٢)

الّتي تعدّ الغذاء لأن يصير جزءاً بالفعل. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٥٩)

(٩٨٨) **القياس** من أمكنه أن يقيس برأيه ويستنبط بذهنه ويستخرج بفكرته غوامض العلوم من غير وقوف منه على ما توجبه حركات الأجرام العلويّة، ولم يعرف علل ما أوجبتها حركاتها، سُمّي قياساً. (إثبات النّبوءات/٥٨)

تحصيل الحكم في الشّيء لتعليل غيره عند المثبت.

وقيل: إثبات مثل حكم معلوم لآخر، لأجل اشتباههما في علّة الحكم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

هو حمل الفروع على الأُصول المعلومة لينظر في حكمها. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٩)

أن يحكم على الجزئيّ لثبوت ذلك الحكم في الكلّيّ.

١ــ هي القوّة الّتي بها تتهيّأ لإدراك المعقولات بالنّظر والفكر.

٢ــ القوى الطّبيعيّة إن كانت مقارنة للشّعور والإرادة تسمّى القوّة النّفسانيّة.

٣ــ هي قوّة في مؤخّر البطن الأوسط من الدّماغ بها يحصل إدراك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات.

٤ــ هرَأ اللّحم تهرئةً: أنضجه. محيط المحيط/٩٣٤.

هو قول مؤلّف من أقوال إذا سلمت لزم عنها لذاتها قول آخر. (لباب الإشارات/١٩٩)

هو إلحاق فرع بأصل في حكم بسبب جامع لهما. (تلخيص المحصّل/٦١)

إذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثّاني أو لا يكون. والأوّل إمّا أن يستدلّ بالعامّ على الخاصّ فهو القياس .... (المصدر/٦٨)

الاستدلال إمّا أن يكون بالعامّ على الخاصّ وهو المسمّى بالقياس. (كشف المراد/١٨٨)

إن اشتمل الحجّة على المطلوب فهي القياس.

إنّا إذا استدللنا بشيء على شيء؛ فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التّمثيل، وإن دخل فإمّا أن يستدلّ بالكلّيّ على الجزئيّ، وهو القياس. (شرح المقاصد ٥٠/١)

قول مؤلّف من قضايا متى سلمت لزم عنه لذاته قول آخر. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠، شوارق الإلهام ١٧٩/٢)

هو مشاركة أمر لآخر في علّة الحكم، وهي الكلّيّ الشّامل لذينك. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)

معلوم تصديقى كه از او مجهول تصديقى حاصل شود حجّة و قياس گويند[١]. (گوهر مراد/٣٤)

← الاستقراء، التّمثيل، الحجّة.

(٩٨٩) القيام بالذّات عند المتكلّمين هو التّحيّز بالذّات. (مفتاح الباب/١٠٠)

← التّحيّز، الجوهر، الجوهر الرّوحانيّ.

(٩٩٠) القيامة قيامة نام روزى است كه جميع اموات مكلّفين بعد از احياء در آن روز مى ايستند براى حساب عمل. و يا نام مكان است كه در آن مكان مى ايستند براى حساب[٢]. (گوهر مراد/٤٧٣)

قيامة كبرى عبارت از خلوص و وارستن جميع نفوس است از قيد تعلّق به اجسام مطلقاً.

قائم شدن و ايستادن بخود بدون تعلّق و تصرّف و حاجت به ابدان[٣]. (المصدر/٤٧٤)

القيامة الكبرى عبارة عن موت جميع أفراد العالم الكبير. (علم اليقين في أصول الدّين ٨٤٩/١)

← المعاد.

(٩٩١) القيامة الكبرى

← القيامة.

(٩٩٢) القيّوم هو القائم الدّائم بلا زوال، فيرجع معناه إلى صفة البقاء، والبقاء من صفة الذّات. وقيل: هو المدبّر، والمتولّي لجميع ما يجري في العالم، وهو على هذا المعنى من صفات الفعل. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٦)

من يكون قائماً بنفسه مقوّماً لغيره. (أساس التّقديس/٣٠)

هو القائم بذاته الّذي يقوم به جميع الممكنات. (شرح تجريد العقائد/٣٣٦)

الجوهر القائم بنفسه مطلقاً إن كان مع ذلك يقوم به كلّ موجود حتّى لا يتصوّر للأشياء وجود ولا دوام وجود إلّا به فهو القيّوم. (علم اليقين في أصول الدّين ١٣٨/١)

١ـ المعلوم التّصديقي الّذي يحصل منه مجهول تصديقي يسمّى حجّة وقياساً.

٢ـ اسم لليوم والزّمان الّذي يقوم فيه جميع الموتى المكلّفون بعد الإحياء فيه لأجل الحساب على العمل. أو اسم للمكان الّذي يقف فيه المكلّفون لأجل الحساب.

٣ـ القيامة الكبرى عبارة عن تخلّص جميع النّفوس عن التعلّق بالأجسام مطلقاً.

هي كون النّفس قائمة بنفسها بلا تعلّق بالأبدان وتصرفها والحاجة إليها.

ك

(٩٩٣) الكافر من عبد الاسم دون المعنى فقد كفر...، ولا شبهة في أنّ من عَبَد الاسم دون المعنى عابد غير الله تعالى كافر. (رسائل الشّريف المرتضى ١/٢٨٥)

تارك الإيمان. (الذّخيرة في علم الكلام/١٠١)

كلّ من عصى الله تعالى بمعصية؛ كبيرة كانت أو صغيرة كافر مشرك. (الفُضيليّة). (المصدر/٥٣٧)

من حارب أميرالمؤمنين -عليه السّلام-، وضرب وجهه ووجه أصحابه بالسّيف. (تلخيص الشّافي ١٣١/٤)

اسم لمن لا إيمان له. (شرح المقاصد ٢٦٨/٢، الكلّيّات /٢٧٩)

← **الكفر، المرتدّ، المنافق، المنزلة بين المنزلتين.**

(٩٩٤) الكبيرة هو ما يكون عقاب فاعله أكثر من ثوابه؛ إمّا محقّقاً، وإمّا مقدّراً. (شرح الأصول الخمسة/٦٣٢)

كلّ ذنب عصيانه بعظيم (عظيم). (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

كلّ ما عصى المرء به الله تعالى فهو كبيرة. (بعض النّاس).

ما أصرّ المرء عليه.

إنّ الصّغيرة والكبيرة اسمان إضافيّان لا يذمّان بذاتيهما؛ كما في الحسنات. فكلّ معصية إن أُضيفت إلى ما دونها فهي كبيرة. (البداية في أصول الدّين/٨٤)

كلّ معصية أصرّ عليها العبد.

ما توعّد عليه الشّارع بخصوصه.

كلّ ذنب حتّمه الله تعالى بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب. (شرح العقائد النّسفيّة ١٤١/١)

ما توعّد الله عليها بالنّار بعينه؛ كالزّنا والغضب وغيرهما. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٤٢٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٩٥)

ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت.

الّذي يزيد عقابه على ثواب تلك الطّاعة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٩٥)

هي الّتي تشعر بقلّة الاكتراث بالدّين.

الّتي خصّت في كلام الشّارع بالوعيد.

قيل: كلّ معصية بالإضافة إلى ما دونها كبيرة.

(تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٧٥)

← الإصرار، الذّنب الصّغير، الصّغيرة والكبيرة.

(٩٩٥) الكتابة قيل: الكتابة كلام معه صوت يظهر بالتّلاوة. (المعتمد في أصول الدّين/٨٩)

إنّ صور الألفاظ إن نسبت إلى اللّافظ، سُمّيت كلاماً، واللّافظ متكلّماً، وإن نسبت إلى ما ينتقش فيه؛ كاللّوح الهوائيّ بالإضافة إلى الإنسان، سُمّيت كتابة. (علم اليقين في أصول الدّين ١/٥٢١)

← الكلام.

(٩٩٦) الكثافة اكتنان أجزاء الجسم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

← التكاثف.

(٩٩٧) الكثرة عبارة عن مجموع الوحدات. (الأربعين في أصول الدّين/٣٤)

هي الانقسام.

هي الانقسام إليها. (أُمور متشابهة). (شرح المقاصد ١/١٣٦)

عبارة عن كونه (الشّيء) منقسماً. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٤٨، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٤)

← القسمة.

(٩٩٨) الكذب هو كلّ خبر لو كان له مخبر، لكان مخبره لا على ما هو به. (شرح الأصول الخمسة/١٣٥)

ما كان بخلاف مُخْبَره. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٣)

الخبر الّذي لا يطابق مُخْبَره، أو الّذي ليس له مُخْبَر يطابقه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

الصّدق هو الخبر الّذي مُخْبَره على ما أخبر به. والكذب دونه. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٩)

إخبار عن أمر على خلاف ما هو به. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٧٢)

الخبر الّذي لو كان له متناول لم يكن على ما تناوله. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)

هو الخبر المخالف للواقع. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٢١)

هو الإخبار الغير المطابق. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٨)

كون الخبر بحيث لا يكون حكمه مطابقاً للواقع. (مفتاح الباب/١٢٦)

إخبار عن المخبر به على خلاف ما هو به مع العلم.

كلّ خبر لا يكون عن بصيرة بالمخبربه.

عدم المطابقة لما في نفس الأمر مطلقاً.

عدم المطابقة عمّا من شأنه أن يطابق لما في نفس الأمر. (الكلّيّات/٢٠٦)

الإخبار عن الشّيء بخلاف ما هو به مع العلم به وقصد الحقيقة. (المصدر/٢٨١)

← الخبر، الخبر الصّدق، الخبر الكذب، الصّدق.

(٩٩٩) الكرامة أن يظهر الله تعالى على يدي وليّ من الأولياء شيئاً يخالف العادة. (أُصول الدّين للبزدويّ/٢٢٧)

عبارة عمّا يظهر من غير اقتران التّحدّي به. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠١)

الفعل الّذي يظهر على أحد من غير تحدٍّ. (تلخيص المحصّل/٤٥٥، قواعد العقائد للطّوسيّ/٣٠)

← المعجزة.

(١٠٠٠) الكراهة ما يوجب كونه (الذّات) كارهاً. (شرح الأُصول الخمسة/٤٣١)

الصّارف عن الفعل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

(إذا) اضطررت أن يكون لك نفرة عمّا يخالفك يسمّى كراهة. (تلخيص الشّافي ٣/٢١٣)

إنّ الإنسان إذا علم أو ظنّ أو توهّم مصلحة له في بعض الأفعال، فإنّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله لما يتخيّل أو يعقل فيه من الملاءمة له. وكذلك إن علم أو ظنّ فيه مفسدة فإنّه قد يجد من نفسه انصرافاً... وذلك الانصراف والنّفرة عنه هو المسمّى بالكراهة. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٨)

هي صفة للحيّ يقتضي ترجيح التّرك. (كشف الفوائد/١٩)

الارادة عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما في الفعل من مصلحة. والكراهة علمه أو ظنّه أو اعتقاده بما فيه من المفسدة. (كشف المراد/١٩٤)

صفة مرجّحة لأحد طرفيه أيضاً. وهو جانب التّرك. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١١٨)

هي صفة تقتضي ترجيح التّرك. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٧)

انقباض يعقّب اعتقاد الضّرر. (شرح تجريد العقائد/٢٧٩)

اعتقاد (القادر) المضرّة والمفسدة في الفعل. (شوارق الإلهام ٢/١٨٩)

طلب الكفّ عن الفعل طلباً غير جازم. (الكلّيّات/٢٦)

← الإرادة، النّفرة، المكروه، المباح، النّدب.

(١٠٠١) **كراهته تعالى** هي علمه تعالى باشتمال الفعل على المفسدة الصّارفة عن إيجاده. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٥)

← علمه تعالى.

(١٠٠٢) **الكرة** إنّ القوّة البسيطة إذا أثّرت في المادّة البسيطة لابدّ وأن تفعل فعلاً متشابهاً وهو الكرة. (تلخيص المحصّل/٢٤٥)

هي عبارة عن جسم مستدير محيط به سطح مستدير. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٩)

جسمى است مستدير متساوي الاستدارة[1]. (گوهر مراد/٤٨)

← الشّكل.

(١٠٠٣) **الكسب** حقيقة الكسب أنّ الشّيء وقع من المكتسب له بقوّة محدثة. (اللّمع/٧٦)

اللّمع/٧٦)

إنّ العبد له قدرة على نوع من الفعل، وهو الكسب. (التّوحيد للماتريديّ/٩١)

كلّ فعل يستجلب به نفع، أو يستدفع به ضرر. (شرح الأُصول الخمسة/٣٦٤)

هو ما وقع باختيار الفاعل. (المصدر/٣٦٨)

عبارة عن فعل واقع على وجه، وهو أن يستجلب به نفعاً أو يستدفع به ضرراً. (المصدر/٣٧١)

إنّه الّذي حدث فيه (العبد) مع القدرة عليه.

إنّه الّذي يحرّك به القادر عليه.

إنّه (العبد) يحرّك به مع القدرة عليه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٨/٨٧)

إنّه الّذي فعله بقدرة محدثة.

إنّه ما وقع بقدرة محدثة.

إنّه ما وقع باختياره وإرادته في محلّ القدرة عليه.

إنّه ما وقع باختياره في محلّ القدرة عليه من غير أن يتعلّق وجوده بأمر يحدث على مقداره. (المصدر ٨/٨٨)

إنّه ما يجب أن يفارق في الحدوث القدرة في محلّها.

١ــ هي جسم مستدير متساوي الاستدارة.

ما يجب أن يقارن القدرة في محلّها. (المصدر ٩٠/٨)

هو كلّ شيء من المنافع والمضارّ اجتلب بغيره. (المصدر ١٦٣/٨)

إيجاد الفعل لاجتلاب[1] منفعة أو دفع مضرّة (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠، الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

هو ما يجتلب المكتسب به نفعاً ويدفع به ضرراً. (في اللّغة). (المعتمد في أصول الدين/٣٤)

هو ما وجد بالقادر وله عليه قدرة محدثة.

هو الخلق والإحداث. (المعتزلة). (المصدر/١٢٨)

ما وجد بقدرة محدثة. (المصدر/٢٨٠)

هي (الأفعال) من عباده كسبٌ على معنى تعلّق قدرة حادثة بمباشرتهم الّتي هي أكسابهم.

فعل القادر المحدَث كسب. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد /٩٢ و ٩٣)

ما وقع بالقدرة المحدثة.

أو ما تناولته القدرة المحدثة. (تمهيد الأصول/١٣٥)

هو المقدور بالقدرة الحادثة ويلزمه حكم وشرط .... (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٧)

إنّ كلّ فعل وقع على التّعاون كان كسباً.

هو أن تتعلّق القدرة به على وجهٍ مّا، وإن لم تتعلّق به من جميع الوجوه. (المصدر /٨٧ و ٧٧)

ما وقع بآلة.

ما لا يجوز تفرّد القادر به. (البداية في أصول الدين/٦٧)

أحسن ما قيل فيه: إنّه المقدور بالقدرة الحادثة.

هو المقدور القائم بمحلّ القدرة. (غاية المرام في علم الكلام/٢٢٣)

فسّر القاضي الكسب بأنّ ذات الفعل واقعة بقدرة الله تعالى. (كشف المراد/٢٣٩)

اكتساب واستحصال للمقدور، وتأثّر وانفعال من الغير. (شرح العقائد النّسفيّة/١١٨)

كون الفعل طاعة أو معصية.

إنّ العبد إذا صمّم العزم على الشّيء، خلق الله تعالى الفعل عقيبه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٧)

خلق الله تعالى الفعل عقيب اختيار العبد الفعل، وعدم الفعل عقيب اختياره العدم. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ١٢٣/٢)

إنّ الله يخلق الفعل من غير أن يكون للعبد فيه أثر ألبتّة؛ لكنّ العبد يؤثّر في وصف كون الفعل طاعة أو معصية. (المصدر ١٢٣/٢)

الشّيء الّذي حصل بخلق الله وكونه متعلّق القدرة هو الكسب. (الكلّيّات/٥٩)

← الاكتساب، فعل العبد.

(١٠٠٤) **الكفر** إنّ الكفر هو الطّرد. (التّوحيد للماتريديّ/٣٤٨)

في أصل اللّغة. هوالسّتر والتّغطية، وفي الشّرع اسم لمن يستحقّ العقاب العظيم. (شرح الأصول الخمسة/٧١٢)

هو الإنكار والتّكذيب بشيء ممّا يجب الإقرار والتّصديق به، والجهل بذلك.

قيل: إنكار ما علم بالضّرورة مجيء الرّسول به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

الكفر نقيض الإيمان وهو الجحود بالقلب دون اللّسان ممّا أوجب الله تعالىٰ عليه المعرفة به. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٤٠)

هو الجحود باللّسان. (المرجئة).

الإيمان هو التّصديق بالقلب واللّسان معاً. والكفر هو الجحود بهما. (بعض المرجئة).

هو ما يستحقّ به عقاب عظيم. (المعتزلة). (المصدر/١٤١)

عبارة عمّا يستحقّ به دوام العقاب وكثيره،

---

١ ــ في المصدر الأخير: «لاختلاف»، ولعلّه تصحيف.

ولحقت بفاعله أحكام شرعيّة؛ نحو منع التوارث والتناكح وما أشبه ذلك. (الذّخيرة في علم الكلام/٥٣٤)

هو الإخلال بكلّ معرفة واجبة في أصل ويلحقون الخلاف في الإمامة بالخلاف في النبوّة في أنّه كفرٌ. وكذلك العلم بالأحكام الفرعيّات من حظر وإباحة ووجوب، ويحكمون بكفر من خالف في جميع ذلك (أصحابنا الإماميّة). (المصدر/٥٣٥)

المؤمن من كان عارفاً بالله تعالى. والكفر نقيض ذلك.

هو الجحود في القلب دون اللّسان لما أوجب الله تعالى المعرفة به.

هو الجحود باللّسان. (المرجئة).

اسم لما استحقّ به عقاب عظيم. (أكثر المعتزلة).

المعاصي الّتي يفسق فاعلها بفعلها؛ كفر (الخوارج). (المصدر/٥٣٧)

هو الجحود والتّكذيب بالقلب بما أوجب الله تعالىٰ المعرفة به. (المصدر/٥٤٩)

دفع الإمامة كفر؛ كما أنّ دفع النبوّة كفر. (تلخيص الشّافي ١٣١/٤)

هو السّتر أو الجحود. (في اللّغة).

عبارة عمّا يستحقّ به العقاب الدّائم الكثير. (في الشّرع).

هو الإخلال بكلّ معرفة واجبة في أصل وفرع. (عند الإماميّة). (تمهيد الأصول/٢٩١)

هو الجحود باللّسان. (المرجئة).

اسم لما يستحقّ به عقاب عظيم، وأجريت على فاعله أحكام مخصوصة. (واصل بن عطاء). (المصدر/٢٩٣)

هو الجحود والتّكذيب بالقلب. (المصدر/٢٩٨)

(هو) تكذيب الرّسول بشيء ممّا جاء به. والكافر من حصل فيه هذه الصّفة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)

في اللّغة: عبارة عن التّغطية والسّتر. وفي عرف أهل الحقّ من المتكلّمين عبارة عن السّتر والتّغطية للقدر الّذي يصير به المؤمن مؤمناً لا غير. (غاية المرام في علم الكلام/٣١٠)

عبارة عن إنكار ما علم بالضّرورة مجيء الرّسول به. (تلخيص المحصّل/٤٠٥، نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٨٥، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٤٤٣)

هو إنكار صدق الرّسول -عليه السّلام- وإنكار شيء ممّا علم مجيئه به بالضّرورة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٧١)

في اللّغة هو التّغطية. وفي العرف الشّرعيّ هو عدم الإيمان؛ إمّا مع الضّدّ بأن يعتقد فساد ما هو شرط في الإيمان، أو بدون الضّدّ؛ كالشّاكّ الخالي من الاعتقاد الصّحيح والباطل. (كشف المراد/٣٣٩)

عدم الإيمان عمّا من شأنه. (شرح المقاصد ٢٦٧/٢، شرح تجريد العقائد/٣٩٣)

هو الجحد بالله. (شرح المقاصد ٢٦٧/٢، إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين ٤٤٣)

هو خلاف الإيمان. وهو عندنا عدم تصديق الرّسول في بعض ما عُلم مجيئه به ضرورة.

هو الجهل بالله تعالىٰ. (شرح المواقف/٥٩٧)

إنّه فعل القبيح والاخلال بما يجب. (المعتزلة). (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٤٤٣)

الإيمان هو التّصديق بالشّيء على ما هو عليه. والكفر ما يقابله. وهو بمعنى السّتر والغطاء، ومرجعه إلى الجهل. (علم اليقين في أصول الدّين ٦/١)

ما يمنع من معرفة الله ومعرفة رسله. وهو الكفر. (المصدر ٣٤٧/١)

لغة: السّتر. وشريعة: عدم الإيمان عمّا من شأنه الإيمان.

تكذيب محمّد -صلّى الله عليه وآله- في شيء ممّا جاء به من الدّين ضرورة.

الكفر ضدّ الإيمان، وضدّ الشّكر. (الكلّيّات/٢٧٩)

← الإيمان، الجحود، الكافر.

(١٠٠٥) **الكلام** الأصوات المقطعة ضرباً من التّقطيع تفيد المعاني تقصد بها. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/٣٣)

ما انتظم من حرفين فصاعداً، أو ماله نظام من الحروف المخصوصة. (شرح الأُصول الخمسة /٤٧ و ٥٢٩)

إنّه الحروف المنظومة والأصوات المقطّعة. (المصدر/٥٢٨)

اعلم أنّ جنس الكلام هو الصّوت، فإذا وقع على وجه، فهو كلام. (المحيط بالتّكليف/٣١٢)

إنّه ما حصل فيه نظام مخصوص من هذه الحروف المعقولة، حصل في حرفين أو حروف فيما اختصّ بذلك، وجب كونه كلاماً. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٦/٧)

(هو) المنتظم من الحروف المسموعة المميّزة المواضع عليها، إذا صدر عن قادر واحد.

قيل: (هو) الجملة المفيدة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٠)

هو ما تألّف من حرفين فصاعداً من الحروف المعقولة إذا وقع ممّن يصّح منه أو من قبيله، الإفادة. (تقريب المعارف /٦٦، تمهيد الأصول /١١٧، الرّسائل العشر /٧٢)

معنى قائم في النّفس يعبّر عنه بالعبارات والإشارات. (المعتمد في أُصول الدّين/٩٢)

هو المسموع النّافي للسّلوب[1]. (المصدر/٢٧٩)

كلام الإنسان قائم بذاته. وهو مسموع مفهوم ينافي الخرس والسّكوت. (أهل السّنّة والجماعة).

كلام الإنسان؛ ما يقوم بقلبه.

وما يقول بلسانه هو عبارة عن الكلام، وليس هو عين الكلام. ويسمّى كلاماً مجازاً. (أُصول الدّين للبزدويّ/٦١)

حروف منتظمة و اصوات متقطعة دالّة على أغراض صحيحة. (الإرشاد/١٠٢)

ما ينبغي به الخرس والسّكوت. (أهل السّنّة).

مسموع ينافي الخرس والسّكوت. وزاد بعضهم، فقالوا: مسموع مفهوم ينبغي به الخرس والسّكوت.

حروف منظومة و اصوات مقطعة بتقطيع خاصّ. (أُصول الدّين للبزدويّ/٥٤)

هو المنافي للخرس والسّكوت المسموع المفهوم. (المصدر/٥٥)

هو الطّلب الّذي قام بنفسه؛ الّذي دلّ لفظ الأمر عليه. (الاقتصاد في الاعتقاد/١١٩)

هو كلام النّفس تحقيقاً؛ ولكنّ الألفاظ لدلالتها عليه أيضاً تسمّى كلاماً. (المصدر/١٢٨)

ذهب النّظّام إلى أنّ الكلام جسم لطيف منبعث من المتكلّم ويقرع أجزاء الهوى فيتموّج الهوى بحركته ويتشكّل بشكله؛ ثم يقرع العصب المفروش في الأُذن فيتشكّل العصب بشكله، ثمّ يصل إلى الخيال، فيعرض على الفكر العقليّ، فيفهم.

حركة في جسم لطيف على شكل مخصوص. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣١٨)

حروف مفيدة مسموعة مع الأصوات غير مسموعة

١- كذا في المصدر والظّاهر «السّكوت».

مع الكتابة. (أبو الهذيل).
حروف منتظمة ضرباً من الانتظام، والحروف أصوات مقطعة ضرباً من التّقطيع. (المعتزلة). (المصدر/٣٢٠)
هو المعنى القائم بالذّات الّذي تدلّ عليه الحروف والأصوات.
كلّ عبارة تدلّ على معنى. (أهل اللّغة). (البداية في أصول الدّين/٣٢)
كلام اللّسان عبارة عن الأصوات مقطّعةً دالّة بالوضع على غرض مطلوب. (غاية المرام في علم الكلام/٩٢)
لفظ مشترك يطلق على ما في النّفس وعلى الحروف والأصوات والألفاظ المشتركة لا تضبطها الحدود.
هو الأصوات المتقطّعة والحروف المنتظمة. (الباب العقول/٢٥٦)
معنى في ذات المتكلّم به يخبر بإيجاد الحروف والأصوات الّتي يتألّف منها الكلام عمّا يريد الإخبار عنه. (عند أهل السّنّة). (تلخيص المحصّل /٤٤٧، قواعد العقائد للطوسيّ /١٧، كشف الفوائد /٥٠)
إنّه عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة. (عند الحنابلة). (قواعد المرام في علم الكلام/٩٢)
معنى قائم في نفس المتكلّم مغاير للعلم والإرادة وغيرهما من المعاني النّفسانيّة، يعبّر عنه بالحروف والأصوات الّتي يتألّف منها الكلام المسموع. به يخبر المخبر عمّا يريد الإخبار عنه بإيجاد الحروف، ويأمر الآمر به، وينهى النّاهي إلى غير ذلك من المقاصد الّتي يدلّ عليها العبارات. (كشف الفوائد/٥٠)
هذه الحروف المسموعة إذا تألّفت تأليفاً مخصوصاً؛ أي بحسب الوضع، سُمّيت كلاماً.
حدّ الكلام على هذا هو ما انتظم من الحروف المسموعة، ويدخل فيه المفرد. (كشف المراد/١٧٠)
هو الحروف والأصوات.
إنّه مركّب من حروف متتالية يعدم السّابق منها بوجود اللّاحق. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٤٣)
الحروف والأصوات المسموعة المنتظمة. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٦)
إنّ الحروف إذا تألّفت تألّفاً مخصوصاً، يسمّى المتألّفة كلاماً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٥)
عبارة عن المؤلّف من الحروف المسموعة. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢٠٣/١)
إنّ صور الألفاظ، إن نسبت إلى اللّافظ، سُمّيت كلاماً، واللّافظ متكلّماً. (علم اليقين في أصول الدّين ٥٢١/١)
← الأصوات، الحروف، الكتابة، المتكلّم.

(١٠٠٦) الكلام الحقيقيّ (النّفسيّ) هو المعنى الموجود في النّفس لكن جعل عليه أمارات تدلّ عليه. (الإنصاف/١٥٨)
هو المعنى القائم بالنّفس دون غيره. (المصدر/١٥٩)
هو الحروف المنظومة الّتي في اللّسان. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٢٤)
← الكلام، الكلام النفسي.

(١٠٠٧) الكلام غير المؤلّف
← الكلام المؤلّف وغير المؤلّف.

(١٠٠٨) كلام الله تعالى هو حروف منظومة وأصوات مقطّعة. وهو عرض يخلقه الله سبحانه في الأجسام على وجه يسمع ويفهم معناه

ويؤدّى المَلَك ذلك إلى الأنبياء. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣/٧)

صفة له أزليّة قائمة. وهي أمره ونهيه وخبره ووعده ووعيده تعالى. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٠٦)

هو حروف منظومة وأصوات مقطعة بتقطيع خاصّ، وهو قائم بالله تعالى. (أُصول الدّين للبزدويّ/٥٥)

هو صفة قديمة قائمة بذات الله تعالىٰ ليس بحروف ولا صوت. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٢١)

إنّه متكلّم بمعنى أنّه يخلق في ذات النّبيّ -صلّى الله عليه وآله- سماع أصوات منظومة إمّا في النّوم وإمّا في اليقظة ولا يكون لتلك الأصوات وجود من خارج الذّات البتّة. (المصدر/١٣٠)

عبارت است از اصواتى مقطّع مفيد كه فاعل آنرا در وجود آرد حتّى يصير معرّفاً كونه مريد الفعل أو التّرك [1]. (المعتزلة). (البراهين في علم الكلام ١/١٥٢)

كلام صفتى است چون علم و قدرت و ارادت، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو التّرك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر، بالنّفي والإثبات[2]. (المصدر ١/١٥٣)

إنّه تعالى أوجد حروفاً وأصواتاً في أجسام مخصوصة. (المعتزلة). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٠٨)

عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة؛ لكنّه قديم. (الحنابلة).

معنى واحد قائم بذاته تعالىٰ قديم ليس بأمر ولا نهي ولا خبر ولا استفهام ولا غير ذلك من أساليب الكلام، وليس بحرف ولا صوت. (الأشاعرة). (المصدر/٢٠٩)

هو صفة أزليّة عبّر عنها بالنّظم المسمّى بالقرآن، المركّب من الحروف. (شرح العقائد النّسفيّة ١/٨٧)

حروف وأصوات يقومان بذاته وأنّه قديم. (الحنابلة). الكرّاميّة قالوا: إنّ كلامه تعالىٰ حروف وأصوات وإنّها حادثة؛ لكنّهم زعموا أنّها قائمة بذاته تعالىٰ لتجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالىٰ.

المعتزلة قالوا: كلامه تعالىٰ أصوات وحروف لكنّها ليست قائمة بذاته تعالىٰ بل خلقها الله في غيره كجبرئيل أو النّبيّ -صلّى الله عليه وآله-. (شرح تجريد العقائد/٣١٦)

إنّه معنى قديم قائم بذاته. (الأشاعرة).

هو الحروف والأصوات المركّبة تركيباً مفهماً. (المعتزلة والكرّاميّة والحنابلة). (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٧)

معنى أنّه تعالى متكلّم أنّه يوجد الكلام في جسم من الأجسام. (المصدر/١٦)

كلامه تعالىٰ ليس من جنس الأصوات والحروف بل هو معنى قائم بذاته. يسمّى الكلام النّفسيّ، وهو مدلول الكلام اللّفظي المركّب من الحروف، وهو قديم. (شرح تجريد العقائد/٣١٦)

← الأصوات، الحروف، القرآن، المتكلّم.

(١٠٠٩) الكلام اللّفظيّ

← الكلام النّفسيّ واللّفظيّ.

(١٠١٠) الكلام المؤلّف وغير المؤلّف

المؤلّف (التّامّ) هو المحتمل للصّدق

١ــ عبارة عن أصوات مقطّعة مفيدة أوجدها الفاعل «المتكلّم» حتّى يصير معرِّفاً ودليلاً على كون الفاعل مريد الفعل أو التّرك.

٢ــ هو صفة كالعلم والقدرة والإرادة، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو التّرك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر بالنّفي والإثبات.

والكذب وغير المحتمل لهما ؛ من الأمر والنّهي والاستفهام والتّعجّب والنّداء.
(ومعنى آخر عند المعتزلة والأشاعرة) سمّوه الكلام النّفسانيّ غير مؤلّف من الحروف والأصوات يدلّ هذا الكلام (المنتظم من الحروف المسموعة) عليه. (كشف المراد/١٧٠)
← الخبر، الكلام.

(١٠١١) الكلام النّفسيّ واللّفظيّ حديث النّفس، هو العلم بنظم الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص. (الاقتصاد في الاعتقاد/١١٧)
الكلام هو كلام النّفس تحقيقاً، ولكنّ الألفاظ لدلالتها عليه أيضاً تسمّى كلاماً. (المصدر/١٢٨)
هو القول القائم بالنّفس الّذي تدلّ عليه العبارات، وما يصطلح عليه من الإشارات. (لباب العقول/٢٥٦)
هو الفكر الّذي يدور في الخلَد، وتدلّ عليه العبارات، تارة، وما يصطلح عليه من الإشارات، أُخرى. (تلخيص المحصّل/١٧٠)
عبارة عن مدلول الكلام اللّفظيّ.
المعنى الحاصل في النّفس. (شرح العقائد النّسفيّة ٨٧/١)
كلّ ما يحصل في النّفس من حيث يدلّ عليه بعبارة أو كتابة أو إشارة فهو كلام النّفس ؛ سواء كان علماً أو إرادة أو طلباً أو إخباراً، أو استخباراً، أو غير ذلك. (شرح المقاصد ٢٥٣/٢)
الكلام عندنا (الأشاعرة) مقول على قسمين : الأوّل الكلام الحسّيّ وهو إيجاد الحروف والأصوات الدّالّة على المعاني.
والثّاني : هو المعنى الّذي تعبّر عنه بتلك الحروف والأصوات. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢١١)
هو المعنى القائم بالنّفس الّذي هو مدلول الكلام اللّفظيّ. (شرح تجريد العقائد/٢٤٥)
هو المعنى القائم بذات الله تعالى في الأزل. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢٢١/١)
معنى قائم بذاته يعبّر عنه بالعبارات المختلفة، يسمّى كلاماً نفسيّاً. (مفتاح الباب/١٢١)
← الكلام، الكلام الحقيقيّ.

(١٠١٢) الكلّ هو المركّب من عدّة أُمور. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٩)
اسم لجملة تركّبت من أجزاء محصورة. (الكلّيّات/٩٠)
← الجزء، المركّب.

(١٠١٣) الكلّيّ الموجود إن لم يمنع نفس تصوّره من الشّركة فيه فهو كلّيّ. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٦)
المفهوم إن لم يمنع نفس تصوّره عن وقوع الشّركة فيه فهو الكلّيّ. (شرح تجريد العقائد/٧٨)
اگر مطابقه او (مفهوم) با شيء واحد بعينه باشد بحيثيّتى كه عقل تجويز مطابقه او با غير آن شيء نكند آن مفهوم را جزئى خوانند چون مفهوم زيد و اگر مطابقه او با اسباب كثيرة باشد آن مفهوم را كلّى و آن كثيرين را افراد وى خوانند چون مفهوم انسان نسبت به زيد و عمرو و بكر[1]. (گوهر مراد/٣٢)

١ـ إذا كان المفهوم من الشّيء مطابقاً لنفس الشّيء فقط بحيث لا يمكن للعقل تجويز مطابقة المفهوم مع غير ذلك الشّيء فيسمّى ذاك المفهوم جزئيّاً ؛ وإذا كان المفهوم مطابقاً لأسباب كثيرة أخرى، فالمفهوم حينئذٍ يسمّى كلّيّاً ويسمّى هؤلاء الكثيرون أفراد المفهوم ؛ مثل مفهوم الإنسان بالنّسبة إلى زيد وعمرو وبكر.

← الكلّيّ المشكك، الجزئيّ.

(١٠١٤) **الكلّيّ الطّبيعيّ** هو نفس الماهيّة والكلّيّ المنطقيّ هو العارض لها. (كشف المراد/٦١)

هو المأخوذ لا بشرط شيء موجود في الخارج. (شرح المقاصد ١/١٠٠)

هي الطّبيعة الّتي تعرضها الكلّيّة؛ أعني كون الشّيء كلّيّاً إذا حصلت تلك الطّبيعة في العقل. (شوارق الإلهام ١/١٤١)

(١٠١٥) **الكلّيّ العقليّ** هو المركّب من الماهيّة ومن الكلّيّة العارضه لها. (كشف المراد/٦٠)

هو المركّب منهما (أي الطّبيعيّ والمنطقيّ). (المصدر/٦١)

وضع في الاصطلاح أوّلاً لمفهوم المقول على كثيرين. ثمّ أطلقوه على مجموع العارض والمعروض. (شوارق الإلهام ١/١٤٣)

(١٠١٦) **الكلّيّ المتواطىء** المتواطئة: الّتي تدلّ على أعيان متعدّدة بمعنى واحد مشترك بينهما؛ كاسم الإنسان على زيد وعمرو، والحيوان على الإنسان والفرس والطّير. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٧)

الكلّيّ إن كان صدقه على أفراده على السّواء، كان متواطئاً. (كشف المراد/٢٢)

← الكلّيّ المشكّك.

(١٠١٧) **الكلّيّ المشكّك** المتواطئة: الّتي تدلّ على أعيان متعدّدة بمعنى واحد مشترك بينهما....

المشكّك ما يقع على مسمّيات بمعنى واحد؛ لكن بينهما اختلاف بالتّقدّم والتّأخّر، والشّدّة والضّعف؛ كالموجود الواقع على الخالق والمخلوقات.... (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٧)

إنّ الكلّيّ إن كان صدقه على أفراده على السّواء كان متواطئاً، وإن كان لا على السّواء بل يكون بعض تلك الأفراد أولى بالكلّيّ من الآخر، أو أقدم منه، أو يوجد الكلّيّ في ذلك البعض أشدّ منه في الآخر كان مشكّكاً. (كشف المراد/٢٢)

← الكلّيّ المتواطىء.

(١٠١٨) **الكلّيّ المنطقيّ** هو العارض لها. (الماهيّة). (كشف المراد/٦١)

هو الّذي لا يمنع نفس تصوّره عن أن يقال على كثيرين. (شوارق الإلهام ١/١٤١)

← الكلّيّ الطّبيعيّ، الكلّيّ العقليّ.

(١٠١٩) **الكلّيّة** هي مطابقة الصّورة العقليّة لأُمور كثيرة، لا المطابقة مطلقاً. (شرح تجريد العقائد/٧٨)

(١٠٢٠) **الكمال** هو حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٨٠)

حصول امر لايق به شيء براى شيء از اين جهت كه موجب خروج شيء است از قوّه به فعل، كمال است. و از اين‌جهت كه مناسب و پسنديده و مختار اوست، خير (است)[1]. (گوهر مراد/٤٤٣)

← الحركة.

١ــ حصول الأمر اللّائق بالشّيء للشّيء؛ من حيث أنّه موجب لخروجه من القوّة إلى الفعل هو كمال، ومن حيث كونه مناسباً ومألوفاً ومختاراً فخير.

(١٠٢١) الكمال الأوّل والثّاني الكمال الأوّل (من الجسم) هو الّذي يتنوع به الشّيء؛ كالفصول. والكمال الثّاني هو ما يعرض للنّوع بعد كماله من صفاته اللّازمة والعارضة. (كشف المراد/١٣٦)

← الكمال.

(١٠٢٢) الكمال الثّاني

← الكمال الأوّل والثّاني.

(١٠٢٣) الكـمّ هو العرض الّذي يقبل القسمة واللّاقسمة لذاته قبولاً أوّليّاً. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)

هو عبارة عن القابل للمساواة واللّامساواة لذاته. (كشف الفوائد/٢٤)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالكمّ.... (شرح المقاصد ١٧٤/١، شرح تجريد العقائد /٢٢٠)

هو الّذي يقبل لذاته القسمة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٠)

هو ما يقبل القسمة لذاته. (شوارق الإلهام ١٣٢/٢)

الكمّ المطلق هو كمّ من غير التفات إلى أنواعه. (المصدر ١٣٥/٢)

اگر در مفهوم عرض قبول قسمت معتبر باشد آن را كم خوانند.

عبارت از قدر و اندازۀ أشياء است[1]. (گوهر مراد/٤٣)

هو عرض يقبل القسمة لذاته. (تقريب المرام في علم الكلام ١٧٩/١)

← الكيف، المقولات، الكم الذّاتي.

(١٠٢٤) الكمّ الذّاتيّ والعرضيّ الكمّ لمّا يقبل القسمة فينقسم إلى الذّاتيّ والعرضيّ لأنّ قبوله القسمة إن كان لذاته، فذاتيّ؛ كالمعدود والزّمان وإلّا فعرضيّ بأن يكون محلّاً للذّاتيّ؛ كالمعدود والحركة. (شرح المقاصد ١٨٤/١)

الكم بالذّات هو الّذي عدّ من المقولات؛ أعني العدد والمقادير الثّلاثة والزّمان.

والكم بالعرض هو ماله ارتباط بالكمّ الذّاتي مصحّح لإجراء أوصافه عليه وهو إمّا محلّ للكم بالذّات؛ كالجسم فإنّه محلّ للمقدار والعدد، أو حالّ في الكم بالذّات؛ كالشّكل، أو حالّ في محلّه؛ كاللّون الحالّ في الجسم. (شرح تجريد العقائد/٢٢١)

← الكم.

(١٠٢٥) الكمّ العرضيّ

← الكمّ الذّاتي والعرضيّ.

(١٠٢٦) الكمّ الغير القارّ الّذي لا يكون قارّ الذّات فهو الزّمان. (تلخيص المحصّل/١٣٠)

المتّصل؛ إمّا قارّ الذّات وهو الّذي تجتمع أجزاؤه في الوجود كالجسم، أو غير قارّ الذّات وهو الّذي لا يكون كذلك كالزّمان. (كشف المراد/١٥٣)

الكم المتّصل إن لم تجتمع أجزاؤه فغير قارّ. (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

آن است كه هر دو جزء كه در او فرض كنى با هم يک بار موجود نتواند بود[2]. (گوهر مراد/٤٤)

← الكم القارّ، الكم المتّصل.

١ـ العرض إن اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له: الكم. هو عبارة عن قدر الأشياء وحدّها.

٢ـ ما لو فرض له جزءان لا يمكن اجتماعهما معاً في الوجود.

(١٠٢٧) كم القارّ الذّات الكم المتّصل ؛ إمّا أن تكون الأجزاء المفترضة فيه بحيث توجد معاً، وإمّا أن لا تكون كذلك. فالأوّل هو الكم المتّصل القّار الذّات. (تلخيص المحصّل/١٣٠)

هو الّذي تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ كالجسم. (كشف المراد/١٥٣)

والمتصل إن اجتمعت أجزاؤه في الوجود، فقارّ. (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

آن بود كه مجموع اجزاء مفروضهٔ وى با هم در يک آن موجود باشند[1]. (گوهر مراد/٤٣)

← الكم المتّصل، الكم الغير القارّ.

(١٠٢٨) الكمّ المتّصل العرض: الّذي يقتضي القسمة إمّا أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء مشتركة في حدّ واحد وهوالكمّ المتّصل.... (تلخيص المحصّل/١٣٠)

هو الّذي يلحقه لذاته التّناهي. (كشف المراد/١٥٧)

الكم إمّا أن يكون لأجزائه المفروضة حدّ مشترك أولا. والأوّل: المتّصل. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة، أو لا يقتضي شيئاً منهما. والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل ؛ كالعدد، أو بالقوّة وهو الكمّ المتّصل. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)

هو الّذي يقبل لذاته القسمة ؛ فإن كان بحيث يتلاقى كلّ جزئين منه على حدٍّ واحد مشترك بينهما فهو المتّصل. (شرح تجريد العقائد/٢٢٠)

الكم لمّا كان مشتملا على الأجزاء إمّا بالقوّة أو بالفعل فإن كانت بحيث يشترك في الحدود ؛ أي يكون بين كلّ جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما على السّواء ؛ كالنّقطة القاسمة للخطّ إلى نصفين... فهو الكمّ المتّصل. (شوارق الإلهام ١٣٢/٢)

آن است كه ميان هر دو قسمى كه در او فرض شود حدّى باشد مشترک ميان هر دو[2]. (گوهر مراد/٤٣)

اعلم أنّه (الكم) منفصل إن لم يكن لأجزائه حدّ مشترك....

ومتّصل إن كان لأجزائه حدّ مشترك. (تقريب المرام في علم الكلام ١٨٠/١)

هو ما يمكن أن يفرض فيه أجزاء متلاقية عند حدٍّ مشترك يكون بداية لأحد الأجزاء ونهاية بعينه للآخر. (المصدر ١٨١/١)

← الكمّ المنفصل.

(١٠٢٩) الكمّ المطلق

← الكم.

(١٠٣٠) الكمّ المنفصل العرض الّذي يقتضي القسمة إمّا أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء لا يشترك في حدّ واحد، وهو الكمّ المنفصل.... (تلخيص المحصّل/١٣٠)

هو الّذي يلحقه لذاته عدم التّناهي. (كشف المراد/١٥٧)

الكم إمّا أن يكون لأجزائه المفروضة حدّ مشترك أو لا... والثّاني المنفصل. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما، والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل ؛ كالعدد. (اللّوامع

١ــ هو ما يمكن أن يوجد مجموع أجزائه المفروضة في آن واحد معاً.

٢ــ هو ما يكون بين كلّ جزئيه المفروضين حدّ واحد مشترك بينهما.

الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)
هو الّذي يقبل لذاته القسمة، فإن كان بحيث يتلاقى كلّ جزئين منه على حدٍّ واحد مشترك بينهما فهو المتّصل، وإلّا فالمنفصل. (شرح تجريد العقائد/٢٢٠)

إنّ الكم لمّا كان مشتملاً على الأجزاء؛ إمّا بالقوّة أو بالفعل، فإن كان بحيث يشترك في الحدود؛ أي يكون بين كلّ جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما على السّواء... فمتّصل. وإن لم تكن أجزاؤه مشتركة في الحدود، كالعشرة، فإنّه ليس بين أجزائه حدّ بالصّفة المذكورة فمنفصل. (شوارق الإلهام ٢/١٣٣)

آن است كه ميان هر دو قسمى كه در او فرض شود حدّ مشترک ميان آن دو نباشد[1]. (گوهر مراد/٤٣)

إنّه منفصل إن لم يكن لأجزائه حدّ مشترك وهو ما يكون نهاية لأحد الأجزاء وبداية للآخر بعينه وهو العدد لا غير، لأنّ حقيقة المنفصل ما يجتمع من الوحدات بالذّات. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٨٠)

← الكم المتّصل.

(١٠٣١) الكمون عند مثبتيه: أن يبطن في الجسم الكون بأن ينفذ من ظاهر أجزائه إلى بواطنها، أو أن لا يظهر حكم الكون وإن كان في الجوهر[2]. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

← الكون.

(١٠٣٢) الكمّيّة هي الطّول والعرض والعمق. (إثبات النّبوات/١٤٥)

ما به يجاب عن السّؤال «بكم هو». (شرح المقاصد ١/٩٦، تقريب المرام في علم الكلام ١/٦٤)

← الأبعاد، المقدار.

(١٠٣٣) الكون هو الّذي يخصّص الذّات في جهة دون جهة. (في التّوحيد/٤١٣)

ما يحتاج إلى محلّ واحد على ضربين: أحدهما لا يخلو منه الجوهر، والآخر يصحّ خلوّه منه فالأوّل هو الكون.. فإنّه لا يصحّ خلوّ الجوهر مع وجوده من الكون على حال.

إنّ الكون يقع على وجوه فيختلف عليه الاسم؛ فإذا وجد ابتداءاً في أوّل حال وجود الجوهر يُسمّى كوناً. (الرّسائل العشر/٦٩)

الاعتماد الّذي يولّد في جهته من غير شرط. (الاعتماد الّذي) يولّد في خلاف جهته، فلا يولّده إلّا بشرط المصاكّة، هو الاعتماد والكون. (المصدر/٧٢)

هو الّذي يوجب تخصيص الكائن بحيّزٍ وجهة. (الشّامل في أصول الدّين ١/٩٣)

معنى يوجب حصول الجوهر في جهة دون جهة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٨)

عبارة عن حصول الجوهر في الحيّز. (الأربعين في أصول الدّين /٥، شرح تجريد العقائد /٣٠٦)

حصول الشّيء في مكانه. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٤)

إنّ الموجود إذا كان بالقوّة في بعض الكمالات فخروجه من القوّة إلى الفعل إمّا أن يكون دفعة وهو الكون.... (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٢٤)

عبارة عن معنى يقتضي الحصول في الحيّز.
نفس الحصول فيه (الحيّز). (قواعد المرام في علم الكلام /٤١، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة

١ــ ما لا يكون بين كلّ قسمين وجزئين فُرِضا فيه، حدّ مشترك.
٢ــ كذا في المصدر.

/٦٠)
هو حصول الجسم في الحيّز. (كشف الفوائد /٢٠، كشف المراد /٢١٢، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٤، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٧٠)
هو الأين أو ما يقارنه. (كشف المراد/١٥٣)
يسمّيه الحكيم أيناً. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٧٠)
← الاعتماد، الأين، الأكوان، التّحيّز.

(١٠٣٤) الكون الإراديّ والطّبيعيّ والقسريّ مبدؤه (الكون) إن كان خارجاً عن ذات الكائن فهو قسريّ، وإلّا فإن كان مقارناً للقصد فهو إراديّ، وإلّا فهو طبيعيّ. (شرح تجريد العقائد/٣٠٦)
الكون إن كان خارجاً عن ذات الكائن فالكون قسريّ، وإلّا فإن كان مقارناً للشّعور والإرادة فإراديّ، وإلّا فطبيعيّ. (شوارق الإلهام ٢/٢٣٢)
← قوّة التّسخير الإراديّ، المتحرّك القسريّ.

(١٠٣٥) الكون الطّبيعيّ
← الكون الإرادي والطّبيعيّ والقسريّ.

(١٠٣٦) الكون القسريّ
← الكون الإراديّ والطّبيعيّ والقسريّ.

(١٠٣٧) الكون المتضادّ والمتماثل الكون على ضربين: متماثل ومتضادّ... فالمتماثل ما اختصّ بجهة واحدة. والمتضادّ ما اختصّ بجهتين. (الرّسائل العشر/٦٩)

(١٠٣٨) الكون المتماثل
← الكون المتضاد والمتماثل.

(١٠٣٩) الكون والفساد (هو) تركيب العناصر الأربعة وانحلالها بعد التّركيب. (الإرشاد/٢٣٤)
← الاستحالة، الفساد.

(١٠٤٠) الكيف هو العرض الّذي لا يقبل القسمة والّلاقسمة لذاته قبولاً أوّليّاً. ولا يتوقّف تصوّره على تصوّر غيره. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)
العرض الّذي لا يقتضي قسمة ولا نسبة فهو الكيف. (تلخيص المحصّل/١٣٠)
هو كلّ هيئة قارّة للشّيء لا يقتضي تصوّرها تصوّر أمر خارج عنها وعن حاملها. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)
إنّه هيئة قارّة لا يتوقّف تصوّرها على تصوّر غيرها ولا يقتضي القسمة والّلاقسمة في محلّها اقتضاءاً أوّليّاً. (كشف المراد /١٥٨، كشف الفوائد /٢٥)
العرض إن لم يقبل القسمة؛ فإن لم يقتض النّسبة لذاته فكيف.... (شرح المقاصد ١/١٧٤)
هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة أو نسبة. (المصدر ٢٠٠/١)
إنّه هيئة عارضة للجسم لا يقتضي قسمة ولا نسبة اقتضاءاً أوّليّاً. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٥)
هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة ولا نسبة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)
اگر در مفهوم عرض، نه قسمت معتبر باشد و نه نسبت او را كيف خوانند[1]. (گوهر مراد/٤٣)
عرضى است كه نه قابل قسمت باشد و نه نسبت[2]. (المصدر/٤٥)

١ــ العرض أن لم يعتبّر في مفهومه قبول القسمة ولا النّسبة يسمّى الكيف.
٢ــ هو عرض غير قابل للقسمة ولا النّسبة.

هو عرض لا يقبل لذاته قسمة ولا نسبة. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٠١)
← العرض، الكم، المقولات.

(١٠٤١) الكيفيّات الاستعداديّة هي ما يرجّح به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي متوسّطة بين طرفي النّقيض؛ أعني الوجود والعدم، وذلك لأنّ الرّجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما. فذلك الرّجحان القابل للشّدة والضّعف المتوسّط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ. (كشف المراد/١٧١)

إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود، وذلك بأن يكون للنّفوس أو الأجسام من حيث أنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النّفس. الأوّل: الكيفيّة النّفسانيّة، والثّاني إمّا أن يتعلّق بالكميّة أولا. والأوّل هو الكيفيّة المختصّة بالكم، والثّاني إمّا استعداد أو فعل. والأوّل هو الكيفيّة الاستعداديّة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)
← الكيفيّة المحسوسة، الكيفيّة المختصّة بكمّ.

(١٠٤٢) الكيفيّات النّفسانيّة من أقسام الكيف الكيفيّات النّفسانيّة. ونعني بها، المختصّة بذوات الأنفس، وهي ضربان: إمّا أن تكون سريعة الزّوال، وتسمّى حالاً لسرعة زوالها، وإمّا بطيئة الزّوال، وتسمّى ملكة. (كشف المراد/١٧١)

الكيف إمّا أنْ يتعلّق بوجود وذلك بأن يكون للنّفوس أو الأجسام من حيث أنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النّفس. الأوّل الكيفيّة النّفسانيّة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)

هرچه مختصّ بذوات النفس باشد از انسان و حيوان آن را كيفيّات نفسانيّة خوانند. (گوهر مراد/٤٥)

عرضى است از مقولهٔ كيف كه مخصوص باشد به أحياء و ذوات أنفس[1]. (المصدر/٤٤٢)

(١٠٤٣) الكيفيّة إنّها هيئة قارّة لا يوجب تصوّرها تصوّر شيء خارج عنها وعن حاملها، ولا تقتضي قسمة ولا نسبة في أجزاء حاملها. (شرح المقاصد ١/٢٠٠)
← الكيف، الكيفيّة المحسوسة.

(١٠٤٤) الكيفيّة المحسوسة إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود النّفس، وذلك بأن يكون للنّفوس أو للأجسام من حيث أنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النّفس. والأوّل: الكيفيّة النّفسانيّة، والثّاني إمّا أن يتعلّق بالكميّة أولا. والأوّل هو الكيفيّة المختصّة بالكمّ، والثّاني إمّا استعداد أو فعل. والأوّل هو الكيفيّة الاستعداديّة، والثّاني هو الكيفيّة المحسوسة. (شرح تجريد العقائد/٢٢٧)

هرچه به يكى از حواسّ پنج گانه ادراک توان كرد كيفيّات محسوسة خوانند[2]. (گوهر مراد/٤٥)
← الكيفيّة الاستعداديّة، الكيفيّة المخصوصة بكمّ.

(١٠٤٥) الكيفيّة المختصّة بكمّ هي الّتي لا يكون عروضها بالذّات إلّا للكمّ

١ـ كلّ ما هو مختصّ بذوات الأنفس من الإنسان والحيوان يُسمى كيفيّات نفسانيّة.

هي الأعراض من مقولة الكيف المختصّة بالأحياء وذوات الأنفس.

٢ ـ كلّ ما يدرك بإحدى الحواسّ الخمس، تسمّى كيفيّات محسوسة.

المتّصل ؛ كالاستقامة. (شرح المقاصد ١/٢٥٢، شرح تجريد العقائد /٢٨٥)

إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود، وذلك بأن يكون للنّفوس أو الأجسام من حيث أنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النّفس. والأوّل الكيفيّة النّفسانيّة. والثّاني إمّا أن يتعلّق بالكميّة أولا. والأوّل هو الكيفيّة المختصّة بالكمّ. (شرح تجريد العقائد/٢٢٦)

← الكيفيّة الاستعداديّة، المحسوسة.

ل

(١٠٤٦) اللاقوّة اسم لاستعداد بسببه تفعل بعسر، أو تنفعل بسهولة . (تلخيص المحصّل/١٣١)

ما يرجّح به القابل في أحد جانبي قبوله . وهي متوسّطة بين طرفي النّقيض؛ أعني الوجود والعدم، وذلك لأنّ الرّجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما . فذلك الرّجحان القابل للشّدّة والضّعف المتوسّط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ، وطرفاه الوجود والعدم . وهذا الرّجحان إن كان نحو الفعل فهو القوّة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللاقوّة . (كشف المراد/١٧١)

← الاستعداد، القوّة، الكيفيّة الاستعداديّة .

(١٠٤٧) لا يزال

← لم يزل ولا يزال .

(١٠٤٨) اللّذّة إنّ اللّذّة ليست شيئاً سوى إعادة ما أخرجه المؤذي عن حالته؛ تلك الّتي كان عليها . (الأقوال الذّهبيّة/٥٧)

هي مصيّر الذّات ـ بما كان كمالاً لها ـ أمراً كاملاً له الغنية . (المصدر/٧٥)

هو ما يحدث في جسم الملتذّ إذا كان له مشتهياً . (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٥/٤)

هي عندنا (الأشاعرة) معنى غير نيل المُنى وغير الرّاحة من مؤلم .

وزعم ابن زكريّا المتطبّب أنّها راحة من مؤلم .

وزعم ابن الجبّائيّ أنّها نيل المنى . (أصول الدين للبغداديّ/٤٥)

أن يدرك الحيّ ما يشتهيه . (الذّخيرة في علم الكلام/٢٠٢)

إدراك المشتهي أو ما تتعلّق به الشّهوة من المدركات . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

هي الحالة الحاصلة عند صلاح المزاج . (أصول الدّين للرّازيّ/٥٠)

إدراك لما هو خير عند المدرك .

عبارة عن إدراك الملائم . (لباب الاشارات/٢٧٦، قواعد العقائد للطوسيّ/٢٣، قواعد المرام في علم الكلام/١٥٥، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤٠، كشف المراد/١٩٣، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٩، شرح المواقف/٤٧٨، أصول المعارف/١٦٩)

هي الخروج من الحالة الطّبيعيّة. (تلخيص المحصّل /١٧١، كشف المراد /١٩٤)
عبارة عن الخلاص من الألم. (ابن زكريّا). (تلخيص المحصّل /١٧١، أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٤٠)
إنّ اللّذّة إدراك الموافق. (ابن سينا).
إنّ المدرَك إن كان متعلّق الشّهوة؛ كالحكّة في حقّ الأجرب كان إدراكه لذّة. (المعتزلة). (تلخيص المحصّل/١٧١)
إدراك الملائم من حيث هو ملائم. (تلخيص المحصّل /٤٦٥، قواعد العقائد للطّوسيّ /٤٧، كشف الفوائد /٩٢، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /١٢١، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٢٠، شرح تجريد العقائد /٢٧٧، مفتاح الباب /١٣٤، گوهر مراد /٤٤٣، الكلّيّات /٦٣)
إدراك انفعال وتأثّر من الغير، ملائم للمزاج أو للطّبيعة. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٣)
إنّها الحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى الاعتدال. (قواعد المرام في علم الكلام /٧٥، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٢٣٣)
هي إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٠٢، شوارق الإلهام ١٨٦/٢، گوهر مراد /٤٤٣)
هي العود إلى الحالة الطّبيعيّة بعد الخروج عنها. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٤٠، شوارق الإلهام ١٨٧/٢)
إدراك ونيل لما هو خيرٌ وكمال من حيث هو خير وكمال بالنّسبة إلى المدرِك والنّائل. (الشّيخ الرّئيس). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٢١، ٢٣٤، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٨٠)
إنّها إدراك متعلّق الشّهوة. (جمهور المعتزلة). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٣٣)
إدراك الانفعال. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٥٢)
إدراكٌ ونيل لوصول ما هو عند المدرك ملائم. (شوارق الإلهام ١٨٦/٢)
هي إدراك الملائم. (أُصول المعارف/١٦٩)
عبارت از خروج از حالت غير طبيعى است به حالة طبيعى. وهو معنى الخلاص عن الألم[1]. (گوهر مراد/٤٤٤)
إدراكه (الشّيء) من حيث أنّه ملائم. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٤/١)
← الألم، اللّذّة الحسّيّة.

(١٠٤٩) اللّذّة الحسّيّة والعقليّة اللّذة

إدراك الملائم من حيث هو ملائم، والألم إدراك منافٍ من حيث هو منافٍ، فإن كان إدراكهما بالحواسّ فهما حسّيّان...، وإن كان إدراكهما بالعقل فهما عقليّان. (قواعد العقائد للطّوسيّ /٤٧، تلخيص المحصّل /٤٦٦)
چون لذّت و الم نفس ادراک مخصوصى است، و ادراک منقسم به ادراک حسّى و ادراک عقلى، پس لذّت نيز منقسم است به لذّت حسّيّه و لذّت عقليّه، وألم نيز....
أمّا لذّة حسّيّة كتكيّف الذّائقة بالحلاوة، وتكيّف القوّة الغضبيّة بتصوّر الغلبة الحاصلة، وتكيّف القوّة الشّهويّة بتصوّر ما تشتهيه ونيله، وتكيّف الخيال بالصّورة المستحسنة، وتكيّف القوّة الوهميّة بتصوّر المعنى الّذي يستحسنه[2].

١ــ عبارة عن الخروج عن حالة غير طبيعيّة إلى حالة طبيعيّة وهو معنى الخلاص عن الألم.
٢ــ لمّا كانت اللّذّة والألم بمعنى إدراك مخصوص، وكان الإدراك منقسماً إلى الحسّيّ والعقليّ، فاللّذّة تنقسم إلى الحسّيّة والعقليّة وكذا الألم ينقسم إليهما

(گوهر مراد/٤٤٤)

(١٠٥٠) اللّذّة العقليّة

← اللّذّة الحسّيّة والعقليّة.

(١٠٥١) اللّطافة تطلق على معان أربعة:
رقّة القوام.
قبول الانقسام إلى أجزاء صغيرة جدّاً.
سرعة التأثّر عن الملاقي.
الشّفافيّة. (شرح تجريد العقائد/٢٣١)

(١٠٥٢) اللّطف هو كلّ ما يختار عنده المرء، الواجب،ويتجنّب القبيح.

أو ما يكون عنده أقرب؛ إمّا إلى اختيار أو إلى ترك القبيح. والأسامي تختلف عليه؛ فربّما يسمّى توفيقاً، وربّما يسمّى عصمة إلى غير ذلك. (شرح الأصول الخمسة/٥١٩)

هو ما يختار المرء عنده الواجب ويجتنب القبيح. (المصدر/٥٢٤)

ما يختار المرء عنده واجباً، أو يجتنب عنده قبيحاً على وجه لولاه لما اختار ولما اجتنب، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح. (المصدر/٧٧٩)

هو ما يثبت له حظّ الدّعاء والصّرف. (المحيط بالتّكليف/٣٣)

عبارة عن حادث مخصوص يقتضي في المكلّف اختيار إحداث أمر آخر مخصوص من غير أن يكون الأوّل تمكيناً من الثّاني، أو وجهاً لحسنه، أو الوجه الّذي يوجد عليه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٣/٩٣)

عبارة عمّا يختار المكلّف عنده فعلاً كلّفه فعله، أو الانتهاء ممّا كلّف الانتهاء عنه. (المصدر ١٣/١١٣)

ما عنده يختار المكلّف الطّاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها. ولولاه لما كان أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

ما دعا إلى فعل الطّاعة. وينقسم إلى ما يختار المكلّف عنده فعل الطّاعة ولولاه لم يختره، وإلى ما يكون أقرب إلى اختيارها. وكلّ القسمين يشمله كونه داعياً. (الذّخيرة في علم الكلام/١٨٦)

ما يعلم الله تعالى أنّ المكلّف يختار عنده الطّاعة ويكون إلى اختيارها أقرب، ولولاه لم يكن من ذلك، يجب أن يفعله؛لأنّ التّكليف يوجب ذلك... وهذا هو المسمّى لطفاً. (رسائل الشّريف للمرتضى ٣/١٣)

هو كلّ قول يراد فيه المكلّف طاعته عند لطف له. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨١)

عبارة عمّا يدعو إلى فعل واجب، أو يصرف عن قبيح. (في عرف المتكلّمين). (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٧)

هو العلم باستحقاق الثّواب والعقاب. (تمهيد الأصول/٢٠٣)

هو عبارة عمّا يدعو إلى فعل الواجب ويصرف عن القبيح. (المصدر/٢٠٨)

هو الفعل الّذي علم الرّبّ تعالى أنّ العبد يطيعه عنده. (الإرشاد/ ٣٠٠)

ما دعا إلى فعل الطّاعة، أو صرف عن المعصية. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

مراد ما از لطف چيزى است كه مكلّف با وجود آن چيز به فعل حسن و احتراز از قبح نزديكتر

← أيضاً. أمّا اللّذّة الحسّيّة فكتكيّف الذّائقة بالحلاوة....

باشد چنان‌كه به حدّ الجاء نرسد[١]. (البراهين في علم الكلام ٢٠٧/٢)
هو الّذي يفيد ترجيح الدّاعية بحيث ينتهي[٢] إلى حدّ الإلجاء. (تلخيص المحصّل/٣٤٢)
عبارة عن جميع ما يقرّب العبد إلى الطّاعة، ويبعّده عن المعصية حيث لا يؤدّي إلى الإلجاء. (تلخيص المحصّل /٣٤٢، شرح تجريد العقائد /٣٥٢، مفتاح الباب /١٦٥)
هو ما يقرّب العبد من الطّاعة ويبعّده عن المعصية. (تلخيص المحصّل /٤٥٣، قواعد العقائد للطوسيّ /٢٨، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٥٥، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٤٠)
آنست كه مكلّف نزد آن اختيار طاعت كند يا به اختيار كردن طاعت نزديكتر گردد[٣]. (معتقد الإماميّة/٩٩)
هو ما كان المكلّف معه أقرب إلى الطّاعة وأبعد من فعل المعصية ولم يبلغ حدّ الإلجاء. (قواعد المرام في علم الكلام /١١٧، البراهين في علم الكلام ٢٠٧/٢)
كلّ ما يقرّب المكلّفين إلى الطّاعة ويبعّدهم عن المعاصي يسمّى لطفاً. (الألفين/١٥)
أمر يفعله الله تعالى بالمكلّف لا ضرر فيه يعلم عنده وقوع الطّاعة منه ولولاه لم يطع.
بأنّه هبة مقرّبة إلى الطّاعة ومبعّدة عن المعصية. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٣)
ما يقرّب من الطّاعة ويقوّي داعيه إليها. (المصدر/١٥٤)

١ــ مرادنا من اللّطف ما كان المكلّف معه أقرب إلى فعل الحسن والاحتراز عن القبيح، ما لم يبلغ حدّ الإلجاء.
٢ــ كذا في المصدر. والظّاهر أنّه (لاينتهي).
٣ــ ما عنده يختار المكلّف الطّاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها.

هو ما يكون المكلّف معه أقرب إلى فعل الطّاعة وأبعد من فعل المعصية، ولم يكن له حظّ في التّمكين، ولم يبلغ حدّ الإلجاء. (كشف المراد /٢٥٤، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٣٢)
ما يقرّب المكلّف معه من فعل الطّاعة، ويبعّد عن فعل المعصية، ولم يكن له حظّ في التّمكين. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٧٦)
هو ما يكون المكلّف به أقرب إلى فعل الطّاعة وترك المعصية، ولا يبلغ الإلجاء وليس له حظّ في التّمكين. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٥٢)
عبارت از امرى است كه نزديك سازد مكلّف را به اتيان مكلّف به[٤]. (گوهر مراد/٢٤٩)
هو ما يقرّب العبد إلى الطّاعة ويبعّده عن المعصية أو يختار عنده الطّاعة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢١٢/٢)
← الإلجاء، التّمكين، التّوفيق، الخذلان، الطّاعة، العصمة.

(١٠٥٣) اللّمس
← قوّة اللّمس.

(١٠٥٤) لم يزل ولا يزال

لم يزل عبارة عن نفي الأوّليّة.
ولا يزال عبارة عن نفي الآخريّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
لم يزل سبحانه ولا يزال؛ أي لم يكن زمان محقّق أو مقدّر ولم يمض إلّا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأزليّة والقدم.

٤ــ عبارة عن أمر يقرّب المكلّف إلى فعل المكلّف به.

ولا يزال ؛ أي لا يأتي زمان في المستقبل إلّا ووجوده مقارن له. وهذا معنى الأبديّة والدّوام. (الكلّيات/٢٨)

← الدّوام، القِدم.

(١٠٥٥) **اللّوح** قال الشّيخ المفيد ـ رحمه الله تعالى ـ: اللّوح كتاب الله تعالى كتب فيه ما يكون إلى يوم القيامة. (تصحيح الاعتقاد/٥٨)

(١٠٥٦) **اللّون** معنى إذا وجد في محلّ، أوجب كونه على هيئة مخصوصة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

هو كيفيّة حقيقيّة قائمة بالجسم في الخارج. (كشف المراد/١٦٥)

هو جنس للسّواد والبياض. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٤، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٧٤)

← الضّوء.

(١٠٥٧) **اللّين** عبارة عن عدم الممانعة فيكون عدميّاً. (تلخيص المحصّل/١٤٠)

معناه عدم ممانعة الغامز[1]، فلا يكون وجوديّاً. (المصدر/١٤٥)

كيفيّة تقتضي عدم ممانعة مع عسر تفرّق الأجزاء. (المصدر/١٤٦)

كيفيّة يكون الجسم بها مستعدّاً للانغمار، ويكون للشّيء بها قوام غير سيّال، فينفصل عن موضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. (كشف المراد/١٦١)

كيفيّة تقتضي قبول الغمر إلى الباطن، ويكون للشّيء بها قوام غير سيّال، فينتقل عن وضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)

← الصّلابة.

م

(١٠٥٨) **المؤثّريّة** أمر إضافيّ يثبت في العقل عند تعقّل صدور الأثر عن المؤثّر. (كشف المراد/٥٤)

(١٠٥٩) **المادّة** ما به الشّيء بالقوّة. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)

الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه كالإنسانيّة لبدن الإنسان، كان صورة ومحلّه مادّة. (تلخيص المحصّل/٤٣٩)

الجوهر إمّا أن يكون حالاّ مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصّورة، أو محلاّ لذلك وهو المادّة. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

هي المحلّ لها (أجزاء الجسم). (كشف الفوائد/١٤)

المحلّ إمّا أن يتقوّم بالحالّ أو يقوّم الحالّ؛ إذ لابدّ من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأوّل يسمّى المادّة.... (كشف المراد/١٠٠)

هي الجوهر القابل. (المصدر/١٣١)

الحالّ قد يكون بحيث لا يتقوّم ولا يتحصّل المحلّ بدونه فيسمّى صورة، ومحلّها مادّة. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

هو الجوهر المتقوّم بما يحلّ فيه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٧)

أن يكون (ماله دخل في التّحيّز) محلاّ وهو المتقوّم بما يحلّ فيه وهو المادّة والهيولى. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)

عبارة عن كلّ كيفيّة كانت لنسبة المحمول إلى الموضوع إيجاباً كان أو سلباً. (متأخرو المنطقيّين). (شرح تجريد العقائد/٢٨)

الجوهر إن كان مقارناً للمادّة فإمّا أن يكون محلاّ لجوهر آخر وهو المادّة.... (المصدر/١٣٦)

هي كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إذا اعتبرت من حيث نفسها لامن حيث حصلت في التّعقّل أو التّلفّظ. (شوارق الإلهام ١/٦٩)

الجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله وهو العقل، أو في ذاته وهو النّفس، أو مقارن للوضع؛ فإمّا أن يكون محلاّ لجوهر آخر وهو المادّة؛ أي المحلّ المتقوّم بالحالّ. (المصدر ٣/٢)

محلّ صورت را مادّه خوانند[1]. (گوهر مراد/٣٨)
اصل جسم را مادّه خوانند[2]. (المصدر/٣٩)
هي الّتي عنها الشّيء؛ كالخشب للسّرير. فهي الّتي يكون الشّي معها بالقوّة. (أصول المعارف/٥٧)
ما يكون وجود الشّيء معه بالقوّة في الجملة. (تقريب المرام في علم الكلام ١٣٩/١)
← الجوهر، الحالّ، الصّورة، المحلّ.

(١٠٦٠) مادّة الامتناع
← مادّة الإمكان.

(١٠٦١) مادّة الإمكان والامتناع والوجوب الحال الّتي للمحمول عند الموضوع بالنّسبة الإيجابيّة من دوام صدق أو كذب، أو لا دوامهما يسمّى مادّة. فإمّا أن يكون الحال هو أن المحمول يدوم ويجب صدق إيجابه فيسمّى مادّة الوجوب؛ كحال الحيوان عند الإنسان، أو يدوم ويجب كذب إيجابه، ويسمّى مادّة الامتناع؛ كحال الحجر عند الإنسان، أو لا يدوم ولا يجب أحدهما، ويسمّى مادّة الإمكان. (شوارق الإلهام ٧٠/١)
← المادّة بالذّات وبالعرض.

(١٠٦٢) المادّة بالذّات وبالعرض المادّة الذّاتيّة هي محلّ الصّورة بالذّات. والعرضيّة هي ما يلحقها من الأعراض اللّازمة أو المفارقة. (كشف المراد/٩٧)
أمّا المادّة بالذّات فهي الّتي لأجل نفسها يقبل الشّيء؛ مثل الذّهن للاشتعال. وأمّا الّتي بالعرض فعلى أصناف: من ذلك أن يؤخذ المادّة مع الصّورة المضادّة لصورة وتزول بحلولها فتؤخذ مع الصّورة الزّائلة مادّة للصّورة الحاصلة؛ كما يقال: إنّ الماء موضوع للهواء.... (شوارق الإلهام ٢٣٥/٢)

(١٠٦٣) المادّة بالعرض
← المادّة بالذّات.

(١٠٦٤) مادّة الموادّ مادّهٔ جسم مطلق چيزى باشد كه نه جسم باشد و آن را هيولى اولى و مادّة المواد گويند و مادّهٔ جسم مطلق اجزائى است كه هيچ جزء از آن قابل قسمت نباشد نه بحسب خارج و نه بحسب ذهن. (أكثر المتكلّمين)[3]. (گوهر مراد/٤٠)
اجسام صغار و صلبه است كه از غايهٔ صغر و صلابت قابل قسمت خارجى نباشد امّا قابل قسمت ذهنى باشد. (مذهب ذيمقراطيس).
مادّة الموادّ جسم مطلق است نه جــزء أو.[4] (شيخ اشراق و خواجه نصير). (المصدر/٤١)

(١٠٦٥) مادّة الوجوب
← مادّة الإمكان والامتناع والوجوب.

(١٠٦٦) المالك هو القادر على الشّيء. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٠٧/٥)
هو القادر.

١ـ يقال لمحلّ الصّورة: المادّة.
٢ـ أصل الجسم يسمّى مادّة.
٣ـ يقال لمادّة الجسم المطلق - أي شيء ليس بجسم - : الهيولى الأولى ومادّة الموادّ. فهي أجزاء لا تقبل أيّ جزء منها القسمة لا خارجاً ولا ذهناً.
٤ـ هي أجسام صغار وصلبة لا تقبل القسمة خارجاً لشدّة صغرها وصلابتها. ولكنّها تقبل القسمة ذهناً.
مادّة الموادّ هي نفس الجسم المطلق، لا جزؤه.

كلّ من قدر على شيء ولم يكن لأحد منعه على الوجه الّذي يقتضي قدرته. (المصدر ٢٨/١١)
من قدر على التّصرّف فيه (الملك)، ولم يكن لأحد منعه منه. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٧٦)
← القادر. الملك.

(١٠٦٧) المؤمن كلّ من كان عارفاً بالله وبنبيّه وبكلّ ما أوجب الله عليه معرفته، مقرّاً بذلك مصدّقاً به فهو مؤمن. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٤٠)
العارف بالله ورسوله والأئمّة -عليهم السّلام-. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
من أضمر الإنكار وأظهر الإذعان. (شرح العقائد النّسفيّة ٩٣/٢)
هو الّذي يُعزى إليه الأمن والأمان. (علم اليقين في أصول الدّين ١١٢/١)
هو المصدّق بالأشياء على ما هي عليها. (المصدر ١١٣/١)
← الإيمان. الكافر.

(١٠٦٨) الماهيّة إنّه اسم ذي الجهات.
اسم محتمل النّهايات.
اسم ذي الأبعاد الثّلاثة. (التّوحيد للماتريديّ/ ٣٨)
هي مائيّة؛ أي ما هو في ذاته وحقيقته. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)
هي مشتقّة عن «ما هو» وهو ما به يجاب عن السّؤال بما هو. (كشف المراد /٥٨، شرح المقاصد ٩٦/١، شرح تجريد العقائد /٧٥)
ما به يجاب عن السّؤال بما هو. (شوارق الإلهام ١٣٥/١، تقريب المرام في علم الكلام ٦٣/١)
عبارت از چيزيست كه از شأنش باشد اتّصاف بوجود و عدم[1]. (گوهر مراد/١٣٤)
أن يلاحظ (الشّيء) وحده من غير ملاحظة الوجود. (أصول المعارف/٦)
← الأبعاد، الجهة.

(١٠٦٩) الماهيّة البسيطة
← الماهيّة البسيطة الحقيقيّة، الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

(١٠٧٠) الماهيّة البسيطة الحقيقيّة والمطلقة هي ما لا جزء له. (كشف المراد /٦١، شرح تجريد العقائد /٧٩)
أن لا يكون لها جزء تتقوّم منه ومن غيره. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣)
ما لا جزء له؛ أي لا بالفعل ولا بالقوّة. وهو البسيط الحقيقيّ والمطلق.... (شوارق الإلهام١/١٤٧)
← البسيط، الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

(١٠٧١) الماهيّة البسيطة الخارجيّة وغير المطلقة الماهيّة البسيطة هي ما لا جزء له، أي لا بالفعل ولا بالقوّة وهو البسيط الحقيقي والمطلق، أو ما لا جزء له بالفعل وإن كان له جزء بالقوّة؛ كالأنواع العرضيّة؛ فإنّها قابلة لأن يحلّلها العقل إلى الأجزاء العقليّة. وهو البسيط الخارجيّ والغير المطلق. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)
← البسيط الحقيقيّ، الماهيّة المركّبة.

(١٠٧٢) الماهيّة البسيطة غير المطلقة
← الماهيّة البسيطة الخارجيّة، الماهيّة البسيطة.

١ــ عبارة عمّا من شأنه الاتّصاف بالوجود والعدم.

(١٠٧٣) الماهيّة البسيطة المطلقة
← الماهيّة البسيطة.

(١٠٧٤) الماهيّة بشرط شيء (المخلوطة) الماهيّة قد تؤخذ بشرط مقارنة العوارض. وتسمّى المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شرح المقاصد ٩٨/١)
إن أُخذت (الماهيّة) مع المشخّصات واللّواحق، تسمّى مخلوطاً والماهيّة بشرط شيء. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٢)
إن تؤخذ (الماهيّة) بشرط مقارنتها العوارض، تسمّى الماهيّة حينئذٍ: المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شرح تجريد العقائد/٧٦)
اعتبار الماهيّة بشرط أن يكون معها شيء منها (العوارض) يسمّى الماهيّة المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شوارق الإلهام ١٣٦/١)
← الماهيّة بشرط لا.

(١٠٧٥) الماهيّة بشرط لا (والمجرّدة) الماهيّة قد تؤخذ بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض وتسمّى المجرّدة والماهيّة بشرط لا. (شرح المقاصد ٩٨/١)
إن أُخذت (الماهيّة) بشرط العراء عن المشخّصات واللّواحق، تسمّى مجرّداً والماهيّة بشرط لا. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣)
قد تؤخذ الماهيّة بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض. وتسمّى حينئذٍ المجرّدة والماهيّة بشرط لا شيء. (شرح تجريد العقائد/٧٦)
(هي) اعتبار الماهيّة بشرط أن لا يكون معها شيء من الاعتبارات. وتسمّى الماهيّة المجرّدة. (شوارق الإلهام ١٣٦/١)
← الماهيّة بشرط شيء.

(١٠٧٦) الماهيّة غير المتأصّلة الماهيّة إمّا أن تكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج، وهي الماهيّات المتأصّلة في الوجود؛ كالسّماء والأرض، والإنسان والفرس، وهو الموجود الخارجيّ.
وإمّا أن توجد ثابتة في الذّهن خاصّة بأن تكون معلومة، وليس لها ثبوت في الخارج؛ كشريك الباري، وجبل من ياقوت، وهو الموجود الذّهنيّ. (كشف الفوائد/٦)
← الماهيّات المتأصّلة، الموجود الذّهنيّ.

(١٠٧٧) الماهيّة غير المطلقة
← الماهيّة البسيطة الخارجيّة وغير المطلقة.

(١٠٧٨) الماهيّة لا بشرط (والمطلقة) الماهيّة مغايرة لجميع ما يعرض لها من الاعتبارات، فإنّ الإنسانيّة من حيث هي هي ليست واحدة، وإلّا لما صدقت على الكثير، وليست كثيرة وإلّا لما صدقت على الواحد...، وتسمّى بهذا الاعتبار: المطلق والماهيّة بلا شرط. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٢)
قد تؤخذ الماهيّة غير مشروطة لا بالمقارنة عن العوارض ولا بعدمها، وتسمّى المطلقة والماهيّة لا بشرط شيء. (شرح تجريد العقائد/٧٦)
اعتبارها لا بشرط أن يكون معها شيء منها ولا بشرط أن لا يكون معها شيء منها ويسمّى الماهيّة المطلقة الماهية لا بشرط شيء. (شوارق الإلهام ١٣٦/١)
← الماهيّة بشرط شيء، الماهيّة بشرط لا.

(١٠٧٩) الماهيّة المتأصّلة الماهيّة إمّا أن يكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج وهي الماهيّات المتأصّلة في الوجود وهو

الموجود الخارجيّ. (كشف الفوائد/٦)

← الموجود الخارجيّ، الماهيّات الغير المتأصّلة.

(١٠٨٠) الماهيّة المجرّدة

← الماهيّة بشرط لا.

(١٠٨١) الماهيّة المخلوطة

← الماهيّة بشرط شيء.

(١٠٨٢) الماهيّة المركّبة الماهيّة إمّا أن يكون لها جزء تتقوّم منه ومن غيره وهي المركّبة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣)

هي ماله جزء. (شرح تجريد العقائد/٧٩)

هي ماله جزء؛ أي بالفعل وهو المركّب الحقيقيّ والخارجيّ، أو بالقوّة وهو المركّب الذّهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← البسيط، المركّب، المركّب الحقيقيّ.

(١٠٨٣) الماهيّة المركّبة الحقيقيّة (الخارجيّة) الماهيّة المركّبة هي ماله جزء؛ أي بالفعل وهو المركّب الحقيقيّ والخارجي. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← المركّب، المركّب الحقيقي.

(١٠٨٤) الماهيّة المركّبة الغير الحقيقيّة (الذّهنيّة) الماهيّة المركّبة هي ما له جزء؛ أي بالفعل، وهو المركّب الحقيقيّ والخارجيّ، أو بالقوّة وهو المركّب الذّهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← المركّب، المركّب الحقيقيّ، المركّب الذّهنيّ.

(١٠٨٥) الماهيّة المطلقة

← الماهيّة البسيطة الحقيقيّة والمطلقة، الماهيّة لا بشرط.

(١٠٨٦) المباح ما ليس له مدخل في استحقاق الذّمّ به؛ فإمّا أن لا يكون له مدخل في استحقاق المدح به، أو له مدخل في استحقاق المدح به، فالأوّل نحو المباح. (المحيط بالتّكليف/٢٣٣)

هو الّذي لا صفة له زائدة على حسنه.

مالا صفة زائدة على حسنه. (المغني في أبواب التوحيد ١٧١/١٤ و ٢٤٧/١٧)

ما لم يكن في فعله ولا تركه ثواب ولا عقاب. (أصول الدّين للبغداديّ/١٩٩)

ما استوى فعله وتركه، فلا يجب أن يفعل ولا الأولى أن يفعل، ولا يجب أن يترك ولا الأولى أن يترك. (أعلام النّبوّة للماورديّ/١٧)

ما لا يستحق بفعله مدح ولا بتركه ذمّ إذا أعلم فاعله أو دلّ عليه مع التّخلية وزوال الإلجاء. (تمهيد الأصول/٩٨)

أن لا يستحق بها المدح والذّم فعلاً كان أو تركاً، إلّا أنّه لا يوصف بذلك إلّا إذا علم فاعله ذلك أو دلّ عليه، ويسمّى ذلك في الشّرع حلالاً وطلقاً. (الرّسائل العشر/٨٦)

كلّ فعل حَسَن لا يختصّ بحكم زائد على حسنه بشرط الإعلام. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

فعل حسن اگر ترکش اولی تر نيست مباح ناميده مى‌شود[1]. (معتقد الإماميّة/٢٣)

الفعل إمّا أن لا يكون له صفة تزيد على حسنه وهو المباح.

١ـ الفعل الحَسَن إن لم يكن تركه أولى يقال له المباح.

... بأنّه ما لا مدح ولا ذمّ في أحد طرفيه. (قواعد المرام في علم الكلام/١٠٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٢)

الحسن إمّا أن لا يكون له وصف زائد على حسنه وهو المباح.

ويرسّم بأنّه ما لا مدح فيه على الفعل والتّرك. (كشف المراد/٢٣٥)

الحسن إن لم يشتمل شيء من طرفيه على مفسدة ولا مصلحة فمباح. (شرح المواقف/٥٣٤)

ما لا مدح ولا ذمّ في فعله ولا تركه. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)

إنّ الفعل الضّروريّ التّصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولا، والثّاني كحركة السّاهي والنّائم، والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزّائد أولا، والأوّل هو القبيح. والثّاني هو الّذي لا ينفر العقل منه؛ إمّا أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح.... (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)

إنّ الفاعل إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا؟ والثّاني مكروه إن استحقّ بتركه مدح، وإلّا فمباح. (شرح تجريد العقائد/٣٣٧)

إن كان فعل المكلّف بحيث لا يثاب ولا يعاقب على فعله ولا على تركه فهو المباح. (مفتاح الباب/٧٠)

فعلى را كه متعلّق تخيير باشد مباح نامند[1]. (گوهر مراد/٤٠٧)

→ الحسن، القبيح، المكروه.

(١٠٨٧) المباشر

→ الفعل المباشر.

(١٠٨٨) اَلْمَبْدَأ ما منه الوجود. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)

الوجود إن كان قائماً بذاته غير متعلّق بغيره أصلاً فهو الله -جلّ ذكره- مبدأ الوجودات. (أصول المعارف/٩)

(١٠٨٩) المُبدِع هو المحدث أو من له فعل. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٣)

→ المحدِث.

(١٠٩٠) المبشّر والبشير إنّ اسمي الملكين الّذين ينزلان على المؤمن مبشّر وبشير.

قيل: سُمّي ملكا المؤمن مبشّراً وبشيراً لأنّهما يبشّرانه من الله تعالى بالرّضا والثّواب المقيم. (تصحيح الاعتقاد/٧٧)

(١٠٩١) المتى هو كون الشّيء في الزّمان. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)

هو الحصول في الزّمان أو في طرفه. (تلخيص المحصّل/١٢٩)

هو الحصول في الزّمان. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

هو نسبة الشّيء إلى الزّمان بالحصول فيه أو في طرفه. (كشف الفوائد/٢٧)

المراد بها نسبة الشّي إلى الزّمان أو طرفه بالحصول فيه. (كشف المراد/٢١٤)

هو كون الشّيء في زمان لا يفضل عليه. (شرح المقاصد ٢٨٤/١)

(العرض الّذي يقتضي نسبة إمّا أن يكون) نسبة الزّمان وهو المتى.... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)

هو نسبة مّا للشّيء إلى الزّمان، وهو كونه فيه أو في طرفه. (شرح تجريد العقائد/٣٠٧)

١ــ كلّ فعل يكون متعلّقاً للتّخيير فيسمّى مباحاً.

هو النّسبة إلى الزّمان أو طرفه. (شوارق الإلهام ٢٣٣/٢، شرح تجريد العقائد /٣٠٧)

اگر در مفهوم عرض نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير زمان باشد آن را متى خوانند[١]. (گوهر مراد/٤٥)

هي النّسبة إلى الزّمان أو إلى الآن. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٧٨/١)

← المقولات.

(١٠٩٢) المتى الحقيقيّ هو الّذي لا يفضل عن كون الشّيء؛ كالصّيام في النّهار. (كشف المراد/٢١٤)

هو حصول الشّيء في زمان الخاصّ به. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٤)

هو كون الشّيء في زمان لا يفضل عليه؛ ككون الكسوف في ساعة معيّنة. (شرح تجريد العقائد/٣٠٧)

← المتى غير الحقيقيّ.

(١٠٩٣) المتى غير الحقيقي المتى؛ نسبة الشّيء الى الزّمان أو طرفه بالحصول فيه، وهو إمّا حقيقيّ وهو الّذي لا يفضل عن كون الشّيء كالصّيام في النّهار.

وإمّا غير حقيقيّ كالصّلاة فيه. (كشف المراد/٢١٤)

المتى قد يكون حقيقيّاً وهو حصول الشّيء في الزّمان الخاصّ به، وغير حقيقيّ وهو نسبة إلى زمان عامّ؛ كقولنا زيد في سنة كذا. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٤)

المتى كالأين حقيقيّ وهو كون الشّيء في زمان لا يفضل عليه؛ ككون الخسوف في ساعة معيّنة.

وغير حقيقيّ وهو بخلافه؛ ككون الخسوف في يوم كذا. (شرح تجريد العقائد/٣٠٧)

← المتى الحقيقيّ.

(١٠٩٤) المتحرّك هو ما يتجدّد كونه كائناً في الجهات. (في التوحيد/١٤٣)

هو ماله حركة. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٨٠)

الكائن في جهة عقيب جهة[٢] كونه في جهة أُخرى. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

هو الّذي حصل في الحيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (الأربعين في أُصول الدّين/٢١)

هرچه جسم بود؛ يا در جاى خود قرار گيرنده بود، ياقرار گيرنده نبود اگر قرار گيرنده بود او ساكن است، و اگر قرار نگرفته بود او متحرّك است[٣]. (البراهين في علم الكلام ١٤/١)

الجسم إن كان منفكّاً عن المكان فهو المتحرّك. (كشف المراد/١٢٧)

من قامت به الحركة، لا من أوجدها. (شرح العقائد النّسفيّة ٩٢/١)

كلّ جسم لابدّ له من مكان ضرورة وحينئذٍ إمّا أن يكون لابثاً فيه فهو السّاكن، أو منتقلاً عنه وهو المتحرّك. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

الخارج من القوّة إلى الفعل. (شرح تجريد العقائد/٥)

← الجهة، الحركة، الحيّز، السّاكن.

١ــ العرض إن اعتبر في مفهومه النّسبة إلى الغير، فان كان الغير هو الزّمان يسمّى المتى.

٢ــ كذا في المصدر، والظّاهر زيادة كلمة «جهة».

٣ــ كلّ ما هو جسم فهو إمّا لابث في مكانه وإمّا غير لابث، فإن كان لابثاً فهو السّاكن وإلّا فهو المتحرّك.

(١٠٩٥) المتحرّك بالعرض ما يوصف بالحركة ؛ فإمّا أن تكون تلك الحركة قائمة به أو لا تكون قائمة به ، بل تكون قائمة بما يقارنه . والثّاني يقال له المتحرّك بالعرض . (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٢٥)

← المتحرّك بالقسر.

(١٠٩٦) المتحرّك بالقسر أن تكون الحركة قائمة به حقيقة ، لأنّ سبب تلك الحركة إمّا أن يكون شيئاً خارجاً عن الجسم ، وإمّا أن يكون شيئاً متعلّقاً بالجسم . والقسم الأوّل يقال له المتحرّك بالقسر. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٢٦)

← قوّة التحريك الإراديّ، المتحرّك بالعرض.

(١٠٩٧) المتحيّز هو الموجود الّذي لا يوجد بحيث وجوده مثله .

المتحيّز هو الجرم .

هو الّذي له حظّ من المساحة .

هو الّذي لا يوجد بحيث وجوده جوهر.

هو الموجود الّذي لا يوجد بحيث وجوده مثله من غير تضادّ . (الشّامل في أصول الدّين ٥٩/١)

كلّ شاغل للجهة أيّ جهة كانت . (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)

إنّ المراد من المتحيّز الّذي يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هاهنا أو هناك . (الأربعين في أصول الدّين/٤)

هو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته . (نهج المسترشدين في أصول الدّين /١٩ ، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٢٦)

الحاصل في الحيّز وهو الجسم . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٢٦)

← الجسم، الجِرم.

(١٠٩٨) المتخالفان هما موجودان ليسا بضدّين ولا مثلين . (شرح تجريد العقائد/١٥)

الاثنان إن كانا متشاركين في تمام الماهيّة فهما متماثلان ، وإلّا فمتخالفان . (المصدر/١٠٤)

← الضّدان، المثلان، المتماثلان.

(١٠٩٩) المتداخلان متداخلان آن باشد كه هر دو (ذات) در يک حيّز باشند[١]. (البراهين في علم الكلام ٩٣/١)

← التّداخل.

(١١٠٠) المتساويان هما الشّيئان اللّذان كلّ واحد منهما مطابق للآخر. (لباب الإشارات/١٧٩)

أن يصدق كلّ منهما (الاثنان) على كلّ ما يصدق عليه الآخر وهما المتساويان . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٥)

كلّ اثنين ؛ إمّا أن يتساويا في تمام الماهيّة أو يختلفا ، والأوّل المثلان . ويقال : المتساويان . (المصدر/٢٥)

← المثلان، المتخالفان.

(١١٠١) المتشابه ما لم يحكم المراد بظاهره ، بل يحتاج في ذلك إلى قرينة . (شرح الأصول الخمسة/٦٠٠)

لا يعرف تأويله إلّا بقرينة ، أو به وبغيره . (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣٧٩/١٦)

(هو) إمّا المتساوي في الأحكام في الفصاحة وحسن المعنى ، وإمّا الّذي يحتمل تأويلين مشتبهين احتمالاً شديداً ، وظاهره يوضع لما يمنع منه العقل ، وأحد تأويليه يحظره العقل . (الحدود

١ــ هما ذاتان تكونان في حيّز واحد.

والحقائق للمرتضى/١٧٧)
ما لم يعلم المراد بظاهره حتّى يقترن به ما يدلّ على المراد منه. (تلخيص الشافي ١/١٨٤)
هو أن يكون أحد الشيئين مشابهاً للآخر بحيث يعجز الذّهن عن التّميز. (أساس التقديس/٢١٨)
هو الّذي يحتمل معنيين فصاعداً احتمالاً على التّسوية. (المصدر/٢٢٦)
اللّفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً بالنّسبة إليه... وإن تأيّد ذلك بشهادة السّوق يسمّى نصّاً،... وإن لحقه ما يدفع احتمال النّسخ يسمّى محكماً. وإذا لم يظهر فإن كان ذلك لعارض يسمّى خفيّاً، وإن كان للنّفس اللّفظ فإن كان ممّا يدرك عقلاً يسمّى مشكلاً، (وإن كان ممّا يدرك) نقلاً يسمّى مجملاً، وإن لم يدرك أصلاً يسمّى متشابهاً. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٩٠)
← المجمل، المحكَم، النّصّ.

(١١٠٢) **المتضايفان** هما الشّيئان الوجوديّان اللّذان يتوقّف تصوّر كلّ منهما على تصوّر الآخر. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)
(المتقابلان) إن كان في المعنى؛ فإمّا أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين؛ إذ الأعدام المحضة لا تقابل بينها. فإن كان القسم الأوّل فهو تقابل السّلب والإيجاب.
وإن كان من القسم الثّاني فإمّا أن لا يعقل كلّ واحد منهما إلّا مع تعقّل الآخر أو ليس؛ فإن كان الأوّل فيسمّى تقابل المتضايفين. (غاية المرام في علم الكلام/٥٠)
الضّدّان إن عقل كلّ واحد منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايفان. (كشف الفوائد/٢٩)
هما اللّذان لا يعقل أحدهما إلّا بالقياس إلى الآخر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٢)
المتقابلان إن كانا وجوديّين؛ فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى تعقّل الآخر فمتضايفان. (شرح المقاصد ١/١٤٦)
إنّهما يجتمعان في ذات واحدة من جهتين مختلفتين. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٣٥)
المتقابلان إمّا أن يكونا وجوديّين... فإمّا أن لا يمكن تعقّل أحدهما بدون الآخر فهما المتضايفان، كالأُبوّة والبنوّة.... (المصدر/١٣٦)
ما يتوقّف تعقّله على تعقّل غيره.
هما اللّذان لا يعقل أحدهما إلّا بالقياس إلى الآخر. (المصدر/١٤٢)
المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولا. والثّاني إن لم يعقل كلّ منهما إلّا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايفان. (شرح تجريد العقائد/١٠٥)
← الضّدّان، المتضادّان.

(١١٠٣) **المتضادّان** هما اللّذان يستحيل اجتماعهما في زمن واحد في محلّ واحد مع صحّة حدوثهما في ذلك المحلّ. (المعتمد في أُصول الدّين/١٣٩)
المتقابلان إن كانا وجوديّين، فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى تعقّل الآخر فمتضايفان، وإلّا فمتضادّان. (شرح المقاصد ١/١٤٦)
← الضّدّان المتضايفان.

(١١٠٤) **المتقابلان** ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. (غاية المرام في علم الكلام/٥٠)
هما اللّذان لا يجتمعان في ذات واحدة من وجه واحد في وقت واحد. (كشف الفوائد/٢٩، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٣٥)
كلّ معقولين إن تساويا في تمام الماهيّة فهما

المثلان، وإلّا المختلفان. والمختلفان؛ إمّا متقابلان إن لم يمكن اجتماعهما .... (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣١)
← المثلان، المختلفان.

(١١٠٥) **المتقدّم بالشّرف** هو أن يكون للسّابق زيادة كمال ليس للمسبوق؛ كتقدّم العالم على المتعلّم. (شرح تجريد العقائد/٤٣)
← التّقدّم بالذّات، السّبق بالذّات، السّبق بالشّرف.

(١١٠٦) **المتقدّم الرّتبيّ** هو أن يكون التّرتيب بين السّابق والمسبوق معتبراً فيه. (شرح تجريد العقائد/٤٣)
← التّقدّم الزّمانيّ، السّبق بالرّتبة.

(١١٠٧) **المتقدّم الزّمانيّ** هو أن يكون السّابق قبل المسبوق قبليّة لا يجامع القبل البعد. (شرح تجريد العقائد/٤٣)
← التّقدّم الرّتبتيّ، السّبق بالرّتبة.

(١١٠٨) **المتقدّم العلّيّ** هو سبق الفاعل المستقلّ بالتّأثير. (شرح تجريد العقائد/٤٢)
← التّقدّم بالعلّية، السّبق بالعلّية.

(١١٠٩) **المتكلّم** من فعل الكلام. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد /١٧، تمهيد الأُصول /١١٩)
هو فاعل الكلام. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد /٢٣، المحيط بالتّكليف /٣٠٩، رسائل الشّريف المرتضى ٢٧/٤، لباب العقول /٢٦٦)
من ظهر به الكلام.
من سمع منه الكلام.
من وجد فيه الكلام إذا زال خرسه أو سكوته. (المحيط بالتّكليف/٣١٠)
هو فاعل الكلام، فإذا فعل الكلام فقد تكلّم به، وقد أحدثه. (رسائل الشّريف للمرتضى ٢٧/٤)
هو القائل.
من له كلام. (أبوالحسن الأشعريّ). (المعتمد في أُصول الدّين/٩٢)
هو من وقع [منه] ما سمّيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله من قصد وامتناع وآلة وغير ذلك. (تمهيد الأُصول/١١٩)
هو من وقع منه ما سمّيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله. (الرّسائل العشر/٧٣)
المتكلّم عند أهل الحقّ من قام به الكلام. (الإرشاد /١٠٩، لباب العقول /٢٦٦)
إنّ الّذي في اللّسان هو الكلام ومن قدر عليه فهو المتكلّم. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٢٤)
آن كس كه فاعل اصوات باشد[1]. (البراهين في علم الكلام ١٥١/١)
هو الموجد لحروف وأصوات دالّة على المعاني الذّهنيّة أمّا في الأمر فعلى الطّلب الّذي هو الإرادة، وأمّا في النّهي فعلى طلب العدم الّذي هو الكراهية، وأمّا في الخبر فعلى معناه. (المعتزلة). (كشف الفوائد/٥١)
إنّ المتكلّم من قام به الكلام لا من أوجد الكلام ولو في محلّ آخر. (شرح المقاصد ١٠٠/٢)
معنى أنّه متكلّم أنّه فعل الكلام، لا قام به الكلام. (المعتزلة والإماميّة). (المصدر/١٧)
كونه موجداً للكلام. (مفتاح الباب /١٢٢، علم اليقين في أُصول الدّين ٧١/١)
هو من قام به التّكلّم لا من قام به الكلام. (شوارق الإلهام ٢٩٨/٢)

١ــ هو فاعل الأصوات.

إنّ صور الألفاظ إن نسبت الى اللّافظ سمّيت كلاماً، واللّافظ متكلّماً. (علم اليقين في أصول الدين ٥٢١/١)

← الكلام.

(١١١٠) المتلاقيان المختلفان إمّا أن يمكن اجتماعهما في محلّ واحد باعتبار واحد، فهما المتلاقيان؛ لتلاقيهما في المحلّ؛ كالسّواد والحركة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٣٥)

كلّ اثنين إمّا أن يتساويا في تمام الماهيّة، أو يختلفا. والأوّل المثلان، ويقال: المتساويان؛ كزيد وعمرو، والثّاني إمّا أن يمكن اجتماعهما في موضع واحد أولا. والأوّل المتلاقيان؛ كالسّواد والحركة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٥)

← المتساويان، المختلفان.

(١١١١) المتماثلان كلّ معقولين حصلا في الذّهن إمّا أن يكون المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر بتمامه؛ بحيث يكون كلّ منهما ساداً مسدّ الآخر في المعقوليّة أولا، فإن كان الأوّل، فهما المتماثلان.... (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٣٤)

الاثنان إذا كانا متشاركين في تمام الماهيّة فهما متماثلان. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

← المثلان، المختلفان.

(١١١٢) المتميّز هو الموصوف بصفة لأجلها امتاز عن الآخر. (أصول الدّين للرّازيّ/٣١)

هو الّذي ثبت له التّميّز والتّعيّن الّذي هو مفهوم ثبوتيّ. وثبوته للشّيء فرع ثبوت ذلك الشّيء في نفسه. (شرح المواقف/٣٥)

← التّشخّص، التّعيّن، التّميّز.

(١١١٣) المتناهي وغير المتناهي كلّ عدد يفرض فهو متناهٍ.

كلّ قابل للقلّة والكثرة فهو متناهٍ. (قواعد العقائد للطّوسيّ /٦، كشف الفوائد /٣٠)

ما يكون آحاده موجودة دفعة، وله ترتيب فهو متناه، ومستحيل أن يكون غير متناه، وأمّا ما لا يكون آحاده موجودة دفعة أو لا يكون له ترتيب، فيجوز أن يكون غير متناهٍ. (قواعد العقائد للطّوسيّ /٧، كشف الفوائد /٣١)

كلّ عدد يفرض؛ قلّ أو كثر فهو متناهٍ.

كلّ عدد يفرض، فهو قابل للزّيادة والنّقصان. فهو متناهٍ. (كشف الفوائد/٣٠)

(١١١٤) المتواترات (المتواتر) هو الّذي يستحيل التّواطؤ على وضعه وهو موجب للعلم الضّروريّ بصحّة مخبره. (أصول الدّين للبغداديّ/١٢)

خبر قوم بلغوا في الكثرة إلى حدٍّ حصل العلم بقولهم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

أن يبلغ كثرة الشّهادات إلى حيث يحصل اليقين. (لباب الاشارات/١٩٦)

هي قضايا تحكم بها النّفس لتوارد أخبار المخبرين عليها بحيث يزول معه الشّكّ بعدم الاتّفاق بين المخبرين والتّواطؤ على الكذب. (كشف المراد/١٧٦)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار بها. بحيث تأمن النّفس المواطأة والكذب. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٧)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بأمر ممكن مستند إلى المشاهدة، كثرةً يمتنع تواطؤهم على الكذب. (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح تجريد العقائد /٢٥٣)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار

بها عن قوم تأمن النّفس من مواطأتهم على الكذب ؛ كالحكم بوجود النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٠٠)

هي ما يحصل الجزم فيها عن سماع الخبر من جماعة يستحيل العقل تواطؤهم على الكذب ولا يشترط عدد مخصوص ويشترط فيه استواء الطّرفين ، والواسطة ، واستناده إلى محسوس ، وعدم سبق شبهة تخالف مقتضاه . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)

هي القضايا الّتي يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بوقوع أمر ممكن مستنداً إلى المشاهدة بحيث يحكم بامتناع تواطؤهم على الكذب . (شوارق الإلهام ٢/١٦٣)

اگر حصول علم محتاج به سماع از جماعتى باشد كه از كثرت، عقل تجويز كذبشان نكند متواترات نامند[1] . (گوهر مراد/٢٩)

← الأخبار، التواتر.

(١١١٥) المتواطىء

← الكلّيّ المتواطىء .

(١١١٦) المتولّد

← الفعل المتولّد .

(١١١٧) المثلان ما سدّ أحدهما مسدّ الآخر وناب منابه ، وساوقه من جميع الوجوه . (الإنصاف/١٥٠)

اللّذان تكون ذات أحدهما كذات الآخر . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)

ما سدّ أحدهما مسدّ صاحبه وناب منابه في جميع ما يجوز عليه من الأحكام والصّفات . (المعتمد في أصول الدّين/٣٥)

ما سدّ أحدهما مسدّ صاحبه وقام مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما . (الرّسائل العشر/٨١)

الموجودان المستويان في جملة الأوصاف النّفسيّة فيما يجب منها وما يجوز . (الشّامل في أصول الدّين ٥٨/١)

كلّ شيئين سدّ أحدهما مسدّ الآخر فيما يجب ويجوز من الصّفات .

كلّ موجودين مستويَين فيما يجوز من صفات الإثبات .

هما الموجودان اللّذان يجب لأحدهما ما يجب للثّاني ، ويجوز له ما يجوز للثّاني ، ويمتنع عليه ما يمتنع على الثّاني .

كلّ شيئين استَويا في جميع صفات النّفس ، فهما مثلان . (المصدر ١٦٩/١)

هما المستويان في صفة النّفس . (الجبائيّ) .

هما المجتمعان في أخصّ الأوصاف . (ابن الإخشيد) .

هما المجتمعان في صفة من صفة الإثبات إذا لم يكن أحدهما بالثّاني . (النّجار) .

كلّ مشتركين في الحدوث فهما مثلان . (المصدر ١٧٠/١)

أن يجوز على أحدهما من الأوصاف ما يجوز على الآخر .

قيل : ما يسدّ أحدهما مسدّ الآخر . (البداية في أصول الدّين/٣٢)

ما ينوب أحدهما مناب الآخر فيما يرجع إلى ذاتيهما . (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)

كلّ أمرين يشير العقل إليهما ؛ فإمّا أن يكون المتصوّر من أحدهما هو المتصوّر من الآخر أو لا يكون . والأوّل هو المثل . (تلخيص المحصّل/٨٨)

١ـ لو كان حصول العلم محتاجاً إلى السّماع من جماعة كثيرة لا يجوّز العقل كذبهم من هذه الحيثيّة ، تسمّى تلك الأخبار متواترات .

إنّهما اللّذان يشتركان في الصّفات الذّاتيّة، أو أنّهما اللّذان يقوم كلّ منهما مقام الآخر أو يسدّ مسدّه. (المصدر/۲۳۳)

ذاتان وجوديّتان يسدّ كلّ واحدة منهما مسدّ صاحبه ويكون المعقول منهما شيئاً واحداً بحيث إذا سبق أحدهما إلى الذّهن ثمّ لحقه الآخر لم يكتسب العقل من الحاصل ثانياً غير ما اكتسبه أوّلاً.. (كشف المراد/۱۲)

كلّ معقولين إن تساويا في تمام الماهيّة فهما المثلان. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/۳۱)

موجودان يشتركان فيما يجب ويجوز ويمتنع، أو موجودان يسدّ كلّ منهما مسدّ الآخر. (شرح المقاصد ۱/۱٤۳)

كلّ اثنين إن يتساويا في تمام الماهيّة فهما المثلان. ويقال: المساويان. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/۲٥)

المثلان موجودان يشتركان في جميع صفات النّفس. (عند المتكلّمين). (شرح تجريد العقائد/۱٤)

← المتماثلان، المختلفان.

(۱۱۱۸) **المجادلة** هو رَوم أحد الخصمين إسقاط كلام صاحبه. (المعتمد في أصول الدّين/۲۷۸)

← الجدل.

(۱۱۱۹) **المجاز** كلّ كلام أُريد به غير ما وضع له في الأصل على جهة التّبع للأصل. (الحدود والحقائق للمرتضى/۱۷۸)

استعمال اللّفظ في غير ما وضع له في الأصل. والحقيقة في مقابلته استعمال اللّفظ في ما وضع له في الأصل. (الحدود والحقائق للبريديّ/۲۳۱)

← الحقيقة.

(۱۱۲۰) **المجانسة** الوصف الذّاتيّ الّذي تضاف إليه الوحدة إن كان في الجنس سمّي مجانسة. (كشف المراد/۷٤)

إنّ الوحدة في الجنس مجانسة. (شرح تجريد العقائد/۱۰۲)

← المساواة، المشابهة، المطابقة.

(۱۱۲۱) **المجاورة** عبارة عن كون الجوهرين على سبيل القرب. (في التّوحيد/۷٦)

كون جوهرين مماسّتين. (الحدود والحقائق للمرتضى/۱۷۲)

إن وجد معه (الجوهر) جوهر آخر فإن كان متلاصقاً له، سمّي ما فيهما من الكونين مجاورة. (الرّسائل العشر/۷۰)

← الاجتماع، الافتراق، الاقتران.

(۱۱۲۲) **المجرّبات** هي أنّا إذا شاهدنا حدوث شيء عند شيء، وعَدَمَه عند عدمه، يتأكّد في النّفس اعتقاد أنّه حدث به. (لباب الإشارات/۱۹٥)

هي قضايا تحكم بها النّفس باعتبار تكرار المشاهدات. (كشف المراد/۱۷٥)

هي قضايا يحكم بها العقل لتكرار المشاهدة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/۲۷)

هي قضايا يحكم بها العقل بانضمام تكرّر المشاهدة إليه. (شرح المقاصد ۱/۲٥، شرح تجريد العقائد /۲٥۳)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة مشاهدات متكرّرة. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/۱۰۰)

هي ما يفتقر الحكم فيها إلى مشاهدات متكرّرة ويلزمها القياس الخفيّ؛ كالسّقمونيا مسهل. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)

هي ما يحكم بها العقل بواسطة الحسّ مع

التّكرار، ولابدّ مع ذلك من قياس خفيّ ؛ وهو أنّ الوقوع المتكرّر على نهج واحد دائماً أو أكثريّاً لم يكن اتّفاقيّاً. (شرح المواقف/٧٥)
هي ما يحكم به العقل بواسطة تكرّر المشاهدة. (شوارق الإلهام ٢/١٦٤)
← المشاهدات.

(١١٢٣) المجرّد الممكن الموجود امّا أن يكون قائماً بالموضوع أو لا ؟ والأوّل العرض... والثّاني إمّا أن يكون له دخل في التّصرّف أولا ؟ والثّاني هو المجرّد. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)
← الجوهر، الجوهر المجرّد.

(١١٢٤) المجمل الخطاب الّذي لا يدلّ على المراد بنفسه من غير بيان. أو الخطاب الّذي قصد به شيء معيّن في نفسه. واللّفظ لا يعيّنه. وقد يراد به الخطاب العامّ للأشياء الّتي تناولها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)
ما أخذ بيانه من غيره، لا يدخل العقل في تفسيره، فلا يعلم إلّا بسمع وتوقيف. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٣٣)
اللّفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً بالنّسبة إليه... وإذا لم يظهر؛ فإن كان ذلك لعارض يسمّى خفيّاً، وإن كان لنفس اللّفظ ؛ فإن كان ممّا يدرك عقلاً يسمّى مشكلاً، و (إن كان ممّا يدرك) نقلاً يسمّى مجملاً. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٩٠)
← المحكم، المحتمل.

(١١٢٥) المحاباة تخصيص أحد المستحقّين بأن ينتفع دون الآخر مع تساويهما في الاستحقاق. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)

(١١٢٦) المحاذاة الجهة الّتي يصحّ أن يشغلها الجوهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
ما يعبّر بها عن جهة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
← الجهة.

(١١٢٧) المحال كلّ متصوّر لا يصحّ وجوده وكذا المستحيل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
هو الّذي يمتنع لذاته ؛ كالجمع بين السّواد والبياض. (الاقتصاد في الاعتقاد/٨٥)
ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية في أصول الدّين/٧٠)
آن بود كه وجود او ممكن نبود[1]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٣٨)
← المستحيل، الممتنع.

(١١٢٨) المحبّة هو إرادة نفع الغير. (شرح الأصول الخمسة/٧٠١)
إرادة الخير بالمحبوب والمرضيّ. (أصول الدّين للبغداديّ/٤٦)
متى تعلّقت (الإرادة) بمنافع تصل إلى الغير، سمّيت محبّة... وتسمّى كراهة وصول مضرّة إليه بأنّها محبّة. (الرّسائل العشر/٧٦)
عبارة عن الإرادة. (تلخيص المحصّل/١٦٩)
هي الإرادة لكنّها من الله تعالى لنا، هي إرادة الثّواب، ومنّا في حقّه تعالىٰ هي إرادة الطّاعة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت /١٣٧ و ١٣٩)
هي تصوّر كمال من لذّة أو منفعة أو مشاكلة ؛ كمحبّة العاشق لمعشوقه، والمنعَم عليه لمنعِمه، والصّديق لصديقه. (المصدر/١٣٩)
← الإرادة.

١ـ هو ما لا يمكن وجوده.

(١١٢٩) **المحتمل** الخطاب الّذي له تأويلان من جهة الاستعمال. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
ما تردّد بين معان مختلفة. (أعلام النبوّة للماورديّ/٣٣)
← المحكم، النصّ.

(١١٣٠) **المحدَث** ما لم يكن ثمّ كان.
(الإنصاف/٢٦ و ٨٤)
ما لوجوده أوّل. (الإنصاف/٢٦، تلخيص المحصّل/١٢٢، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٣، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٥٠)
هو الموجود عن عدم. (التمهيد/٤١)
الموجود بعد العدم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
المحدَث على الحقيقة هو الموجود بعد أن كان معدوماً. (رسائل الشّريف المرتضى ٣٣١/٣)
ما كان له أوّل. (أعلام النبوّة للماورديّ/٩، كشف الفوائد/١١)
هو الموجود عن أوّل. (المعتمد في أصول الدّين/٣٥)
الحدث هو المحدَث. والمحدَث ما كان بعد أن لم يكن. (المصدر/٢٨٠)
الّذي يُوجَد ويُعدَم. (الرّسائل العشر/١٠٤)
هو الكائن بعد أن لم يكن.
هو المتجدّد الوجود. (المصدر/٦٧)
ما كان بعد أن لم يكن واختصّ كونه بوقتٍ أو تقدير وقت. (الشّامل في أصول الدين ١٤٥/١)
ما وجد بعد أن كان معدوماً. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
هو الّذي يكون مسبوقاً بالعدم.
هو الّذي يكون مسبوقاً بالغير. (الأربعين في أصول الدّين/٧)
ما كان ماهيّته قابلة للعدم وقابلة للوجود. (المصدر/٨٦)
محدَث را دو تفسير كرده‌اند: يكى آنكه محدَث هر آن چيزى بود كه مسبوق باشد بعدم.
دوّم: آن است كه محدَث هر آنچيزى باشد كه مسبوق باشد به غير او[1]. (البراهين في علم الكلام ٧/١)
ما لوجوده أوّل. (تلخيص المحصّل/١٢٢، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٣، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٥٠)
هو الّذي كان معدوماً ثمّ صادر موجوداً. (تلخيص المحصّل/٢٤٢)
كلّ موجود يكون لوجوده أوّل؛ ولا محالة يكون لا وجوده متقدّماً على وجوده. (تلخيص المحصّل/٤٣٨، قواعد العقائد للطوسيّ/٣)
هو ماله أوّل. أو ما سبقه عدم. (قواعد المرام في علم الكلام/٤١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٥٠)
هو الّذي وجد بعد العدم فكانت ماهيّته قابلة للوجود والعدم. (قواعد المرام في علم الكلام/٦٧)
المسبوق بالعدم.. (كشف الفوائد/١١، كشف المراد/٣٧، نهج المسترشدين في أصول الدّين/٣٣، النّافع يوم الحشر في شرح باب الحادي عشر/١٠)
هو المسبوق بالغير. (كشف المراد/٣٧، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)
أي مخرج من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد النّسفيّة ٤٧/١ و ٦٧ و٤٩/٢)
عندنا: ما عدا الله تعالى. وعند الأشاعرة: ما عدا الله وصفاته. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٥٠)

١ــ المحدَث فسّروه بمعنيين الأوّل هو الّذي يكون مسبوقاً بالعدم.
والثّاني هو الّذي يكون مسبوقاً بالغير.

← الحادث.

(١١٣١) المحدَّث هو الّذي يحدّث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه. (گوهر مراد /٢٩٨، علم اليقين في أصول الدّين ٣٦٨/١، (عن الباقر عليه السّلام).

آن است كه سخن ملائكه شنود و مشاهدۀ ذوات ايشان نكند[1]. (گوهر مراد/٤٢٩)

← الإمام، النّبيّ.

(١١٣٢) المحسوسات هي الّتي تدرك بالحواسّ من السّماء والأرض وما بينهما الّتي قد جمعت معارفها في الأعمال الشّرعيّة. (راحة العقل/٣١٨)

هي الّتي يحكم بها العقل بمعاونة الحسّ الظّاهر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٧)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسّ. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٩)

← الحسّ.

(١١٣٣) المحظور هو عبارة عن المحرّم القبيح إذا عرف فاعلُه، أو دُلّ على أنّه يجب عليه تجنّبه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣١/١١)

ما يستحقّ بفعله عقاباً. (أصول الدّين للبغداديّ/١٩٩)

ما وجب تركه. (أعلام النّبوّة للماورديّ/١٦)

← الحرام، القبيح الشّرعيّ.

(١١٣٤) المحكم (الدّليل المحكم) ما أحكم المراد بظاهره. (شرح الأصول الخمسة/٦٠٠)

يعرف المراد به بظاهره، لا بالرّجوع إلى قرينة.

(المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٣٧٩/١٦)

(هو) إمّا المتقن الصّنعة في الفصاحة، وإمّا الّذي لا يحتمل تأويلين مشتبهين ولا يمنع العقل من ظاهره. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٧)

هو ما علم المراد بظاهره من غير قرينة تقترن إليه ولا دلالة تدلّ على المراد به لوضوحه. (تلخيص الشّافي ١٨٤/١)

اللّفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً، وإن تأيّد ذلك بشهادة السّوق يسمّى نصّاً... وإن لحقه ما يدفع احتمال النّسخ يسمّى محكماً. (شرح العقائد النّسفيّة ١٩٠/١)

← المجمل، النّسخ، النّصّ.

(١١٣٥) المحكم (الفعل المحكم) الفعل المرتّب في الحدوث على وجه لا يأتي ذلك من كلّ قادر. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)

← الحكمة، الحكيم.

(١١٣٦) المحكمات هي الّتي احتجّ الله -عزّوجلّ- بها على المقرّين بوجودها؛ كاحتجاجه على أهل الكتاب بما في كتبهم من أخبار الأمم الماضية وعقابها على عصيانها وكفرها. (أصول الدّين للبغداديّ/٢٢٢)

← المتشابه، المحكم.

(١١٣٧) المحلّ الحجم الّذي فيه عرض، أو يصحّ أن يكون فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

إنّ الشّيئين إذا اختصّ أحدهما بالآخر... فقد يكونان بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر تحقيقاً أو تقديراً... ثمّ يكون أحدهما محتاجاً في وجوده إلى الآخر ويكون الآخر غنيّاً

١ــ هو من يسمع كلام الملائكة ولا يعاين ذواتهم.

في وجوده عن الأوّل، ويسمّى المحتاج حالاً والغنيّ محلّاً. (الأربعين في أصول الدّين/٤)
ملاقاة موجود لموجود بالتّمام، لا على سبيل المماسّة والمجاورة بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع ويحصل للثّاني صفة من الأوّل؛ كملاقاة السّواد للجسم يسمّى حلولاً، والموجود الأوّل حالاً، والثّاني محلّاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)
قيام بغير بمعنى أعمّ را حلول گويند و آن غير را محلّ(١). (گوهر مراد/٣٨)
← الحالّ، الصّورة، المادّة.

(١١٣٨) **المحمولات العقليّة** أي الأُمور الّتي يمتنع استغناؤها عن المحلّ عقلاً، ويمتنع حصولها فيه بحسب الخارج. (شرح المقاصد ١/٧٥)

(١١٣٩) **المحنة** هي تحمّل المؤنة الّتي تسهل وتصعب على البدن بالنّظر والفكر. (التّوحيد للماتريديّ/١٠٨)
ما يمتحن به الإنسان؛ كالبليّة لما يبتلى به. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٨٥)
← البلاء.

(١١٤٠) **المخالف** كلّ أمرين يشير العقل إليهما؛ فإمّا أن يكون المتصوّر من أحدهما هو المتصوّر من الآخر، أو لا يكون، والأوّل هو المثل، والثّاني هو المخالف. (تلخيص المحصّل/٨٨)
← المثلان، المختلفان.

(١١٤١) **المختار** هو الّذي يقصد إلى إيجاد النّوع المعيّن. (أُصول الدّين للرّازيّ/٥٦)
آنست كه اختيار فعل و اختيار ترک، كلّ واحد منهما بدلاً عن الآخر، از وى ممتنع نبود(٢). (البراهين في علم الكلام ١/١٠٧)
آن بود كه هرچه خواهد تواند كردن(٣). (المصدر ١/١٣١)
هو الّذي يكون فعله تبعاً لإرادته وداعيه لا أن يكون الفعل واقعاً منه اتّفاقاً. (تلخيص المحصّل/٢٥١)
الحكماء يقولون: كلّ فاعل فَعَل بارادته مختار؛ سواء قارنه الفعل في زمانه أو تأخّر عنه. (قواعد العقائد للطّوسيّ/١٣)
هو الّذي يجب وجود فعله تبعاً لداعيه. (كشف الفوائد/٤٢)
هو الّذي يفعل بواسطة القصد والاختيار. (كشف المراد/٥٦)
(من) يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٦)
← الاختيار، الفاعل المختار، الموجِب.

(١١٤٢) **المخترِع** هو المحدِث أو من له فعل. (المعتمد في أُصول الدّين/١٣٣)
ما وُجِد مقدوره لا على طريق الاكتساب. (المصدر/٢٨٠)
← الاختراع، المحدِث، المبدِع.

(١١٤٣) **المخترَع** حقيقة المخلوق المخترَع هو الموجود عن عدم. هو ما ابتدأ في غير محلّ

١ــ القيام بالغير بمعناه الأعمّ يسمّى الحلول، وذاك الغير هو المحلّ.

٢ــ هو من لا يمتنع منه اختيار الفعل، واختيار الترك، كلّ واحد منهما بدلاً عن الآخر.

٣ــ هو الّذي يقدر على ما يريد.

القدرة عليه. (المعتمد في أُصول الدين/١٣٢)
والمباشر ما ابتدىء في محلّ القدرة عليه. (تمهيد الأُصول/٢٩)
كلّ فعل يبتدعه القادر في الخارج من ذاته. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)

(١١٤٤) المختلفان اللّذان لا يكون ذات أحدهما كذات الآخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)
كلّ موجودين لا يسدّ أحدهما مسدّ صاحبه. (المعتمد في أُصول الدّين/٤٣)
ما لا يسدّ أحدهما مسدّ صاحبه ولا يقوم مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرّسائل العشر/٨١)
المختلفان كلّ شيئين تخصّص أحدهما عن الثّاني بصفة نفس. (الشّامل في أُصول الدّين ١٩٨/١)
كلّ معقولين إن تساويا في تمام الماهيّة فهما المثلان، وإلّا فالمختلفان. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٣١، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٣٤)
إمّا أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من الآخر فهما المختلفان؛ كالسّواد والبياض، فإنّ المفهوم من البياض لون مفرّق للبصر، ومن السّواد لون قابض للبصر. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٣٥)
كلّ معقولين حصلا في الذّهن؛ إمّا أن يكون المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر بتمامه بحيث يكون كلّ منهما سادّاً مسدّ الآخر في المعقوليّة أو لا ... وإن كان الثّاني وهو أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من الآخر فهما المختلفان؛ كالسّواد والبياض. (المصدر/١٣٥)
← المختلفان، المتساويان.

(١١٤٥) المخلوق هو الفعل المقدّر بالغرض والدّاعي المطابق له على وجه لا يزيد عليه ولا ينقص عنه. (شرح الأُصول الخمسه/٥٤٨)
ما هو غير الله تعالى فهو مخلوق. (أُصول الدّين للبزدويّ/٦١)

(١١٤٦) المدح قول ينبىء عن عظم حال الغير. (شرح الأُصول الخمسة /٦١٢ و ٦٩٨)
هو القول المنبئ عن عظم الممدوح. (رسائل الشّريف المرتضى ١٦/٣، تمهيد الأُصول /٢٤٩)
عبارة عن القول المتضمّن لعظم حال الممدوح.
عبارة عن القول المتضمّن لعظم حال الممدوح ولا يصير مدحاً إلّا بثلاثة شروط:
أحدها: أن يقصد به التّعظيم.
ثانيها: أن يكون اللّفظ موضوعاً للتّعظيم في تلك اللّغة.
ثالثها: أن يكون عالماً بعظم حال الممدوح. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٧)
هو القول المنبئ عن عظم حال الغير مع القصد إلى ذلك. (قواعد المرام في علم الكلام /١٥٨، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٨٤)
قول ينبئ عن ارتفاع حال الغير مع القصد إلى الرّفع منه. (كشف المراد /٣٢٢، شرح تجريد العقائد /٣٨٤)
← الثّناء، الحمد، لشكر.

(١١٤٧) المُدرِك هو الحيّ الّذي لا آفة به ولا نقص. (الجبّائيّ). (غاية المرام في علم الكلام/١٢٤)
← الإدراك.

(١١٤٨) المدلول ما يدلّ عليه الدّليل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

العلم الحاصل المطلوب هو المدلول. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٧)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه در اكثر، لفظ دلالت بر آن صورت كند او را مدلول نامند(١). (گوهر مراد/٣٢)

← الدّليل، المفهوم.

(١١٤٩) المذهب اعتقاد يستمرّ عليه صاحبه على جهة التّديّن. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

← الاعتقاد.

(١١٥٠) المرارة الحرارة إن فعلت في اللّطيف حدثت الحرافة، وفي الكثيف حدثت المرارة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)

← القلوم، الحرافة.

(١١٥١) المرئيّ هو متحيّز أو هيئة متحيّز. (المعتزلة). (الشّامل في أصول الدّين ٢/٥٥)

هو اللّون أو الضّوء لا غير. (كشف المراد/٢٣١)

← الضّوء.

(١١٥٢) المرتدّ من يعرف منه الإسلام، ثمّ وجد منه الكفر، ولم يوجد منه الإسلام بعد الكفر. (أصول الدّين للبزدويّ/٢١٣)

الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصّ باسم المنافق وإن طرأ كفره بعد الإسلام خصّ باسم المرتدّ لرجوعه عن الإسلام. (شرح المقاصد ٢٦٨/١)

← الارتداد، الكافر.

(١١٥٣) المرجئة هي الّتي أرجَت حقيقة أفعال الخلق إلى الله تعالىٰ. (التّوحيد للماتريديّ/٣١٨)

سُمّيت المرجئة بما لم يسمّوا كلّ الخيرات إيماناً. (الحشويّة). (المصدر/٣٨١)

هي الّتي أرجَت الكبار(٢) لم تنزل أهلها ناراً ولا جنّة. (المعتزلة).. (المصدر/٣٨٢)

هم الّذين أرجَوا أمر عليّ بن أبي طالب -عليه السّلام- ومن خرج معه وعليه. (بعض المعتزلة). (المصدر/٣٨٤)

هم الكرّاميّة الّذين يقولون إذا قال الواحد من المكلّفين: لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله، وفعل سائر المعاصي، لم يدخل النّار أصلاً.

هم أهل السّنّة والأثَر الّذين يعتقدون أنّ الفاسق الملّيّ يخرج من النّار بشفاعة الشّافعين، وأنّه يجب أن يكون أبداً بين الخوف والرّجاء إلى أن يموت، ولا يقطع رجاءه عن رحمة الله، ولا خوفه عن عقاب الله تعالى. (المعتمد في أصول الدّين/٢٠٩)

الّذين يعتقدون: الإيمان قول. (المصدر/٢٦٧)

← الإرجاء.

(١١٥٤) المرض هيئة مضادة للصّحّة؛ أي ملكة أو حالة تصدر عنها الأفعال عن الموضوع لها غير سليمة. (ابن سينا). (شرح المقاصد ٢٤٩/١، شرح تجريد العقائد /٢٨٤، شوارق الإلهام ١٩٢/٢)

← الصّحّة.

(١١٥٥) المركّب ما يفيد لإسناد معنى إلى

١ــ الصّورة الحاصلة من الشّيء في الذّهن بما أنّ اللّفظ يدلّ عليها في الأكثر، يسمّى مدلولاً.

٢ــ كذا في الأصل، ولعلّه «الكبائر».

آخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
المفرد هو الدالّ الّذي لا يراد بالجزء منه دلالة أصلاً حين هو جزؤه،والمركّب ما يخالف ذلك. (لباب الإشارات/١٧٤)
الجسم إمّا بسيط وهو الّذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّه في تمام الماهيّة، وإمّا مركّب وهو الّذي لا يكون كذلك. (تلخيص المحصّل/٢٢٥)
الحقائق منها بسيطة وهي ما لا يلتئم عند العقل من عدّة أمور، ومنها مركّبة وهي ما كان كذلك. (قواعد المرام في علم الكلام/٣١)
ما يتألّف حقيقةً.
ما يتألّف حسّاً.
ما لا يساوى حقيقة.
ما لا يساوى حسّاً. (شرح المقاصد ٣٣٤/١)
هو ما له جزء. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٩)
اگر جسم مجتمع از اجسام مختلفة الصّور باشد و يا هر جزئی كه در او فرض كنند در صورت نوعيّه با كلّ مشارك نبود اگرچه بسيارى از اجزاء مشارك باشند آن جسم را مركّب خوانند[1]. (گوهر مراد/٤٨)
← الجسم المركّب، الجرم المركّب.

(١١٥٦) المركّب التّامّ وغير التّام اجزاء عناصر اربعه چون متصغّر شده با هم برآميزند... از مجموع، كيفيّت متوسّط متشابهى پيدا شود پس در اصطلاح كيفيّت متوسطهٔ متشابهه را مزاج، و اين عناصر مصوّر شده به صورت وحدانى را مركّب تام خوانند، و اگر آن كيفيّت متوسّطه به حيثيّتى نشده باشد كه مستحقّ فيضان صورتى عليحده گردد مركّب غيرتامّ گويند، مانند ابر و ميغ و بخار و دخان[2]. (گوهر مراد/٧٧)

(١١٥٧) المركّب الحقيقيّ هو ما يكون له حقيقة واحدة وحدة حقيقيّة. (شوارق الإلهام ١٥٢/١)
← المركّب الذّهنيّ.

(١١٥٨) المركّب الذّهنيّ هي ماله جزء بالقوّة. وهو المركّب الذّهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق الإلهام ١٤٧/١)
← المركّب الحقيقيّ.

(١١٥٩) المركّب غير التّامّ
← المركّب التّام.

(١١٦٠) المركّب المعدنيّ مركّب تام اگر صورتش حفظ تركيب كند و مصدر آثار مركّبى گردد امّا اغتذاء و نماء از او صادر نشود آنرا مركّب معدن خوانند[3]. (گوهر مراد/٧٧)

(١١٦١) المريد هو المختصّ بصفة لكونه

١ــ الجسم إن كان مجتمعاً من أجسام مختلفة الصّور أو كان كلّ جزء مفروض فيه غير مشارك مع الكلّ في الصّورة النّوعيّة وإن كان كثير من أجزائها مشاركا معها يسمّى الجسم المركّب.

٢ــ أجزاء العناصر الأربعة إذا امتزجت بحيث حصلت من مجموعها كيفيّة متوسّطة متشابهة، تسمّى هذه الكيفيّة في الاصطلاح مزاجاً، وتلك العناصر المصوّرة بصورة وحدانيّة تسمّى مركّباً تامّاً، ومتى لم تكن الكيفيّة المتوسّطة بحيث تستحقّ أن تفاض عليه صورة على حدة، تسمّى مركّباً غير تامّ؛ كالسّحاب والمطر....
٣ــ المركّب التّامّ إن كانت صورته حافظة للتّركيب ومصدراً لآثار مركّبة؛ ولكن لا يصدر منه اغتذاء ولا نماء فيسمّى مركّباً معدنياً.

عليها يصحّ منه الفعل على وجه دون وجه. (شرح الأصول الخمسة/٤٣٢)
مهما انتفى السّهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله فهو مريد. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٣٩)
هو الّذي يكون عالماً بصدور الفعل الغير المنافي عنه. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٦)
← **الإرادة، المختار.**

(١١٦٢) **المزاج** هو عبارة عن اعتدال الأركان والأخلاط. (الأربعين في أصول الدّين/٢٦٦)
فإنّهم قالوا بكسر سَورة كلّ عنصر سورة كيفيّة العنصر الّذي يقابله ويخالطه؛ حتّى يستقرّ العنصر على كيفيّة واحدة متشابهة في العنصرين، وهو المزاج. (قواعد العقائد للطوسيّ/٥١)
كيفيّة متوسطة بين الحارّ والبارد يحصل من تفاعلهما، والحرارة والبرودة من الكيفيّات الملموسة، فيكون المزاج منها. (كشف المراد/١٥٩)
كيفيّة متوسّطة بين الحرارة والبرودة. (المصدر/١٩١)
هو الكيفيّة المتوسّطة الحاصلة من تفاعل العناصر الأربعة بعضها مع بعض. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٢٢)
الكيفيّة المتوسّطة المتشابهة. (گوهر مراد/٧٧)
← **الصّحّة، الطبيعة.**

(١١٦٣) **المساواة** هي تناسب بين الأشياء. (الألفين/١٦٢)
إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً سُمّي مشابهة، وإن كان في الكمّ سمّي مساواة. (كشف المراد/٧٤)
إنّ الوحدة في الكمّ مساواة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)
← **المشابهة.**

(١١٦٤) **المسبّب** المسبّب للسبّب كالمعلول للعلّة إلّا أنّ السّبب يكون ذاتاً والمعلول صفة؛ كالعلم والنّظر والحركة والمتحركيّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)
ما يجب بوجود الشّيء ويمتنع بعدمه أو عدم شيء منه. (أصول المعارف/٥٧)
← **العلّة، المعلول.**

(١١٦٥) **المستحيل** الّذي يتعذّر وجوده في نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)
هو الّذي لا يجوز حصوله على وجه. (الرّسائل العشر/٨٤)
هو ضروريّ العدم بحيث لو قدّر وجوده لزم منه محال. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)
ما لا يتصوّر وقوعه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)
هو الّذي يمتنع نسبة الوجود إليه بالثّبوت. (كشف الفوائد/٧)
إنّه الّذي لا يمكن وجوده أو الّذي يجب عدمه. (كشف المراد/٢٥)
← **المحال، الممتنع.**

(١١٦٦) **المستطيع** هو المتمكّن من إيجاد الفعل لحضور ما يحتاج إليه من إيجاده. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)
هو المتمكّن من الكسب.
هو المتمكّن من الإحداث. (القدريّة). (المعتمد في أصول الدّين/١٣٦)
← **الاستطاعة، التمكّن، القدرة.**

(١١٦٧) **المسخ** هو إحالة التّغيّر عن بنية الإنسانيّة إلى ما سواها. (رسائل الشّريف المرتضى

٣٥٢/١)
أن يغيّر صورة الحيّ الّذي كان إنساناً يصير بهيمة، لا أنّه يتغيّر صورته إلى صورة البهيمة. (المصدر ٣٥٣/١)
نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن ديگر انسانى و آن را نسخ گويند يا به بدن حيوانى ديگر غير ناطق و آن را مسخ گويند[1]. (گوهر مراد/١١٨)
← التناسخ، النسخ.

(١١٦٨) المسلم المنقاد للأحكام الشّرعيّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
← الإسلام، المؤمن.

(١١٦٩) المسلّمات هي مقدّمات مأخوذة بحسب تسليم المخاطب. (لباب الإشارات/١٩٨)
هي مادّة البرهان والجدل. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)
← الجدل، المغالطة.

(١١٧٠) المسمّى هو المعنى الّذي وضع الاسم بإزائه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢١٦/٢)
← الاسم.

(١١٧١) المسموعات هي الأصوات الحاصلة من التّموّج المعلول للقرع أو القلع بشرط المقاومة. (كشف المراد /١٦٨، شرح تجريد العقائد /٢٤٣)
← الأصوات.

(١١٧٢) المسنون ما يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه. (أصول الدّين للبغداديّ/١٩٩)
هو ما توالى فعله ممّن سنّه وأمر به، وربّما كان واجباً أو نفلاً. (الرّسائل العشر/٨٧)
← السّنّة.

(١١٧٣) المشابهة ما يكون المراد باللّفظ واحداً في المسمّيات؛ لكن بين المعنيين مشابهة بوجهٍ مّا؛ كلفظ الفرس على مسمّاه وعلى المصوّر صورة الفرس. (الحدود والحقائق للمرتضى/٧٧)
إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة؛ إن كان كيفاً سمّي مشابهة، وإن كان في الكم سمّي مساواةً. (كشف المراد/٧٤)
إنّ الوحدة في النّوع تسمّى مماثلة، وفي الجنس مجانسة، وفي الكيف مشابهة. (شرح تجريد العقائد /١٠٢، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٤٦)
← المساواة.

(١١٧٤) المشاهدة هي الإدراك بالحواسّ في الأصل. وإنّما تستعمل في الإدراك بحاسّة البصر. (شرح الأصول الخمسة/٥١)
المراد بالمشاهدة مطلق الحضور. (شرح المقاصد ٢٢٤/١)
← الإحساس.

(١١٧٥) المشاهدات هي القضايا الّتي إنّما يستفاد الصّدق بها من الحسّ. (لباب الإشارات/١٩٥)
هي القضايا الاعتباريّة بمشاهدة قوًى غير الحسّ الظّاهر أو بالوجدان من النّفس؛ لا باعتبار الآلات. (كشف المراد/١٧٥)
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الظّاهرة، وتسمّى حسّيّات. (شرح المقاصد ٢٥/١)

١ـ هو انتقال النّفس النّاطقه عن بدن الإنسان إلى بدن إنسان آخر يسمّى نسخاً، وإلى بدن حيوان آخر غير ناطق، يسمّى مسخاً.

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسّ الظّاهر. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٩٩)
حسّيّات تدرك بالحسّ الظّاهر كمدركات الحواسّ الخمس. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الظّاهرة أو الباطنة. (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)
القضايا الّتي يحكم بها العقل بتوسّط الحواسّ الظّاهرة؛ كالحكم بأنّ النّار حارّة والشّمس مضيئة. (شوارق الإلهام ١٦٣/٢)
اگر حصول علم محتاج به مشاهده و احساس باشد آن را مشاهدات نامند[1]. (گوهر مراد/٢٩)
← المحسوسات.

(١١٧٦) المشبّهات هي الّتي تشبه الأوّليّات أو المشهورات، ولا تكون هي هي بأعيانها. (لباب الإشارات/١٩٨)
هي مادة المغالطة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)
← المغالطة.

(١١٧٧) المشتبه ما أشكل لفظه واستبهم معناه. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٣٣)
← المجمل.

(١١٧٨) المشركون الّذين أشركوا.
هم عبدة الأوثان. (إثبات النّبوّات/٨٧)
(هم) الكافرون؛ أثبتوا لله شريكاً أو لا. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)
إن قال (الكافر) بإلٰهين أو أكثر، خصّ باسم المشرك لإثباته الشّريك في الالوهيّة. (شرح المقاصد ٢٦٨/٢)
إن قال (الكافر) بالشّريك في الالوهيّة فهو المشرك. (جامع العلوم ٣٣٨/٣)
← الإشراك، الكافر.

(١١٧٩) المشكّك
← الكلّيّ المشكّك.

(١١٨٠) المشهورات هي قضايا إنّما حكم الإنسان بها لا لأجل أنّ مجرّد تصوّر موضوعه ومحموله يوجب ذلك الحكم؛ بل إمّا لمزاج أو لألف وعادة أو لاستقراء بعض الأحكام. (لباب الاشارات/١٩٦)
← المتواترات.

(١١٨١) المشهورات الخاصّة والعامّة المشهورات الخاصّة: المؤلّف من القضايا المتسلّمة بين طائفة مخصوصة. والمؤلّف من القضايا المتسلّمة بين الجمهور هي المشهورات العامّة. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)
← المشهورات.

(١١٨٢) المشهورات العامّة
← المشهورات الخاصّة.

(١١٨٣) مشيئته تعالىٰ هو أنّ الله تعالىٰ يشاء جميع أفعال العباد خيرها وشرها، ضرّها ونفعها. (أُصول الدّين للبزدويّ/١٣٠)
هي الإرادة. (تلخيص المحصّل/١٦٩)
← الإرادة، إرادة الله تعالى.

(١١٨٤) المصادرة بالمطلوب هو أن يؤخذ المطلوب بعينه ويجعل مقدّمة قياسيّة بلفظ مرادف مشعرٍ بالمغايرة بين المقدّمة والمطلوب.

١ــ العلم إن افتقر حصوله إلى المشاهدة والإحساس يسمّى المشاهدات.

(غاية المرام في علم الكلام/١٩٩)

(١١٨٥) **المصاكّة** هي عبارة عن تأليف مخصوص واقع عقيب حركات متوالية أو حركات يقلّ السكّون بينها. (شرح الأصول الخمسة/٥٤١)
مماسّة جسمين صلبين بشدّة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
هي عبارة عن تأليف واقع بين جسمين صلبين عقيب حركات متواليات أو حركات تقلّ فيها السّكنات. (في التّوحيد/١٦٤)
هي الاعتماد والكون والصّوت. (الرّسائل العشر/٧٢)
← الصّكّة.

(١١٨٦) **المصالح المرسلة** هي الّتي لم يشرّع الشّارع لها حكماً، ولم يدلّ دليل شرعيّ على اعتبارها أو إلغائها. وموردها الحكم الّذي يرى المجتهد فيه جلب مصلحة للمكلّف أو دفع مفسدة عنه من حيث العموم. (تلخيص الشّافي ١١٤/١)
← القياس.

(١١٨٧) **المصلحة** ما يختار المرء عنده واجباً ويجتنب عنده قبيحاً على وجه لولاه لمااختار، ولمااجتنب، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح. (شرح الأصول الخمسة/٧٧٩)
كلّ ما عنده يختار المكلّف الطّاعة أو يكون عنده أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين.
(الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)
← الإرادة، الدّاعي، اللّطف، المفسدة.

(١١٨٨) **المضاف** هو النّسبة المتكرّرة.
(تلخيص المحصّل/١٢٩)
هو الّذي ماهيّته مقولة بالقياس إلى غيره.
(كشف المراد /٢٠٠، شوارق الإلهام ١٩٥/٢)
إنّ العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم، وإلاّ؛ فإن لم يقتض النّسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها فالنّسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً؛ فإمّا كمّ غير قارّ فمتى، أو قارّ ينتقل بانتقاله فالملك، أو لا فالأين، وإمّا نسبة فالمضاف. (شرح المقاصد ١٧٤/١)
← الإضافة، المقولات.

(١١٨٩) **المضافان** (المتقابلان) إن كانا وجوديّين ولا يمكن تعقّل أحدهما منفكّاً عن الآخر فهما مضافان؛ كالأبوّة والبنوّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٦)
← المتضايفان، المتقابلان.

(١١٩٠) **المضاف الحقيقيّ** المضاف قد يقال لنفس الإضافة؛ أعني العارضة للشّيء باعتبار قياسه إلى غيره، كالأبوّة والبنوّة، ويقال له المضاف الحقيقيّ .... (كشف المراد/١٩٩)
المضاف إمّا أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر أو لا يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر، فالأوّل هو المشهوريّ والثّاني هو الحقيقي، كأبوّة الأب وبنوّة الابن. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٤٣)
الإضافة وهي النّسبة المتكرّرة؛ أي النّسبة الّتي لا تعقل إلاّ بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأولى. وهذه تسمّى مضافاً حقيقيّاً. (شرح تجريد العقائد/٢٨٧)
هو ما يكون مضافاً بالذّات لا باعتبار عروض الإضافة له ويكون وجوده من حيث هو وجوده من

حيث هو مضاف؛ كالأبوّة، إذ ليس لها وجود سوى أنّها مضافة. (شوارق الإلهام ١٩٦/٢)
← المضاف، المضاف المشهوريّ.

(١١٩١) **المضاف المشهوريّ** المضاف قد يقال للذّات الّتي عرضت لها الإضافة بالفعل؛ كالأب والابن، ويسمّى المضاف المشهوريّ.
وقد يقال للذّات نفسها: مضاف مشهوريّ باعتبار كونها معروضة للإضافة. (كشف المراد/١٩٩)
الإضافة هي النّسبة المتكرّرة؛ أي النّسبة الّتي لا تعقل إلّا بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأُولى، وتسمّى هذه مضافاً حقيقيّاً، والمجموع المركّب منها ومن معروضها مضافاً مشهوريّاً. وقد تسمّى نفس المعروض أيضاً مضافاً مشهوريّاً. (شرح المقاصد ٢٨٠/١، شرح تجريد العقائد /٢٨٧)
المضاف إمّا أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر ... فالأوّل هو المشهوريّ؛ كالأب والابن من حيث هما أب وابن. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٤٣)
هو ما يكون الإضافة عارضة له ويكون وجوده من حيث هو غير وجوده من حيث هو مضاف؛ كالأب إذ وجوده من حيث هو أب غير وجوده من حيث هو إنسان. (شوارق الإلهام ١٩٦/٢)
← الإضافة، المضاف، المضاف الحقيقيّ.

(١١٩٢) **المضطرّ** كلّ محتاج إلى علم أو غيره من الأجناس فهو مضطرّ إلى ما احتاج إليه. (التّمهيد للباقلّانيّ/٣٦)
ما يفعله القادر في غيره على وجه لا يمكنه الامتناع منه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٦٦/٨)
← الاضطرار، الإلجاء.

(١١٩٣) **المطابقة** الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة... إن كان في اتّحاد الأطراف سمّي مطابقة. (كشف المراد/٧٤)
إنّ الوحدة... في الأطراف مطابقة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)
← المجانسة.

(١١٩٤) **المظنونات** هي قضايا لا يُرى مستعملُها أنّه جازم؛ ولكن يكون في نفسه منها ظنّ غالب. (لباب الاشارات/١٩٨)
← الظّنّ.

(١١٩٥) **المعاد** الّذي يتقدّمه وجوده؛ أي أعيد على الوجود الّذي كان عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)
إعادة الأجسام على ما كانت عليه. (الرّسائل العشر/١٠٣)
آن بود كه بار دويم باشد[1]. (البراهين في علم الكلام ٢٩٣/١)
الرّجوع إلى الوجود بعد الفناء.
أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التّفرّق، وإلى الحياة بعد الموت والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢٠٧/٢، تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٠/٢)
عبارة عن عود النّفس إلى ما كانت عليه من التّجرّد أو التّبرّيء من ظلمات التّعلّق وبقائها ملتذّة بالكمال أو متألّمة بالنّقصان. (شرح المقاصد ٢١٤/٢)
(هو) زمان العود ومكانه. والمراد به هو الوجود الثّاني للأجسام، وإعادتها بعد موتها وتفرّقها. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٢)

١ــ هو الّذي وُجِد وكان ثانياً.

مَفْعلٌ من العود. وهو اسم لزمان العود أو مكانه والمراد هنا الوجود الثّانيّ للأشخاص الإنسانيّة بعد موتها لأخذ الحقّ منها أو إيفائه. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٣٨٥)

هو في اللّغة: إمّا مصدر ميميّ، أو اسم مكان أو زمان من العَود بمعنى الرّجوع.

وفي عرف الشّرع عبارة من عود الرّوح إلى الحيوان بعد الموت؛ إمّا بأن يعيد الله بَدَنَه المعدوم ويعيد الرّوح إليه (عند أكثر المتكلّمين)، وإمّا بأن يجمع أجزاءه الأصليّة كما كانت أوّلاً ويعيد الرّوح إليها عند من لا يجوّز إعادة المعدوم. (مفتاح الباب/٢٠٦)

در شرع بازگشتن انسانى است بعد از موت به حيات به جهت يافتن جزاى عملى كه پيش از موت از او صادر شده از نيک و بد[1]. (گوهر مراد/٤٢٩)

← الإعادة، الحشر، المعاد الجسمانيّ.

(١١٩٦) المعاد الجسمانيّ تلك الأجزاء الّتي تفرّقت يمكن تركيبها بعينها كما كانت، وهو مرادنا بجواز المعاد الجسمانيّ. (قواعد المرام في علم الكلام/١٤٣)

والمراد هاهنا الرّجوع إلى الوجود بعد الفناء. أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التّفرّق وإلى الحياة بعد الموت. والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢٠٧/٢، تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٠/٢)

جمع الأجزاء على ما كانت عليه وإعادة التّأليف المخصوص فيها. (شرح المواقف/٥٨١)

هو في اللّغة إمّا مصدر ميميّ أو اسم مكان أو زمان من العود بمعنى الرّجوع.

وفي عرف الشّرع عبارة عن عود الرّوح إلى الحيوان بعد الموت؛ إمّا بأن يعيد الله بدنه المعدوم بعينه ويعيد الرّوح إليه. (عند أكثر المتكلّمين).

وإمّا بأن يجمع أجزاءه الأصليّة كما كانت أوّلاً ويعيد الرّوح إليها عند من لا يجوّز إعادة المعدوم.

أو عن زمان ذلك العود كما يقال: «الآخرة معاد الخلق» هذا هو المعاد الجسمانيّ والبدنيّ. (مفتاح الباب/٢٠٦)

← المعاد.

(١١٩٧) المعاد الرّوحانيّ إنّ حاصل المعاد الرّوحانيّ على رأي من ينكر المعاد الجسمانيّ هو عود النّفوس عن هذه الأبدان ومفارقتها لها إلى مبادئها وحصولها على ما تحصل عليه من سعادة أو شقاوة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٥٦)

معناه رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التّجرّد عن علاقة البدن واستعمال الآلات أو التّبرّيء عمّا ابتليت به من الظّلمات. (شرح المقاصد ٢٠٧/٢)

عبارة عن مفارقة النّفس عن بدنها واتّصالها بالعالم العقليّ الّذي هو عالم المجّردات وسعادتها وشقاوتها هناك بفضائلها النّفسانيّة ورذائلها. (شرح المواقف/٥٨٢)

قد يطلق المعاد على الرّوحانيّ وهو مفارقة النّفس عن بدنها وإيصالها بعالم المجّردات وسعادتها وشقاوتها هناك لفضائلها النّفسانيّة ورذائلها. (مفتاح الباب/٢٠٦)

هو الحشر إلى الله وصفاته وأفعاله الإبداعيّة.

١ـ في الشّرع هو عود الإنسان بعد الموت إلى الحياة للتّحصّل على جزاء الأعمال الصّادرة عنه قبل الموت، خيراً كانت أو شرّاً.

(شرح غرر الفرائد/٣٣٤)
رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التّجرّد. (عند الفلاسفة). (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤١/٢)
← الحشر، المعاد الجسمانيّ.

(١١٩٨) **المعارضة** مقابلة الخصم بما يظهر عنده أنّه يقول بمثل ما يقول إمّا السّائل أو المجيب. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٦)
هو مساواة الخصم في دعواه أو حجّته وممانعته من صحّة كلامه. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٨)
مقابلة دليل بدليل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)
← الاعتراض، الصّرفة، المناقضة، المعجز.

(١١٩٩) **المعاني** ذهبت الأشاعرة إلى أنّ لله تعالى معاني قائمة بذاته هي القدرة والعلم وغيرهما من الصّفات تقتضي القادريّة والعالميّة والحيّيّة وغيرهما من باقي الصّفات. (كشف المراد/٢٢٩)
الّذي ذهب إليه أصحابنا واكثر المعتزلة هو أنّ الله تعالى قادر، عالم، حيّ لذاته؛ على مغنى أنّه ذات متميّزة عن غيرها تميّزاً يجب معه صحّة الفعل... ولا يحتاج في ذلك إلى ذات غيرها يوجب لها ذلك بل لو لم يكن في الوجود إلّا الله تعالى لكان قادراً. عالماً، حيّاً.
المعاني القديمة أن يقوم بذاته معنى؛ هو قدرة حتّى يصحّ منه الفعل فيوصف لأجله بأنّه قادر، ومعنى يقوم به؛ هو علم ليصحّ منه الأحكام فيوصف لأجله بأنّه عالم، ومعنى؛ هو حياة ليصحّ أن يعلم ويقدر ويوصف بأنّه حيّ. (الأشعريّة). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٧٣)
إنّه تعالى عالم بالعلم، قادر بالقدرة، حيّ بالحياة إلى غير ذلك من الصّفات....
إنّه عالم لذاته لا بمعنى قائم به، وكذا باقي الصّفات وهو الحقّ. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٤٢، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٢١٦)
المعاني هي مبادىء المحمولات؛ كالقدرة ينتزع منها قادر، ويحمل على الذّات، وكالعلم ينتزع منه عالِم، فيحمل على الذّات إلى غير ذلك. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢١٦)
الصّفات الوجوديّة الزّائدة على الذّات. (مفتاح الباب/١٤٨)
معانٍ قائمة بذاته هي العلم والقدرة والإرادة والحياة والسّمع والبصر. (الأشعريّ). (شرح تجريد العقائد/٣٢٧)

(١٢٠٠) **المعجزة (المعجِز)** هو من يعجز الغير.
هو الفعل الّذي يدّل على صدق المدّعى للنّبوّة. (شرح الأُصول الخمسة/٥٦٨)
مَن فَعَل العجز في غيره. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٩٧/١٥)
ما يتعذّر على العباد فعل مثله في جنسه فقط. (المصدر ١٩٩/١٥)
المعجزة في اللّغة: مأخوذة من العجز الّذي هو نقيض القدرة. والمعجز في الحقيقة فاعل العجز في غيره وهو الله تعالى؛ كما أنّه هو المُقدِر، لأنّه فاعل القدرة في غيره. وإنّما قيل لأعلام الرّسل ـ عليهم السّلام ـ؛ معجزات، لظهور عجز المرسَل إليهم عن معارضتهم بأمثالها، وزيدت الهاء فيها، فقيل: معجزة، للمبالغة في الخبر عن عجز المرسَل إليهم عن المعارضة فيها؛ كما وقعت المبالغة بالهاء في قولهم: علّامة ونسّابة، وراوية. وحقيقة المعجزة على طريق المتكلّمين: ظهور أمر خلاف العادة في دار التّكليف لإظهار صدق ذي نبّوة من الأنبياء، أو ذي كرامة من

الأولياء مع نكول من يتحدّى به عن معارضة مثله. (أُصول الدّين للبغداديّ/١٧٠)

(هو) الفعل النّاقض للعادة، يتحدّى به الظّاهر في زمان التّكليف لتصديق مدّع في دعواه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)

أن يكون خارقاً للعادة ومطابقاً لدعوى الرّسول ومتعلّقاً بها. وأن يكون متعذّراً في جنسه أو صفته المخصوصة على الخلق. ويكون من فعله تعالى، أو جارياً مجرى فعله تعالى. (رسائل الشّريف المرتضى ١٨/٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتّحدّي مع عدم المعارضة. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٧٤، شرح المقاصد ١٧٥/٢، تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٣/٢، شرح تجريد العقائد /٣٥٩)

ما خرق عادة البشر من خصال لا تستطاع إلّا بقدرة إلٰهيّة تدلّ على أنّ الله تعالى خصّه بها تصديقاً على اختصاصه برسالته. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٢٦)

في اللّغة مأخوذ من العجز. وفي اصطلاح المتكلّمين ثبوت ما ليس بمعتاد، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدّعوى. (تلخيص الشّافي ١٤٢/١)

عبارة عمّا يدلّ على صدق من ظهر على يده واختصّ به. (في العرف).

وفي اللّغة عبارة عمّن جعل غيره عاجزاً. (تمهيد الأُصول/٣١٥)

فعل يظهر على يدي مدّعي النّبوّة بخلاف العادة في زمان التّكليف موافقاً لدعواه، وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحداهم أن يأتوا بمثله، فيعجزوا عنه فيبين به صدق من يظهر على يده. (التّبصير في الدّين/١٥٢)

هي فعل خارق للعادة. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٢٦)

ما يقترن بتحدّي النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ عند استشهاده على صدقه على وجه يعجز الخلق عن معارضته. (المصدر/٢٠٦)

ظهور أمر بخلاف العادة على يد مدّعي النّبوّة عند تحدّي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله. (البداية في أُصول الدّين /٤٦، شرح الاعتقاد النّسفيّة ١٦٦/١)

(هي) كلّ فعل خارق العادة يظهر على الغير عقيب دعواه بحيث يتعذّر على العباد الإتيان بمثله في الجنس أو في الوقوع على ذلك الوجه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)

هي كلّ ما قصد به إظهار صدق المتحدي بالنّبوّة، المدّعي للرّسالة. (غاية المرام في علم الكلام/٣٣٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتّحدّي مع عدم المعارضة. (تلخيص المحصّل/٣٥٠)

هو فعل خارق للعادة يعجز عن أمثاله البشر. (قواعد العقائد للطّوسيّ /٣٠، كشف الفوائد /٧٢)

هو الّذي به يمتاز مقرّر العدل من غيره. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٣٣)

هو الأمر الخارق للعادة المطابق لدعوى النّبوّة المتعذّر في جنسه أو صفته. (قواعد المرام في علم الكلام/١٢٧)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدّعوى. (كشف المراد/٢٧٥)

هو الإتيان بما يخرق العادة مطابقاً للدّعوى. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٥٩)

أمر خارق للعادة، قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه رسول من الله تعالىٰ. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٦/١)

أمر يظهر بخلاف العادة على يد من يدّعي النّبوّة عند تحدّي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله. (المصدر ١٦٦/١)

مأخوذ من العجز المقابل للقدرة، وحقيقة الإعجاز

إثبات العجز، استعير لإظهاره، ثمّ أُسند مجازاً إلى ما هو سبب العجز، وجعل اسماً له، فالتّاء للنّقل من الوصفيّة إلى الاسميّة؛ كما في «الحقيقة». (شرح المقاصد ٢/١٧٥)

هي أمر قصد به إظهار صدق من ادّعى الرّسالة، وزاد بعضهم فيد «موافقة الدّعوى»، وبعضهم «مقارنة زمن التّكليف». (المصدر ٢/١٧٥)

عبارة عن ما قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه رسول الله. (شرح المواقف/٥٤٧)

هو الإتيان بأمر خارق للعادة، مطابق للدّعوى، مقرون بالتّحدّي، يتعذّر على الخلق الإتيان بمثله في جنسه أو صفته. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٣٠٦)

أمر خارق للعادة، مطابق للدّعوى، مقرون بالتّحدّي، متعذّر على الخلق الإتيان بمثله جنساً وصفةً. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢١٢)

هو الأمر الخارق للعادة، المطابق للدّعوى، المقرون بالتّحدّي، المتعذّر على الخلق الإتيان بمثله. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٣٦)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدّعوى. (شرح تجريد العقائد/٣٥٩)

هو فعل يقارن التّحدي من الخوارق للعادة شهادة لتحقّق الإرسال.

قيل: إنّه إطاعة الطّبائع العنصريّة للنّفوس القدسيّة؛ كإطاعة البدن لسائر النّفوس. (مطلع الاعتقاد/٧٣)

هي أمر خارق للعادة قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه نبيّ الله تعالى. (مفتاح الباب/١٧١)

آن مجموع وقايع و أُمور و احوالى است كه وقوع آن بالضّرورة خارق‌عادة است[1]. (گوهر مراد/٢٧٣)

← **الإعجاز، التّحدّي، الصّرفة، المعارضة.**

(١٢٠١) **المعجزات** إنّها أسباب يأتي بها الأنبياء، ويعجز غيرهم أن يأتوا بمثلها. (أعلام النبوّة للرّازي/١٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المطابقة لدعوى الأنبياء، وتحدّيهم للأُمم بالإتيان بمثل ذلك. (الإنصاف للباقلانيّ/٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المستمرّة، وظاهرها على حسب دعوى النّبوّة وتحدّيه، ويعجز عن الإتيان بأمثالها الّذين يتحداهم النّبيّ. (لمع الأدلة/١١٠)

هي أشياء يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها يأتي بها الرّسول فيعرف بذلك أنّه الرّسول. (أُصول الدّين للبزدويّ/٩٦)

← **المعجزة.**

(١٢٠٢) **المعدن** التّركيب العنصريّ إمّا طبيعيّ أو غير طبيعيّ، والطّبيعيّ إمّا مزاجيّ أو غير مزاجيّ، والمركّب المزاجيّ أُصول أجناسه ترجع إلى ثلاثة. لأنّه إن تحقّق فيه مبدأ التّغذية والتّنمية؛ فإمّا مع تحقّق مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة فهو الحيوان، أو بدونه فهو النّبات، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن. (أُصول المعارف/١٤٠)

← **قوّة التّحريك الإراديّ، القوّة العنصريّة، الكون الإراديّ، المتحرّك بالقسر، المركّب المعدنيّ.**

١ـ إنّها مجموعة من الوقائع والأُمور والأحوال يكون وقوعها خارقاً للعادة بالضّرورة.

(١٢٠٣) **المعدوم** هو المنتفي الّذي ليس بشيء. (الإنصاف للباقلّانيّ/٢٥)

إنّه المعلوم الّذي ليس بموجود. (شرح الأصول الخمسة/١٧٦)

إنّه المنتفي الّذي ليس بكائن [و] لا ثابت. (الشّيخ أبو عبد الله البصريّ). (المصدر/١٧٦، في التوحيد/٥٧١)

المعلوم الّذي ليست له صفة الوجود. (المحيط بالتّكليف/٣٥٦)

إنّه المعلوم الّذي ليس له صفة الوجود. (في التّوحيد/٥٧١)

المنتفي العين. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤ ز الرّسائل العشر/٦٦)

هو اللّاكون. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

المعدوم ليس بشيء ولا هو عرض ولا جوهر ولا جسم. (أهل السّنّة والجماعة).

المعدوم شيء وهو جوهر وعرض إلّا أنّه غير موجود. (المعتزلة). (أصول الدّين للبزدويّ/٢١٤)

كلّ ما يشير إليه العقل؛ فإمّا أن يكون له تحقّق بوجه مّا أو لا يكون. والأوّل هو الموجود، والثّاني هو المعدوم. (تلخيص المحصّل/٨٥)

هو المنفيّ العين. (كشف المراد/٥، نهج المسترشدين في أصول الدين/١٨، شرح المقاصد ٥٦/١، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٧)

هو الّذي لا يمكن أن يخبر عنه. (كشف المراد/٥)

المعلوم إن لم يكن له ثبوت ـ أي في الخارج ـ فهو المعدوم. (شرح المقاصد ٨٠/١)

الّذي لا وجود له أصلاً؛ لا في الخارج ولا في الذّهن. (شرح المواقف/١٠٠)

المعدوم ـ أي الخارجيّ ـ إمّا أن يكون عدمه لذاته أولا؛ فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى. والثّاني هو المعدوم الممكن الوجود؛ كالمتجدّدات من الحوادث اليوميّة شيئاً فشيئاً. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٣)

المعلوم الّذي هو الصّورة الذّهنيّة؛ إمّا أن يكون له تحقّق في الخارج عن الذّهن، أو لا يكون. فإن كان الأوّل فهو الموجود والثّابت العين؛ أي الثّابت الحقيقة، وإن كان الثّاني فهو المعدوم والمنفيّ العين.

المفهوم لا يخلو إمّا أن يكون معقولاً بالقياس إلى نفسه أولا؛ فإن كان الأوّل فهو الثّابت، وإن كان الثّاني فهو المنفي. والأوّل إمّا أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم، أو لا يرد عليه شيء منهما؛ فإن كان الأوّل فهو الموجود، وإن كان الثّاني فهو المعدوم. (المصدر/١٧ و ١٨)

كلّ ما نعبّر عنه؛ إمّا أن يفرض له تحقّق أو لا. والأوّل موجود وثابت، والثّاني معدوم ومنفيّ. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣)

الموجود هو الّذي يكون فاعلاً أو منفعلاً. والمعدوم ما لا يكون فاعلاً ولا منفعلاً. (شرح تجريد العقائد/٤)

← العدم، الموجود، الممتنع.

(١٢٠٤) **المعرفة** وجود تعظيم في القلب يمنعك عن التّعطيل والتّشبيه. (الإنصاف/٤٨)

إنّ المعرفة والدّراية والعلم نظائر. ومعناها ما يقتضي سكون النّفس، وثلج الصّدر، وطمأنينة القلب.

إنّه الاعتقاد الّذي تسكن به النّفس إلى أنّ معتقده على ما اعتقده عليه. (شرح الأصول الخمسة/٤٦)

هي معنى يكون العارف به عارفاً بالله، وهي نفس العلم به. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨)

هي العلم بعينه. (تمهيد الأصول الشّيخ

الطّوسيّ/١٩٠)
هو العلم عيناً. (الرّسائل العشر/٧٤)
يطلق في المشهور على معان:
منها مطلق الإدراك على أن يكون مرادفاً للعلم؛ بمعنى حصول صورة الشّيء في العقل.
ومنها إدراك البسائط، وفي مقابلتها العلم بمعنى إدراك المركّبات.
ومنها إدراك الجزئيّات، وفي مقابلتها العلم بمعنى إدراك الكلّيّات.
ومنها التّصوّر، وفي مقابلتها العلم بمعنى التّصديق، ولعلّه بهذه المعاني يقال: «عرفت الله» دون «علمتُه».
ومنها الإدراك المسبوق بالجهل.
ومنها الأخير من الإدراكين لشيء واحد تخلّل بينهما جهل، ولا يعتبر شيء من هذين القيدين في العلم، ولهذا يقال: الله عالم لا عارف. (مفتاح الباب/٧٠)
دانستن چیزی بسیط که اصلاً مرکّب نباشد معرفت نامند.
چیزی که معلوم شده باشد و فراموش شده، و بار دوّم معلوم شده این معلوم شدن بار دوّم را شناخت و معرفة گویند[1]. (گوهر مراد/٢٧)
← الإدراك الجزئي، الاعتقاد، التّصديق، العلم.

(١٢٠٥) **المعروف** هو كلّ فعل عَرَف فاعلُه حسنَه، أو دُلّ عليه. (شرح الأصول الخمسة/١٤١)
كلّ فعل واجب أو مندوب إذا عَرَف ذلك فاعلُه أو دُلّ عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
كلّ فعل حَسَن يختصّ بحكم زائدٍ على حسنه؛ وهو إمّا واجب وإمّا مندوب. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
هو كلّ فعل حَسَن له وصف زائد على حسنه عَرَف فاعلُه ذلك أو دُلّ عليه. (الألفين/٤٣٤)
الفعل الحَسَن المختصّ بوصوف زائد على حسنه إذا عَرَف فاعلُه ذلك أو دُلّ عليه. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٢، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٨، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/٣٨٢)
← الحسن.

(١٢٠٦) **المعصوم** هو الّذي يفعل جميع الواجبات عليه. (تلخيص الشّافي ٨٦/١ و ٧٦)
منهم (المتكلّمين) من زعم أنّ المعصوم هو الّذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي.
ومنهم من زعم أنّه يكون متمكّناً منه. والأوّلون من زعم أنّه يكون مختصّاً في بدنه أو في نفسه بخاصيّة تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي.
ومنهم من فسّر العصمة بالقدرة على الطّاعة وبعدم القدرة على المعصية. (أبوالحسن الأشعريّ).
والأجود أن يقال: إنّ الله تعالى في حقّ صاحبها لطفاً لا يكون له مع ذلك داعٍ إلى ترك الطّاعة وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك. (المعتزلة). (تلخيص المحصّل/٣٦٨ و ٣٦٩)
هو الّذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي بأن يكون مختصّاً بكيفيّة بدنيّة أو نفسانيّة تقتضي امتناع الإقدام. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٩٦)
(هو) المتّصف بالعصمة، وهي لغة: المنع.
واصطلاحاً هي عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث يمتنع منه بسببه وقوع المعصية وارتفاع الطّاعة مع قدرته عليهما. (إرشاد الطّالبين

١ــ إدراك الشّيء البسيط الّذي لا يكون مركّباً أصلاً يسمّى بالمعرفة.
ما عُلِم فنسي، ثمّ علم ثانياً، فهذه المعلوميّة الثّانية يقال لها المعرفة.

الى نهج المسترشدين/١٢)
هو المعتصم بحبل الله تعالى، وحبل الله هو القرآن. (علم اليقين في أصول الدّين ١/٣٧٧)
← العصمة، اللّطف.

(١٢٠٧) **المعصية** فعل ما يكرهه الغير مع نوع من الرّتبة؛ وهو أن يكون العاصي دون المعصيّ. (شرح الأصول الخمسة/٦١١)
موافقة النّهي ومخالفة الأمر. (أصول الدّين للبغداديّ/٢٥)
نقيض الطّاعة. فكما أنّ الطّاعة موافقة الأمر، كذلك المعصية مخالفة الأمر، وإن شئت قلت: موافقة النّهي. (المصدر/٢٥٢)
كلّ فعل أو إخلال بفعل كرهه الله تعالى. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
إذا اتّصل به (الفعل) نهي، ووقع على خلاف الأمر سمّي جريمة ومعصية؛ وهو المقابل بالثّواب أو العقاب. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)
مخالفة حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
← الذّنب الصّغير، الكبيرة.

(١٢٠٨) **المعقول** هو الصّورة الحاصلة في الذّهن. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٣٤)
هو الصّورة الحاصلة في العقل. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥)
هو في الاصطلاح المشهور ما حصل صورته في ذات العقل، ويقابله المحسوس والمخيّل والموهوم. وقد يطلق ويراد به ما يقابل المحسوس بإحدى الحواسّ الظّاهرة. وقد يطلق ويراد به المعلوم مطلقاً. وهو ما حصل صورته عند الذّات المجرّدة. (مفتاح الباب/٧٩)
← العلم، المحسوس، المعلوم.

(١٢٠٩) **المعقولات** المحسوسات هي الّتي تدرك بالحواسّ من السّماء والأرض وما بينهما الّتي قد جمعت معارفها في الأعمال الشّرعيّة، والمعقولات هي الّتي توجبها، وتُعلّمها بنفسها المجموعة كذلك في معاني المناسك، المليئة بالتّأويلات المناسبات الشّريفة. (راحة العقل/٣١٨)
← المعقول.

(١٢١٠) **المعقولات الأُولى** منها ـ أي من عوارض الماهيّة ـ ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الذّهنيّ، وهذه تسمّى معقولات ثانية لكونها في الدّرجة الثّانية من التّعقّل، ومعروضاتها تسمّى معقولات أُوَل. (شرح تجريد العقائد/٥٣)
المعقول الأوّل ما يكون مصداقه وما يحاذيه موجوداً في الخارج؛ كالإنسان والحيوان؛ فإنّه يتصوّر أوّلاً، ويحاذيه أمر في الخارج. (جامع العلوم ٣/٢٩٠)
← المعقول، المعقولات الثّانية.

(١٢١١) **المعقولات الثّانية** أي العوارض الّتي تلحق المعقولات الأُولى من حيث لا يحاذى بها أمر في الخارج. (شرح المقاصد ١/٧٥)
عوارض الماهيّة على ثلاثة أقسام:
فمنها ما يكون عروضه لنفس الماهيّة في نفس الأمر، ولا مدخل لخصوصيّة أحد وجوديها؛ الخارجيّ والذّهنيّ في عروضها؛ كالزّوجيّة بالنّسبة إلى الأربعة.
ومنها ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الخارجيّ؛ كالإضاءة والإحراق للنّار.
ومنها ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الذّهنيّ، وهذه تسمّى معقولات ثانية لكونها في

الـدّرجة الثّانيـة مـن الـتّعقّل. (شرح تجريد العقائد/٥٣)

إنّها العوارض العقليّة الّتي لا يحاذى بها أمر في الخارج. (شوارق الإلهام ٦٣/١)

هو أن يكون الشّيء مع كونه من العوارض العقليّة ممّا ليس له ما يحاذى به في الخارج. (المصدر ١١١/١)

(هي) ما يتصوّر ثانياً ولا يحاذيه أمر في الخارج؛ فإنّ كلّيّة الإنسان ونوعيّته يتصوّر بعد تصوّره من غير أن يحاذيها شيء في الخارج. (جامع العلوم ٢٩٠/٣)

(١٢١٢) المعلول هو الحكم. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

الحكم الّذي يؤثّر فيه العلّة. وقيل: المعلول الذّات الّتي توجب بها الصّفة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)

إذا فرضنا صدور شيء عن غيره كان الصّادر معلولاً. (كشف المراد/٨٣)

الموجود إمّا أن يكون أثراً لغيره وهو المعلول. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣٤)

ما يحتاج إلى الشّيء. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره ـ أي مفيداً لوجود غيره ـ أو أثراً لغيره ـ أي مستفيداً للوجود من غيره ـ فإن كان الأوّل فإمّا أن يكون مع إمكان أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار، والثّاني هو العلّة الموجبة؛ كالنّار للإحراق، وإن كان الثّاني من القسمة الأُولى فهو المعلول. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٥٨)

إذا استتبع شيء شيئاً آخر فالأوّل علّة، والثّاني معلول. وبعبارة أُخرى إذا صدر شيء عن شيء، إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالأوّل علّة، والثّاني معلول. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٧)

كلّ شيء يصدر عنه أمر، إمّا بالاستقلال أو بالانضمام، فإنّه علّة لذلك الأمر والأمر معلول له. (شرح تجريد العقائد/١١٢)

← **العلّة، المسبّب.**

(١٢١٣) المعلول الأوّل والثّاني المعلول الأوّل هو العقل الأوّل. وهو موجود مجرّد عن الأجسام والموادّ في ذاته وتأثيره معاً. (أكثر الفلاسفة).

ثمّ إنّ ذلك العقل يصدر عنه عقل وفلك لتكثّره باعتبار كثرة جهاته الحاصلة من ذاته ومن فاعله... لأنّ معلول الأوّل يجب أن يكون علّة فاعلة لما بعده... وإذا لم تكن سابقة لم تكن هي المعلول الأوّل لما بيّنّا أنّ المعلول الأوّل سابق على غيره من المعلولات. (كشف المراد /١٣١ و ١٣٢)

← **العقل الأوّل.**

(١٢١٤) المعلول الثّانيّ

← **المعلول الأوّل.**

(١٢١٥) المعلوم ما علمه العالم بعلمه. (المعتمد في أُصول الدّين/٢٧٨)

هو الصّورة الحاصلة في الذّهن. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٧)

← **العلم، المعقول.**

(١٢١٦) المعلوم بالكنه وبالوجه هرگاه شيء معلوم به ذات باشد نه به عنوان حالى از احوال گويند آن شيء معلوم بكنه است و چون معلوم به عنوانِ حالى باشد گويند معلوم بوجه

بود[1]. (گوهر مراد/٣١)

(١٢١٧) **المعلوم بالوجه**
← المعلوم بالكنه وبالوجه.

(١٢١٨) **المعنى**
← المفهوم والمعنى.

(١٢١٩) **المعونة** هي تمكين الغير من الفعل مع الإرادة له. (شرح الأصول الخمسة/٧٧٩)
← التمكين.

(١٢٢٠) **المعيد** هو المحدِث، أو من له فعل. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٣)
← المبدع.

(١٢٢١) **المعين** من حصلت منه الإعانة وهي الإسعاد على الفعل. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٧)
← الإعانة.

(١٢٢٢) **المغالطة** إنّ مقدّماته -أي القياس- إمّا أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التّصديق؛ أعني التّخييل الجاري مجرى التّصديق. فالثّاني الشّعر، والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً. فالأوّل الخطابة، والثّاني إن أفاد جزماً يقينيّاً فهو البرهان، والأوّل فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف أو التّسليم فهو الجدل، وإلّا فالمغالطة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)

هو المؤلّف من القضايا المشبّهة بالضّروريّات. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)
← الجدل.

(١٢٢٣) **المغفرة** أن لا يفعل العقاب بعد سيّئة أصلاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
عبارة عن إسقاط العقاب عمّن يستحقّ العقاب. (البراهين في علم الكلام ١٧٠/٢)
هو التّجاوز عن العقاب المستحقّ. (شرح العقائد النّسفيّة ١٤٦/١)
← العفو.

(١٢٢٤) **المفارقة** إن لم يكن الجوهران متلاصقين، وكان بينهما بُعد، سمّي ما فيهما مفارقة. (الرّسائل العشر/٧٠)
← الاجتماع، الافتراق، المجاورة.

(١٢٢٥) **المفسدة** هو ما يختار المرء عنده قبيحاً، أو يجتنب واجباً، أو يكون أقرب إلى ذلك. (شرح الأصول الخمسة/٧٧٩)
ما يختار عنده المكلّف المعصية، أو يكون أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين، وليس فيه تعريض لثواب زائد. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)
هي ما يقع عندها الفساد، ولولاه لم يقع. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٨١)
← الإرادة، الدّاعي، الصّارف، المصلحة.

(١٢٢٦) **المفعول (الحادث)** هو الفعل. وهو ما كان بعد أن لم يكن. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
← الخلق، الحادث، الفعل.

١- إذا كان الشّيء معلوماً بالذّات، لا بعنوان حالٍ من الأحوال، يسمّى بالمعلوم بالكنه، وإذا كان معلوماً بالعنوان الحال يقال إنّه معلوم بالوجه.

(١٢٢٧) **المفهوم والمعنى** چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه از لفظ فهميده شده مفهوم گويند. و آن صورت را به اين اعتبار كه مقصود از لفظ، اوست معنى گويند[1]. (گوهر مراد/٣٢)
عبارة است از ماهيت به اعتبار آن كه عنوان ملاحظه افراد شود مطلقا[2]. (المصدر/١٣٤)
← الدّليل، المدلول.

(١٢٢٨) **المفهوم الجزئيّ والكلّيّ**
← الجزئيّ، الكلّيّ.

(١٢٢٩) **المقالة** هي موادعة تحصيل للنّفس عن تكملة الاضطرار فيها. (الألفين/١٦٠)

(١٢٣٠) **المقبولات** هي القول. فهي آراء مأخوذة ممّن يحسن الظّنّ بصدقه؛ كان إمّا جماعة أو شخصاً مقبول القول. (لباب الإشارات/١٩٨)
← المسلّمات، المتواترات.

(١٢٣١) **المقتضي** (هو) المؤثّر إذا كان المؤثّر والمتأثر يرجعان إلى ذات واحدة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)
← المؤثّريّة، العلّة.

(١٢٣٢) **المقدار** (هو) الأعراض الموجبة لقبول القسمة؛ وهي إمّا أن تكون بحيث يحصل بين الأجزاء حدّ مشترك وهو العدد، وإمّا أن لا يحصل وهو المقدار. (أصول الدّين للرّازيّ/٣٤)
موضوع الوحدة إمّا أن يكون نفس مجرّد عدم الانقسام وهو الوحدة، أو له مفهوم آخر زائد؛ فإمّا أن يكون قابلاً للقسمة أولا، والثّاني إمّا ذا وضع؛ كالنّقطة، أو غير ذي وضع؛ كالعقل والنّفس، والأوّل إمّا أن تكون أجزاؤه متساوية أولا. والأوّل المقدار إن قبل القسمة لذاته. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٥)
← القسمة، الكم.

(١٢٣٣) **المقدّمة** هي قضيّة جعلت جزء قياس. (لباب الإشارات/١٩٩، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين/١٠٧، جامع العلوم ٣/٣١٣)
← القياس.

(١٢٣٤) **المقدور** ما اقتضى قادراًعليه، أو تعلّق بقدرة قادر عليه. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
هو الّذي يكون للقادر فيه تأثير؛ إمّا بالتّحقيق وإمّا بالإبطال. (الأربعين في أصول الدّين/٦٦)
هو الّذي يقع بتأثير القادر وتكوينه. (المصدر/١٣١)
آن باشد كه تحصيل او ممكن بود[3]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٣٨)
هو الّذي يصحّ إيجاده. (تلخيص المحصّل/٣٠٠)
هو الّذي يصحّ وجوده وعدمه عن القادر. (كشف المراد/٢٤٥، كشف الفوائد/٤٥)
هو من شأنه الوقوع عند داعي القادر عليه، والبقاء على العدم عند وجود صارفه. (إرشاد الطّالبين الى

١ــ إذا حصلت صورة الشّيء في الذّهن فهذه الصّورة باعتبار فهمها من اللّفظ تسمّى مفهوماً، وتسمّى باعتبار أنّها تعنى وتقصد من اللّفظ معنىً.

٢ــ المفهوم عبارةٌ عن الماهيّة باعتبار ملاحظة الأفراد على الإطلاق.

٣ــ هو الّذي يمكن تحصيله.

نهج المسترشدين/١٩٣)
← الممكن.

(١٢٣٥) **المقولات العشر** ذهب الجمهور من الحكماء إلى أنّ الأجناس العالية للممكنات عشرة؛ وهي الأعراض التّسعة والجوهر. ويسمّونها: المقولات العشر. (شرح المقاصد ١٥٧/١)
هي الكمّ والكيف، والأين، والمتى، والوضع، والملك، والإضافة، وأن يفعل، وأن ينفعل، والجوهر. (شوارق الإلهام ١٣٠/٢)
← الأين، الكم، الكيف....

(١٢٣٦) **المكان** الجسم الّذي يعتمد عليه غيره.... (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
اسم لما اعتمد عليه جسم آخر. (رسائل الشّريف المرتضى ٢٣/٤)
ما يتمكّن فيه الشّيء من تواطن الأمور الحاوية له. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)
كلّ ما نقل (ينقل) الجسم ويمنع نقله عن توليد الهوى فيه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
هو البُعد. وهو مجرّد الطّول والعرض والعمق الّذي لا يكون حالاً في مادّة. (الأربعين في أصول الدّين/١٩)
هو القابل للابعاد، القائم بذاته، الّذي لا يمانع الأجسام. (تلخيص المحصّل/١٤٧)
ماله وضع لذاته. (المصدر/٥١٧)
البُعد المساوي لبُعد المتمكّن.
السّطح الباطن من الجسم الحاوي المماسّ للسّطح الظّاهر من الجسم المحويّ. (أرسطو). (كشف المراد /١١١، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٧١)
عبارة عن بُعد موجود مجرّد. (شرح العقائد النّسفيّة ٧١/١)
لاخفاء في إنّيّة شيء ينتقل الجسم عنه، ويسكن فيه أو[1] لا يسع معه غيره. وهو المسمّى بالمكان.
البُعد الّذي ينفذ فيه بُعد الجسم، ويتّحد به. (أرسطو ومن تبعه). (شرح المقاصد ١٩٣/١)
المكان والحيّز هما لفظان مترادفان في التّحقيق لمعنى واحد.
ما عليه اعتماده (الجسم) واستقلاله. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٧٠)
هو الفراغ المتوهّم الّذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (التمكلّمون).
هو البعد المفطور (أفلاطون، المحقّق الطّوسيّ، أبو البركات). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٧١)
الحيّز والمكان شيء واحد؛ وهو الفراغ المتوهّم الّذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)
در لغت عبارت از جسمى است كه جسمى ديگر بر او قرار گيرد[2]. (گوهر مراد/٨٤)
مكان جسم سطح باطن جسم ديگر است كه محيط به جسم متمكّن باشد و آن سطح باطن تماس كند با سطح ظاهر (ارسطو، بوعلى، و سائر مشّائين)[3]. (المصدر/٨٦)
لاخفاء في تحقّق شيء ينتقل الجسم منه وإليه ولا يسع معه غيره، وهو المسمّى بالمكان،

١ــ كذا في الأصل. والأنسب كونه «ولا يسع».
٢ــ في اللّغة عبارة عن الجسم الّذي تمكّن فيه جسم آخر، وتحيّز فيه.
٣ــ مكان الجسم هو السّطح الباطن من الجسم المحيط بالجسم المتمكّن، المماسّ للسّطح الظّاهر من الجسم المحويّ. (أرسطو والمشّاؤون).

واختلف في حقيقته. قيل: هو السّطح الباطن من الجسم الحاوي، المماسّ لسطح الظّاهر من الجسم المحويّ (أرسطو وأتباعه من المشّائين).
قيل: البُعد إمّا ماديّ يحلّ في الجسم ويقوم به، وهو المسمّى بالجسم التعليميّ، أو مفارق عن المادّة لا يقوم بمحلّ بل فيه الجسم ويلاقيه بجملته، وهو المسمّى بالمكان. (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٩٣)
← **الأبعاد، البُعد، الحيّز، الجهة.**

(١٢٣٧) **المكروه** ما يثاب تاركه ولا يعاقب فاعله. (أصول الدّين للبغداديّ/١٩٩)
ما الأولى تركه. (أعلام النّبوة للماورديّ/١٧)
فعل حسن اگر ترکش اولی‌تر است مکروه و اگر اولی‌تر نیست مباح[1]. (معتقد الإماميّة/٢٣)
الفعل الحادث إمّا أن يستحقّ المدح بفعله والذّمّ بتركه وهو الواجب، أو يستحقّ المدح بفعله ولا يتعلّق بتركه ذمّ وهو المندوب. أو يستحقّ المدح بتركه ولا يتعلّق بفعله ذمّ وهو المكروه. (كشف المراد/٢٣٥)
أمّا المعتزلة فقالوا: ما يدرك جهة حسنه أو قبحه بالعقل... ينقسم إلى الأقسام الخمسة، لأنّه إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام، وإلّا فإن اشتمل فعله على مصلحة، فمندوب، أو تركه فمكروه. (شرح المواقف/٥٣٤)
الفعل إن يستحقّ المدح على تركه ولا ذمّ في فعله، هو المكروه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)
الفعل إمّا أن يترجّح تركه وهو المكروه. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٢)
الفعل الضّروريّ التّصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والثّاني؛ كحركة السّاهي والنّائم، والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزّائد أو لا. والأوّل هو القبيح، والثّاني وهو الّذي لا ينفر العقل منه؛ إمّا أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح، أو لا يتساوى؛ فإن ترجّح تركه فهو إمّا مع المنع من النّقيض وهو الحرام، وإلّا فهو المكروه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)
إن كان فعل المكلّف بحيث يثاب على تركه، ولا يعاقب على فعله فهو المكروه. (مفتاح الباب/٧٠)
طلب ترک اگر با تجويز فعل باشد مکروه خوانند[2]. (گوهر مراد/٢٤٧)
← **الحرام، القبيح، الكراهة، المندوب، المباح.**

(١٢٣٨) **المكلّف** الّذي دلّ عليه ما أُريد منه العلم به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)
الّذي اختاره المصنّف أنّه (ماهيّة المكلّف) هذه البنية المخصوصة والجملة المشار إليها. وهو الّذي يعبّر عنه بقوله: إذا فعلت[3].
إنّه شيء مجرّد غير مشار إليه بالحسّ متعلّق بهذه البنية تعلّق العاشق بمعشوقه لا تعلّق الحالّ بمحلّ (مذهب محقّقي الأوائل).
إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب. (ابن الرّاونديّ). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٤٩)
(ماهيّة المكلّف) هي الأجزاء الأصليّة في هذا البدن لا يتطرّق إليها الزّيادة والنّقصان، باقية أوّل العمر إلى آخره. (المصدر/١٤٩، كشف المراد

١ــ الفعل الحسن إن كان تركه أولى فهو المكروه وإلّا فهو المباح.

٢ــ طلب التّرك إن كان مع التّجويز في الفعل فهو المكروه.
٣ــ كذا في المصدر. ولعلّها تصحيف «أنا فعلت».

/٣٢١)
المكلّف هو النّفس المجرّدة. (مذهب الأوائل والنّصارى، والتّناسخيّة والغزاليّ وغيرهم). (كشف المراد/٣٢٠)
هو الإنسان الحيّ البالغ العاقل. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢)
← التكّليف، النّفس.

(١٢٣٩) المُكوِّن اگر فعلش (فاعل) موقوف باشد به تجدّد استعدادى در مادّه و سبق حركتى و زمانى مكّون گويند[1]. (گوهر مراد/١٥٥)
← التكّوين، الفعل الكائن.

(١٢٤٠) الملائكة إنّها أجسام لطيفة قادرة على التّشكّل بأشكال مختلفة. (المتكلّمون).
الّذين لا يفعلون إلّا الخير فهم الملائكة. (المعتزلة). (تلخيص المحصّل /٢٣٠، گوهر مراد /٢٤٢)
(عند الفلاسفة) هم العقول المجرّدة والنّفوس الفلكيّة، وتخصّ باسم الكرّوبيّين.
ما لا يكون له علاقة مع الأجسام ولو بالتّأثير. (شرح المقاصد ٢/٥٤)
إنّ الملائكة أجسام لطيفة تظهر في صور مختلفة، وتقوى على أفعال شاقّة.
هم عباد مكرمون يواظبون على الطّاعة والعبادة، ولا يوصفون بالذّكورة والأنوثة. (المصدر ٢/١٩٩)
إنّهم أجسام شفّافة نورانيّة قادرة على التّشكّل بالأشكال، مجبولون على الخير والطّاعة، فاعلون لذلك اختياراً. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣١)
أجسام لطيفة قادرة على أن تتشكّل بأشكال مختلفة، شأنهم الخير والطّاعة، كاملة في العلم والقدرة على الأعمال الشّاقة، مسكنهم السّماوات؛ وهم رسل الله تعالى إلى الأنبياء. يسبّحون اللّيل والنّهار، لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/١٠٣)
← الجنّ، الشّيطان، الملك.

(١٢٤١) الملائكة المدبّرات هم الرّوحانيّات المتعلّقة بعالم الأجسام على كثرة أجناسها وأنواعها وطبقاتها المتخالفة المتفاوتة حسب تخالف طبقات الأجسام السّماويّة والأرضيّة، وتفاوتها. (علم اليقين في أُصول الدّين ١/٢٥٩)
← النّفس الكلّيّة.

(١٢٤٢) الملاسة عبارة عن استواء وضع الأجزاء. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٧٣، تلخيص المحصّل /١٤٥)
عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)
إنّ الخشونة عبارة عن اختلاف الأجزاء في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً وبعضها غامراً. والملاسة عبارة عن استوائها. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)
← الخشونة.

(١٢٤٣) المُلجأ هو من يُدفَع إلى ضررين فيؤثر الأدون منهما على الأعظم. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٨/١٦٥)

١ـ فعل الفاعل إن توقّف على تجدّد استعداد في المادّة، وسبقِ حركةٍ وزمان، يسمّى المكوِّن. (ويسمّى الفاعل مكوِّناً. وفعله هو التّكوين).

(١٢٤٤) **المَلَك** إنّ معنى المَلَك: رسول، فكلّ منفذ أمرٍ هو ملك.
ويقال على: الرّسول من النّاس.
ويقال على: النّبيّ.
ويقال على: العقول المفارقة الّتي تظهر الأنبياء بمرأى النّبوّة.
ويقال على: القوّة الحيوانيّة. (دلالة الحائرين ٢٩١/ و ٢٩٠)

حقيقتى از حقائق معلومه است، ولكن وجود چيزى از اين حقيقت معلوم نيست[1]. (البراهين في علم الكلام ٢٩٢/٢)

ما هو خير بالذّات ولا شرّ له. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٢)

جوهر بسيط ذو حياة ونطق عقلي غير ثابت. هو واسطة بين الباري والأجسام الأرضيّة؛ فمنه عقليّ ومنه نفسانيّ ومنه جسمانيّ. (گوهر مراد/٢٤٣)

← الملائكة.

(١٢٤٥) **المِلْك** ما قَدر الحيّ على التصرّف فيه، ولم يجز منعه. (تقريب المعارف/٩٣)

إنّ مَنْ يقدر على التّصرّف في شيء ليس للآخر منعه منه، فهو مالك له. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٥)

هو الّذي ينتقل بانتقال صاحبه. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)

هو كون الشّيء محاطاً بشيء آخر بحيث ينتقل المحيط بانتقال المحاطة به. (أصول الدّين للرّازي/٣٤)

هو كون الشّيء محاطاً بغيره الّذي ينتقل بانتقاله. (تلخيص المحصّل/١٢٩)

هو نسبة التّملّك وهو وجود شيء لشيء من شأنه أن يتّصف به. (كشف الفوائد/٢٧)

قال أبو علي: «إنّ مقولة المِلْك لم أُحصّلها إلى الآن؛ ويشبه أن تكون عبارة عن نسبة الجسم إلى حاوٍ له أو لبعض أجزائه؛ كالتّسلّخ والتّختّم ...»

هو نسبة التّملّك. ولخفائها عبّر المتقدّمون عنها بعبارات مختلفة؛ كـ«الجدة» و«الملك» و«له». (كشف المراد/٢١٦)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالكمّ، وإلّا فإن لم يقتض النّسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها فالنّسبة؛ إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً؛ فإمّا كم غير قارّ فمتى، أو قارّ ينتقل بانتقاله فالملك، أو لا فالأين. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

هو نسبة الشّيء إلى الشّيء واختصاص له به من جهة استعماله إيّاه وتصرّفه فيه؛ ككون القُوى للنّفس، والفرس لزيد. (المصدر ٢٨٥/١)

هو نسبة التّملّك.

كون الشّيء محاطاً للغير، أو محيطاً بغيره. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٥)

هو نسبة التّملّك إلى الملك، ويسمّى «الجدة». (شرح تجريد العقائد/٣٠٩)

إنّه نسبة الجسم إلى أمر حاصر له أو لبعضه منتقل بانتقاله؛ كالتقمّص والتّختّم. (شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)

هو نسبة الجسم إلى حاصر له أو لبعضه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٨٠/١)

← الجدة، المقولات.

١ــ هو حقيقة من الحقائق المعلومة وإن كانت ماهيّة وجودها لنا مجهولة.

(١٢٤٦) **المَلَكة** الكيفيّات النفسانيّة -ونعني بها: المختصّة بذوات الأنفس- وهي ضربان: إمّا أن تكون سريعة الزّوال وتسمّى حالاً لسرعة زوالها، وإمّا بطيئة الزّوال وتسمّى ملكة. (كشف المراد/١٧١)

الكيفيّة النفسانيّة إن كانت راسخة سُمّيت ملكة. (شرح المقاصد ٢٢٢/١، شرح تجريد العقائد /٢٤٩)

كيفيّة نفسانيّة راسخة حاصلة من كثرة الممارسة بشيء. (إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل ٢٠٣/٢)

كيفيّت نفسانى را گويند كه رسوخ يافته باشد در نفس[1]. (گوهر مراد/١١٠)

← **الانفعاليّات، تقابل العدم والملكة، الحال.**

(١٢٤٧) **الملكة الحقيقيّة** الملكة هنا كلّ موجود في موضوع أعمّ من أن يكون الموضوع من شأن شخصه أن يكون له ذلك الموجود في وقته كما تقدّم، أو من شأن شخصه في غير وقته؛ كعدم اللّحية عن الأمرد، أو من شأن نوعه؛ كعدم اللّحية عن المرأة، أو من شأن جنسه؛ كعدم الذّكورة عن المرأة. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٤٢)

← **الملكة.**

(١٢٤٨) **الملكة المشهورة** كلّ موجود في موضوع من شأن ذلك الموضوع أن يتّصف به. ويمكن أن يعدم عنه. وأمّا إذا عدم لم يكن أن يعود. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٤١)

← **الملكة الحقيقيّة.**

١ـ يقال للكيفيّة النفسانيّة الرّاسخة في النّفس: إنّها ملكة.

(١٢٤٩) **الملكة والعدم** المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولا، والأوّل إن اعتبر فيه نسبتهما إلى قابل لما أُضيف إليه العدم، فعدم وملكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

اعلم أنّ الملكة هو وجود الشّيء في نفسه، والعدم هو انتفاء تلك الملكة عن شيء من شأنه أن يكون له؛ كالعمى والبصر. (كشف المراد/٧٨)

هي النّسبة إلى قابل لما أُضيف إليه السّلب بأن يكون السّلب لا سلباً للإيجاب مطلقاً؛ بل عمّا من شأنه الإيجاب؛ كالعمى والبصر. (شوارق الإلهام ١٧٩/١)

← **تقابل العدم والملكة، المتقابلان.**

(١٢٥٠) **المِلّة** الشّرع الّذي يأتي به السّمع، ويعمّ الأمر به للجميع.

وقيل: هو الّذي ينتحله الإنسان. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)

(هي) الشّريعة من حيث أنّها يجتمع عليها. (جامع العلوم ٣٢٩/٣)

← **الشّريعة، الدّين.**

(١٢٥١) **الملوحة** إنّ الحرارة إن فعلت في المعتدل حدثت الملوحة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)

← **الطّعوم.**

(١٢٥٢) **المماثلة** الوصف الذّاتيّ الّذي تضاف إليه الوحدة إن كان في النّوع سمّي مماثلة. (كشف المراد/٧٤)

إنّ الوحدة في النّوع سمّي مماثلة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)

← **المجانسة، المطابقة.**

(١٢٥٣) **المماسّة** (هي) المجاورة. (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٧٤)
← المجاورة، الافتراق، الاقتران.

(١٢٥٤) الممتنع (الممتنع الموجود) الممتنع الّذي يستحيل كونه. والممكن نقيضه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
الممتنع الوجود هو الماهيّة المفيضة للعدم لذاتها. (شرح العبادات المصطلحة/٢٣٧)
الممتنع لو فرض موجوداً لزم عنه لذاته المحال. (غاية المرام في علم الكلام/٢٥٠)
الممتنع ضروريّ العدم. (التّصوّرات/١٤)
كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه؛ فإمّا أن يجب وجوده، أو يجب عدمه، أو لا يجب أحدهما. والأوّل هو الواجب، والثّاني هو الممتنع أو المحال أو المستحيل. (تلخيص المحصّل /٤٣٧، قواعد العقائد للطّوسيّ /٣، كشف الفوائد /٧)
الممتنع الوجود هو الّذي لا يصحّ وجوده البتّة. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/١٨)
الّذي يجب نسبة العدم إليه بالثّبوت هو الممتنع. ويسمّى بالمحال. (كشف الفوائد/٧)
الممتنع ما يجب عدمه، أو ما لا يمكن وجوده. (شرح المقاصد ١١٥/١)
هو الّذي لا يمكن وجوده. (قال قوم). (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٤)
هو الّذي لا يقبل الوجود بوجهٍ من الوجوه. (شرح المواقف /١٤٣، شوارق الإلهام ٨٦/١)
ممتنع الوجود مفهومى است كه روا نباشد وجود مر او را بر هيچ تقدير از تقادير ممكنه. ولا محالة عدم ضرورى خواهد بود مر او را[٢]. (گوهر مراد/١٣٥)
معنى ممتنع اين است كه در حدّ ذات خود با قطع نظر از غير، معدوم باشد[٣].
ممتنع الوجود آنكه وجود در حدّ ذات براى وى ممتنع بود[٤]. (المصدر/١٤٥)
ممتنع الوجود آنكه نظر بذات او كرده، عدم از او منتزع شود.[٥] (المصدر/١٤٦)
← الامتناع المحال، الممتنع بالذّات، الممتنع لذاته، الممكن، الواجب.

(١٢٥٥) الممتنع بالذّات وبالغير كلّ من الوجوب والامتناع قد يكون بالذّات وقد يكون بالغير، لأنّ ضرورة وجود الشّيء أو لا وجوده في نفسه... إن كانت بالنّظر إلى ذاته؛ كوجود الباري، وعدم اجتماع النّقيضين، ووجود الزّوجية للأربعة، وعدم الفرديّة لها فذاتيّ، وإلّا فغيريّ. (شرح المقاصد ١١٥/١)
إنّ الماهيّة إذا أُخذت مع عدمها (أي عدم وجود الماهيّة) أو عدم علّتها كانت ممتنعة بالغير.
كلّ ممكن فهو إمّا موجود فيكون واجباً بالغير، أو معدوم فيكون ممتنعاً بالغير.
أن ينعدم الموجود الواجب بالغير لانتفاء علّته. فيصير ممتنعاً بالغير. (المصدر ١١٧/١)
← الامتناع الممتنع لذاته، الممتنع.

(١٢٥٦) الممتنع بالغير
← الممتنع بالذّات وبالغير.

١ــ كذا في المصدر.
٢ــ الممتنع الوجود هو مفهوم لا ينبغي له الوجود على كلّ تقدير من التّقادير الممكنة.
٣ــ معنى الممتنع أن يكون في حدّ ذاته ومع قطع النّظر عن الغير معدوماً.
٤ــ الممتنع الوجود هو ما كان الوجود ممتنعاً له في حدّ ذاته.
٥ــ الممتنع الوجود هو ما إذا نظر إلى ذاته ينتزع عنه العدم.

(١٢٥٧) الممتنع العادي والعقليّ ممتنع بر دو گونه است: اوّل ممتنع عقلى و آن امرى است كه دليل عقلى قائم باشد به عدم جواز وقوعش، مانند وجود حادث بلا سبب مطلق.
دوّم ممتنع عادى و آن امرى است كه دليل قائم نباشد عقلاً به عدم جواز وقوعش مگر عدم سبب عادى[1]. (گوهر مراد/٣٢٥)
← الممتنع لذاته.

(١٢٥٨) الممتنع العقليّ
← الممتنع العادي والعقليّ.

(١٢٥٩) الممتنع لذاته هو الّذي لا يكون قابلاً للوجود أصلاً؛ بل يكون ضروريّ العدم. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/١٨)
الذّات الّتي اقتضت ترجيح العدم على الوجود ترجيحاً مانعاً من النّقيض بمعنى أنّه إذا نسب العدم إليها وجب لها العدم، سمّيت ممتنعاً لذاته. (كشف الفوائد/٨)
المعدوم إمّا أن يكون ممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى.
وهو الّذي لا يصحّ وجوده البتّة. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٢)
المعدوم الخارجيّ إمّا أن يكون عدمه لذاته أو لا فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته. (إرشاد (المصدر/٢٣)

١ــ الممتنع على قسمين إمّا عقليّ وإمّا عاديّ: فالأوّل هو الأمر الّذي قام على عدم جواز وقوعه دليل عقليّ؛ كوجود أمر حادث بلا أيّ سبب.
والثّاني ما لم يقم على عدم جواز وقوعه دليل عقليّ عقلاً؛ (بل كان امتناع وقوعه مستنداً) إلى عدم سبب عاديّ له.

إنّ كلّ معقول وهو الصّورة الحاصلة في العقل إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ؛ فإمّا أن يصحّ اتّصافه به أولا. فإن لم يصحّ اتّصافه به لذاته؛ ممتنع الوجود لذاته .... (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥)
المفهوم إن كان ذاته مقتضيةً للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضيةً للعدم فهو الممتنع لذاته. (مفتاح الباب/٨٠)
← الممتنع بالذّات، المعدوم، الممتنع لغيره.

(١٢٦٠) الممتنع لغيره المعدوم ـ أي الخارجيّ ـ إمّا أن يكون عدمه لذاته أولا. فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى، والثّاني هو المعدوم الممكن الوجود....
الممتنع لغيره؛ كعدم المعلول عند عدم علّته التّامّة، فإنّه ممكن لذاته ممتنع لغيره. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٣)
إنّ الشّيء إمّا أن يكون موجوداً لا باقتضاء الغير وهو الواجب لذاته، وإمّا أن يكون معدوماً باقتضاء الغير وهو الممتنع لذاته، وإمّا أن يكون موجوداً ومعدوماً باقتضاء الغير، وهو ممكن لذاته. (مفتاح الباب/٨١)
← المعدوم، الممتنع لذاته.

(١٢٦١) الممكن (الممكن الوجود) الممكن هو المنقلب من حال إلى حال، ويدٍ إلى يدٍ، وملكٍ إلى ملك. (التّوحيد للماتريديّ/١٨٤)
هو الماهيّة الّتي لا تفيض الوجود ولا العدم لذاتها. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)
هو الّذي يفتقر في وجوده إلى غيره ويجوز عليه العدم وهو ما سوى الله تعالى وهو العالَم.

(الرّسائل العشر/۱۰٤)
ما يجوز أن يوجد، ويجوز أن لا يوجد. (الاقتصاد في الاعتقاد/۲٥)
هو باعتبار ذاته جائز أن يوجد وجائز أن لا يوجد. (نهاية الإقدام في علم الكلام/۱٥)
معناه أنّه جائز وجوده وجائز عدمه؛ لا جائز وجوبه وجائز امتناعه. (المصدر/۲۱)
ما جاز وقوعه، وجاز لاوقوعه. (الحدود والحقائق للبريديّ/۲۳۰)
هو الّذي يمكن تقرّر ماهيّته تارة مع العدم وأُخرى مع الوجود. (الأربعين في أُصول الدّين/٦۷)
موجود بر دو قسم است: يا آنكه پذيرندهٔ عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گويند. دوّم آنچه پذيرندهٔ نيستى بود و آن را ممكن الوجود گويند[۱]. (البراهين في علم الكلام ٦/۱)
آن باشد كه وجود و عدم او هر دو به نسبت با او يكسان باشد[۲]. (المصدر۱/۲٦)
حقيقت ممكن آن است كه ماهيّت او هم قابل وجود بود و هم قابل عدم[۳]. (المصدر ٤۹/۱)
قد يطلق على ما ليس بممتنع.
وعلى ما لا ضرورة في وجوده ولا في عدمه. (غاية المرام في علم الكلام/۲۳)
هو عبارة عمّا يفتقر إلى غيره في وجوده. (المصدر/٦۰)
هو ما لو فرض موجوداً أو معدوماً، لم يعرض عنه محال. (المصدر/۲٥۰)

هر موجودى كه ما فرض كنيم يا ضروريّ الوجود باشد؛ يعنى، واجب، يا ضروريّ العدم؛ يعنى ممتنع، يا نه ضرورى العدم؛ يعنى ممكن[٤]. (التصورات/۱٤)
هو الّذي لا يلزم من فرض وجوده أو عدمه محال. (تلخيص المحصّل/۱۰٤)
كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه فإمّا أن يجب وجوده، أو يجب عدمه، أولا يجب أحدهما. والأوّل هو الواجب، والثّاني هو الممتنع أو المحال أو المستحيل. والثّالث هو الممكن أو الجائز. (تلخيص المحصّل /٤۳۷، قواعد العقائد للطوسيّ /۳)
هو جائز الوجود والعدم. (قواعد المرام في علم الكلام/٤۳)
ماهيّة قابلة للوجود والعدم. (المصدر/٦۷)
الموجود إمّا أن يكون مستغنياً عن الغير أو لا يكون. والأوّل الواجب، والثّاني الممكن. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥۳)
الموجود إمّا أن يتعلّق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أو لا يتعلّق. والأوّل ممكن. (المصدر/۹۹)
الّذي يتساوى طرفاه بالنّسبة إليه، ولا يترجّح أحدهما على الآخر إلّا لمرجّح. (كشف الفوائد/۷)
انّه الّذي لا يجب وجوده ولا يجب عدمه.
الّذي لا يستحيل وجوده ولا عدمه. (كشف المراد/۲٦)
الممكن الوجود هو ما ليس بممتنع. (المصدر/۲۸)
إن كان (الوجود) مفتقراً إلى سبب، فممكن. (شرح المقاصد ۷٥/۱)
ما لا يجب وجوده ولا عدمه.

۱ــ الموجود على قسمين: إمّا غير قابل للعدم وهو الواجب الوجود لذاته. والثّاني القابل للعدم وهو ممكن الوجود.
۲ــ هو الّذي يتساوى الوجود والعدم بالنّسبة إليه.
۳ــ وحقيقة الممكن أن تكون ماهيّته قابلة للوجود والعدم.
٤ــ كلّ ما يفرض له الوجود؛ فإمّا ضروريّ الوجود؛ يعني الواجب، أو ضروريّ العدم؛ يعني الممتنع، أو لا ضروريّ العدم والوجود وهو الممكن.

أو ما لا يمتنع وجوده ولا عدمه. (شرح المقاصد ١/١١٥)

ما لا تقتضي ذاته وجودَه ولا عدمَه.

إنّه يحتاج في وجوده وعدمه إلى سبب، وإنّه لا يترجّح أحد طرفيه إلّا لمرجّح. (المصدر ١/١٢٣)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته؛ بمعنى أنّه لا يفتقر في وجوده إلى شيء أصلاً فهو الواجب، وإلّا فالممكن. (الفلاسفة). (المصدر ١/١٧٤)

الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته أولا. فالأوّل هو الواجب الوجود لذاته، والثّاني هو الممكن. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٣)

ما ليس بواجب ولا ممتنع.

المفتقر إلى الغير. (المصدر/٤٤)

هو أن يكون وجوده من غيره.

الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من غيره، وهو الممكن.... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣)

هو الّذي يتساوى طرفاه بالنّظر إلى ذاته، فلا يتصوّر حينئذٍ أن يكون أحدهما أولى به لذاته، وإلّا لم يكن هناك تساوٍ. (شرح المواقف/١٤١)

قد قسّموا الموجود إلى ما تقتضي ذاته وجوده، وإلى ما لا تقتضي ذاته وجوده. وهو الممكن. (شرح تجريد العقائد/٢٩)

ما لا يكون ذاته مقتضياً للوجود ولا العدم اقتضاءاً تامّاً ضروريّاً. (مفتاح الباب/٨٤)

هو أن يكون الحكم غير ضروريّ النّسبة البتّة ولا في وقت؛ كالكسوف، ولا في حال؛ كالتّغيّر للمتحرّك؛ بل يكون كالكتابة للإنسان. (شوارق الإلهام ١/٧٣)

لا يرجّح له وجود أو عدم بحسب ذاته؛ بل يحتاج في كلّ منها إلى علّة تساوي نسبتهما إليهما، وامتناع ترجّح أحد المتساويين من غير مرجّح.

الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر، ولا يجب له الوجود ولا يجب له العدم حيث فرض موجوداً، وهو الممكن. (المصدر ٢/٢٣٩)

مفهومى است كه ضرورى نباشد هيچ كدام از وجود و عدم مر او را نظر بذات خود[1]. (گوهر مراد/١٣٥)

آن است كه هيچيک از وجود و عدم ذات در حدّ ذات براى وى واجب يا ممتنع نباشد[2]. (المصدر/١٤٥)

آنكه نظر بذات او كرده هيچكدام از وجود و عدم منتزع نشود[3]. (المصدر/١٤٦)

كلّ محتاج إلى الغير ممكن. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/١١١)

← **الإمكان الجائز، المستحيل، الواجب، الممتنع، الموجود، الموجود الخارجيّ.**

(١٢٦٢) الممكن الاستقباليّ هو الّذي يكون بحسب الاستقبال. (لباب الإشارات/١٨٧)

هو الّذي اعتبر فيه رفع الضّرورة بالنّظر إلى الاستقبال. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

قد يؤخذ الإمكان لا بالنّظر إلى ما في الحال؛ بل بالنّظر إلى الاستقبال حتّى يكون ممكن الوجود هو الّذي يجوز وجوده في الاستقبال من غير التفات إلى ما في الحال. وهذا الإمكان

١ـ هو مفهوم لا يكون كلّ من الوجود والعدم بالنّظر إلى ذاته ضروريّاً.

٢ـ ما لم يكن الوجود والعدم الذّاتيّان بالنّظر إلى ذاته في حدّ ذاته واجبين ولا ممتنعين.

٣ـ هو ما لو نظر إلى ذاته لم ينتزع منه شيء من الوجود والعدم.

أحقّ الإمكانات باسم الإمكان. (كشف المراد/٢٨)

← الإمكان، الإمكان الاستقباليّ.

(١٢٦٣) الممكن الخاصّ الممكن العامّ هو الّذي يحكم فيه برفع إحدى الضّرورتين. والخاصّ هو الّذي حكم فيه برفعهما معاً. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

كلّ متصوّر... لا يجب نسبة الوجود إليه بالثّبوت ولا العدم يقال له: الممكن الخاصّ.

هو الّذي ليس بواجب ولا ممتنع. ويسمّى بالجائز أيضاً. (كشف الفوائد/٧)

← الإمكان العامّ، الإمكان الخاصّ، الممكن العامّ.

(١٢٦٤) الممكن العامّ هو الّذي يحكم فيه برفع أحد الضّرورتين (ضروريّة الوجود والعدم). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

قد يؤخذ الإمكان على معنى أعمّ من ذلك (بحسب اصطلاح الخاصّة) وهو سلب الضّرورة عن أحد الطّرفين؛ أعني طرفي الوجود والعدم، لاعنهما معاً. (كشف المراد/٢٨)

← الإمكان الخاصّ، الممكن الخاصّ.

(١٢٦٥) الممكن لذاته الموجود الّذي تكون حقيقته من حيث هي هي قابلة للعدم فهو المسمّى بممكن الوجود لذاته. (الأربعين في أصول الدّين/٣)

هو متساوي النّسبة إلى طرفي وجوده وعدمه. (قواعد العقائد للطّوسيّ/٣، كشف الفوائد/٨)

هو الّذي يقبل الوجود والعدم فلا يكون ضروريّ العدم ولا ضروريّ الوجود. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/١٨)

تستوى نسبة الوجود والعدم إليه. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٧)

أمّا الواجب فإمّا أن يكون وجوبه لا عن غيره، وهذا الواجب لذاته. وإمّا أن يكون وجوبه عن غيره فيكون واجباً بغيره ممكناً بذاته. (كشف الفوائد/٧)

الممكن الذّاتيّ هو الّذي يعتريه الوجوب بالغير والامتناع بالغير. (كشف المراد/٣٠)

هو الّذي يجوز عليه العدم. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٢)

المفهوم إن كان ذاته مقتضياً للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضياً للعدم فهو الممتنع لذاته، وإن لم يكن ذاته مقتضياً لشيء منهما فهو الممكن لذاته. (مفتاح الباب/٨٠)

كلّ معقول إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ إن صحّ اتّصافه به؛ فإمّا أن يجب اتّصافه به لذاته أو لا. والثّاني هو ممكن الوجود لذاته. وهو ماعدا الواجب من الموجودات. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٦)

← الإمكان الذّاتيّ، الممتنع لذاته، الواجب لذاته.

(١٢٦٦) المناسبة إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً سمّي مشابهة، وإن كان في الكمّ سمّي مساواة، وإن كان في الإضافة سمّي مناسبة. (كشف المراد/٧٤)

إنّ الوحدة في الإضافة مناسبة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)

← المساواة، المشابهة.

(١٢٦٧) المناظرة المباحثة عن الفروع ليردّها إلى الأُصول المعلومة. (المعتمد في أُصول

الدّين/٢٧٨)
المفاوضة على سبيل الجدل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)
توجّه المتخاصمين في النّسبة بين الشّيئين إظهاراً للصّواب. (جامع العلوم ٣/٣٣٧)

(١٢٦٨) المنافق هو من أظهر خلاف ما في باطنه. (تمهيد الأصول/٢٩٩)
إنّ الكافر اسم لمن لا إيمان له. فإن أظهر الإيمان خصّ باسم المنافق. (شرح المقاصد ٢/٢٦٨)
هو الّذي يظهر الإيمان قولاً ويضمر الكفر اعتقاداً. (جامع العلوم ٣/٣٣٩)
← الكافر، المرتدّ.

(١٢٦٩) المناقضة ذكر جملتين مخبرها واحد، ووقته وجهته واحدة. تقتضي إحداهما (الجملتين) نفي ما تقتضي الأخرى إثباته. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٦)
حقيقة المعارضة هي مساواة الخصم في دعواه أو حجّته، وممانعته من صحّة كلامه. وحقيقة المناقضة إيجاد العلّة ولا حكم وكلّ مناقضة معارضة من حيث كانت مانعة من إجراء العلّة، وليس كلّ معارضة مناقضة. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٨)
أن يأتي بلفظين يقتضي أحدهما نفي ما يقتضي الآخر إثباته. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٠)
← الاعتراض، المعارضة.

(١٢٧٠) المنامات هي اعتقادات يبتدىء بها النّائم في نفسه. (رسائل الشّريف للمرتضى ٢/١٠)

(١٢٧١) المندوب يستحقّ المدح بفعله دون الذّم بتركه إذا علم فاعله أو دلّ عليه وهو المندوب. (قواعد المرام في علم الكلام/١٠٤)
الفعل الحَسَن إمّا أن يكون له وصف زائد على حسنه؛ فإمّا أن يستحقّ المدح بفعله والذّم بتركه، وهو الواجب أو يستحقّ المدح بفعله، ولا يتعلّق بتركه ذمّ وهو المندوب. (كشف المراد/٢٣٥)
(الفعل) إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام، وإلّا فإن اشتمل فعله على مصلحة فمندوب، أو تركه فمكروه، وإلّا فمباح. (شرح المواقف/٥٣٤)
الفعل الحَسَن إن يستحقّ المدح على فعله ولا ذمّ في تركه، هو المندوب. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)
الفعل إن يمتنع تركه وهو الواجب، أو لا يمتنع تركه وهو المندوب. (اللّوامع الإلهية في المباحث الكلاميّة/١٣٢)
الفعل الضّروري التّصوّر وهو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزّائد أو لا، والثّاني وهو الّذي لا ينفر العقل منه إمّا أن لا يتساوى فعله وتركه، فان ترجّح فعله فإمّا مع جواز تركه وهو المندوب. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)
إن كان (فعل المكلّف) بحيث يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه فهو المندوب. (مفتاح الباب/٧٠)
اگر (طلب فعل) با تجويز ترک باشد آن را مندوب خوانند[1]. (گوهر مراد/٢٤٧)
← الحرام، النّدب، الواجب، المباح، المكروه.

(١٢٧٢) المنزلة بين المنزلتين هو العلم

١ــ طلب الفعل إن كان مع تجويز التّرك يسمّى مندوباً.

بأنّ لصاحب الكبيرة اسم بين الاسمين وحكم بين الحكمين. (في اصطلاح المتكلّمين).
إنّما تستعمل في شيء بين شيئين ينجذب إلى كلّ واحد منهما بشبه. (في اللّغة). (شرح الأصول الخمسة/١٣٧)
القول بأنّ للفاسق منزلة متوسّطة بين منزلة الكافر والمؤمن المستحقّ للثّواب في الاسم والحكم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٦)
القول بأنّ العبيد مكتسبون في الحقيقة، وأنّ الله تعالى الخالق الفاعل المخترع، ولا خالق ولا فاعل ولا مخترع سواه. (المعتمد في أصول الدّين/٢١٥)
هو خروج الفاسق الملّي من الإيمان فلا يكون مؤمناً ولا كافراً؛ بل له منزلة بين المنزلتين. (المعتزلة). (المصدر/٢١٦)
← الفاسق، الكافر، المؤمن.

(١٢٧٣) **منشأ الانتزاع** آن حيثيّت را كه از ملاحظه وى معنى اعتبارى در ذهن درآيد منشأ انتزاع آن معنى اعتبارى گويند[1]. (گوهر مراد/١٣٢)

(١٢٧٤) **المُنشئ** حقيقة الفاعل والخالق والمنشئ والمخترع والمبدع والمبدئ والمعيد والصّانع؛ كلّ هذه الألفاظ تعود إلى معنى واحد وهو المحدث، أو من له فعل. (المعتمد في أصول الدّين/١٣٣)
← الإبداع، المبدع، المخترع.

(١٢٧٥) **المنع** ما يتعذّر لأجله الفعل مع بقاء القدرة عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)
إنّ المنع ضدّ الفعل.
المنع من الفعل هو القدرة على ضدّ من أضداده، والعجز عن ضدّه لا يكون منعاً عن الفعل. (المعتمد في أصول الدّين/١٤٥)
← القدرة.

(١٢٧٦) **المنفعة** اللّذّة والسّرور أو ما يؤدّي إليهما أو إلى أحدهما. (شرح الأصول الخمسة/٨٠)
← السّرور، الخير، النّعمة.

(١٢٧٧) **المنفعل** هو المستفيد للوجود. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٢)
← الموجود.

(١٢٧٨) **المنكر (الفعل المنكر)** هو كلّ فعل عرف فاعله قبحه، أو دُلّ عليه. (شرح الأُصول الخمسة/١٤١)
كلّ فعل أو إخلال فعل عَرّف فاعله قبحه، أو دُلّ عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)
كلّ فعل قبيح عرف فاعله قبحه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٢٩)
الفعل القبيح إذا عرف فاعله ذلك أو دُلّ عليه. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٧٢، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٣٨٠)
هو القبيح. (إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٣٨٣، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٥٨)
← الحَسَن، القبيح.

(١٢٧٩) **المنكر والنّكير** هما ملكان يسألان من مات بعد ما حيّ «من ربُّك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيّك ؟» فيقدر المؤمن على

---

[1] ١ــ يقال للحيثيّة الّتي يحصل من ملاحظتها معنى اعتباري في الذّهن.

الجواب ولا يقدر الكافر. (أصول الدّين للبزدويّ/١٦٥)
هما ملكان يدخلان القبر فيسألان العبد عن ربّه وعن دينه وعن نبيّه. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٣٣)

(١٢٨٠) **الموازنة** مقابلة الثّواب والعقاب. ويسقط استحقاق الأقلّ منهما بالأكثر، ويسقط من الكثير أيضاً ما يقابل الأوّل منها.
والموازنة: الموافاة توجب الوعد والوعيد إلى مَنِ المعلوم منه أنّه يرد القيامة مستحقّاً للثّواب والعقاب دون ما قبل القيامة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)
هي مقابلة الثّواب والعقاب لإسقاط الأقلّ بالأكثر. (أبو هاشم). (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)
هو أن يتوازن أعمال الصّالحة وذنوبه الكبائر، ويكون الحكم للأغلب. (أبو هاشم). (قواعد العقائد للطوسيّ/٥٠)
← الإحباط، التّكفير، الثّواب، العقاب.

(١٢٨١) **الموازاة** فإنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة؛ إن كان كيفاً سُمّي مشابهة. وإن كان في الكمّ سُمّي مساواة. وإن كان في الإضافة سُمّي مناسبة. وإن كان في الخاصّة سُمّي مشاكلة. وإن كان في اتّحاد الأطراف سُمّي مطابقة. وإن كان في اتّحاد وضع الأجزاء سُمّي موازاة. (كشف المراد/٧٤)
إنّ الوحدة في الوضع موازاة. (شرح تجريد العقائد/١٠٢)
← المساواة، المشابهة، المشاكلة، المطابقة.

(١٢٨٢) **الموافاة** هو ما يكون عليه الإنسان في آخر عمره وخاتمته. (المعتمد في أصول الدّين/١٩٠)
عند بعض المرجئة إنّ الوعد والوعيد لا يتوجّهان إلّا أن يوافى يوم القيامة بإيمان وكفر. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)
الاستمرار على الطّاعة هو الشّرط (في استحقاق الثّواب)، وهو المراد بالموافاة. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٨٠)
(هي) إذا وافى العبد بالطّاعة سليمة إلى الآخرة (أو إلى الموت).
هو أن يعلم الحكيم أنّه (العبد) لا يحبط الطّاعة إلى حال الموت ولا يقدم على المعصية. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٢٠)
← الثّواب، الوعد، الموازنة.

(١٢٨٣) **الموالاة** قد تذكر ويراد بها المحبّة. وهي إرادة نفع الغير. (شرح الأصول الخمسة/٧٠١)
في اللّغة المتابعة.
إنّ العرف قد خصّصها بموالاة الدّين، ومتابعة النّصرة فيه. (الشّافي في الإمامة ٢/٢٩٠)
← الوليّ.

(١٢٨٤) **الموت** الّذي هو ضدّ الحياة. (مجموعة الرّسائل الثّلاث المخطوطة للمفيد/٦)
هو يضادّ الحياة. يبطل معه النّموّ، ويستحيل معه الإحساس.
وهو مخلّ الحياة فينفيها. وهو من فعل الله تعالى ليس لأحد فيه صنع. ولا يقدر عليه أحد إلّا الله تعالى.
ما استحال معه النّموّ والإحساس. ولم تصحّ معه القدرة والعلم. (تصحيح الاعتقاد/٧٤)
نافٍ للحياة يسمّى موتاً. (تلخيص الشّافي ٤/١٣٠)
الموت ليس بأكثر من عدم الحياة.

إنّه عرض ينافي الحياة والجماديّة. (أُصول الدّين للبغداديّ/٤٣)

ما يقتضي زوال حياة الجسم من الله تعالى أو الملك من غير جرح يظهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)

هو انتقال الرّوح. (تقريب المعارف/٩١)

القتل عبارة عن جزّ الرّقبة وهو راجع إلى أعراض هي حركات في يد الضّارب بالسّيف، وأعراض افتراقات في أجزاء رقبة المضروب. وقد اقترن بها عرض آخر وهو الموت. والموت أمر استبدّ الرّبّ تعالى باختراعه مع الجزّ (في القتل). (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٢٣)

تعطيل البدن عن حلية الحياة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)

إنّه عبارة عن عدم الحياة عمّا من شأنه أن يكون حيّاً. (تلخيص المحصّل /١٥٣، شرح المواقف /٢٠٢)

هو عدم الحياة عن محلّ وجدت فيه. (كشف المراد/١٩٦)

عدم الحياة عن محلّ اتّصف بها. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين /٢٧، شرح المواقف /٢٠٢)

إنّ الموت فعل من الله تعالى أو من الملك يقتضي زوال حياة الجسم من غير حرج. (شرح المقاصد ٢٢٤/١)

عبارة عن زوال الحياة عمّا اتّصف بها. (شرح تجريد العقائد /٢٨٣، شوارق الإلهام ١٩١/٢)

الحياة هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. والموت ما يقابلها. (أُصول المعارف/٢٤)

هو القيامة الصّغرى. (علم اليقين في أُصول الدّين ٨٤٩/٢)

← الحياة، القيامة.

(١٢٨٥) الموجِب هو الّذي يصدر هو وفعله دفعة واحدة. (الرّسائل العشر/١٠٤)

العلّة المؤثّرة الّتي تلازم المعلول. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)

هو الّذي يجب أن يصدر عنه الفعل، ويجب أن يقارنه فعله. (تلخيص المحصّل /٤٤٥، قواعد العقائد للطوسيّ /١٣)

الموجب التّامّ ما يكون كافياً في وجود أثره. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٧٨)

هو الّذي يجب أن يصدر عنه الفعل. (كشف الفوائد/٤٠)

الّذي يجب عنه الفعل نظراً إلى نفسه بحيث لا يتمكّن من التّرك أصلاً. (شرح المقاصد ٢ ٧٩/٢)

القادر المختار هو الّذي إذا شاء أن يفعل فَعَل، وإن شاء أن يترك تَرَك مع وجود قصد وإرادة. والموجب بخلافه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

لا يمكنه أن لا يفعل. (شوارق الإلهام ٢٩٦/٢)

← القادر المختار، العلّة الموجبة.

(١٢٨٦) الموجِد ما يفيد وجود غيره يسمّونه موجِداً أو علّة. (قواعد العقائد للطوسيّ/٣)

← العلّة، العلّة التّامّة.

(١٢٨٧) الموجود هو الشّيء الكائن الثّابت. (الإنصاف /٢٦، التمهيد للباقلانيّ /٤٠، شرح الأُصول الخمسة /١٧٥)

إنّه المختصّ بصفة تظهر عندها الصّفات والأحكام. (قاضي القضاة). (شرح الأُصول الخمسة/١٧٦)

الثّابت العين. وهو أظهر ممّا يحدّ به. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٧٤، الرّسائل العشر /٦٦، كشف المراد /٥، نهج المسترشدين في أُصول الدّين /١٨، شرح المقاصد ٥٦/١، إرشاد الطالبين الى نهج

المسترشدين /١٧، شرح تجريد العقائد /٤)
هو الثّابت الذّات. (المعتمد في أصول الدّين/٢٨٠)
ما يظهر معه مقتضى صفة النّفس. (بعض النّاس).
ما صحّ التّأثير به أو فيه على وجه. (بعض النّاس). (الرّسائل العشر/٦٦)
كلّ ما يشير إليه العقل فإمّا أن يكون له تحقّق بوجه ما أو لا يكون. والأوّل هو الموجود. (تلخيص المحصّل/٨٥)
الثّابت في الخارج. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٩)
هو الّذي يمكن أن يخبر عنه (الحكماء). (كشف المراد/٥)
ما أمكنه الفعل والانفعال. (الفارابيّ). (شرح المقاصد ١/٥٦)
المعلوم إن كان له ثبوت (أي في الخارج) فإن كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود. (المصدر ١/٨٠)
المعلوم إن كان له تحقّق في الخارج عن الذّهن فهو الموجود والثّابت العين. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٧)
المفهوم لا يخلو إمّا أن يكون معقولاً بالقياس إلى نفسه أولا. فإن كان الأوّل فهو الثّابت، وإن كان الثّاني فهو المنفيّ. والأوّل؛ إمّا أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم أو لا يرد عليه شيء منهما، فإن كان الأوّل فهو الموجود.... (المصدر/١٨)
كلّ ما نعبّر عنه إمّا أن يفرض له تحقّق أولا. والأوّل موجود وثابت. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣)
هو الّذي يكون فاعلاً أو منفعلاً. (شرح تجريد العقائد/٥)

← الثّابت، المعدوم، الموجود الخارجيّ والذّهنيّ.

(١٢٨٨) الموجود بالذّات الموجود إمّا أن يكون له حصول مستقلّ في الأعيان أو لا يكون. والأوّل هو الموجود بالذّات. (كشف المراد/٤٨)
هو ما يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له؛ كأشخاص الموجودات العينيّة؛ مثل زيد وهذا الفرس. (شوارق الإلهام ١/١١٧)

← الموجود بالعرض.

(١٢٨٩) الموجود بالعرض الموجود إمّا أن يكون له حصول مستقلّ في الأعيان أو لا يكون، والأوّل هو الموجود بالذّات، والثّاني هو الموجود بالعرض. (كشف المراد/٤٨)
هو ما لا يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له، بل لأمر آخر يصدق هو عليه بوجهٍ مّا؛ كـ«اللاإنسان» الصّادق على الفرس، و«الأعمى» الصادق على زيد. (شوارق الإلهام ١/١١٧)

← الموجود بالذّات.

(١٢٩٠) الموجود الحقيقيّ والمجازيّ الشّيء قد يكون له وجود في الأعيان، وقد يكون له وجود في الأذهان. ويقال: للموجود في الأذهان وللموجود في الأعيان إنّه موجود حقيقة. وقد يكون له وجود في العبارة. وقد يكون له وجود في الكتابة. ويقال لكلّ منهما: إنّه موجود بالمجاز. (شرح تجريد العقائد/٦٠)

← الموجود الخارجيّ، الموجود.

(١٢٩١) الموجود الخارجيّ والذّهنيّ الماهيّة إمّا أن يكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج، وهي الماهيّات المتأصّلة في الوجود؛ كالسّماء والأرض، والإنسان والفرس. وهو الموجود الخارجيّ.

وإمّا ان توجد ثابتة في الذّهن خاصّة ؛ بأن تكون معلومة وليس لها ثبوت في الخارج ؛ كشريك الباري تعالى ، وهو الموجود الذّهنيّ . (كشف الفوائد/٦)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه مطابق آن شيء است علم گويند، و آن شيء را به اين اعتبار كه صورت او در ذهن درآمده موجود ذهني گويند[١]. (گوهر مراد/٣١)

(١٢٩٢) الموجود الذّهنيّ

← الموجود الخارجيّ والذّهنيّ.

(١٢٩٣) الموجود المجازيّ

← الموجود الحقيقيّ والمجازيّ.

(١٢٩٤) الموجودات المتخالفة

← الموجودات المتماثلة والمتضادّة والمتخالفة.

(١٢٩٥) الموجودات المتضادّة

← الموجودات المتماثلة والمتضادّة والمتخالفة.

(١٢٩٦) الموجودات المتماثلة والمتضادّة والمتخالفة أمّا المتماثلة فكالبياضين المتساويين في البياضيّة. وأمّا المتضادّة فهي الأعراض الّتي تكون من جنس واحد، لا يمكن أن تجتمع في محلّ واحدٍ، في وقتٍ واحدٍ، ويمكن حلولها فيه على التّعاقب وخلوّه منها جميعاً ؛ كالألوان . والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينها غاية البعد... وما عدا المتماثلة والمتضادّة فمختلفة . (تلخيص المحصّل /٤٤٠، كشف الفوائد /٢٧ و ٢٨ و ٢٩)

(١٢٩٧) الموضوع هو المحلّ الّذي يكون سبباً للحالّ. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)

المحلّ إمّا أن يتقوّم بالحالّ أو يقوّم الحالّ به ، وإلّا لزم استغناء أحدهما عن الآخر، فلا حلول . فالمحلّ المتقوّم بالحالّ هو الهيولى . والمقوّم للحالّ هو الموضوع . (كشف المراد/٩٤)

المحلّ إمّا أن يتقوّم بالحالّ أو يقوّم الحالّ ؛ إذ لابدّ من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأوّل يسمّى المادّة ، والثّاني يسمّى الموضوع .

نعني بالموضوع المحلّ المتقوّم بذاته المقوّم لما يحلّ فيه . (المصدر/١٠٠)

هو المحلّ المقوّم للحالّ . (شرح المقاصد ٢٧٨/١)

هو المحلّ المقوّم لما يحلّ فيه . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٢٧، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٢)

لفظى كه دالّ بر منسوب إليه باشد آنرا موضوع خوانند[٢]. (گوهر مراد/٣٤)

خصوص محلّ عرض را موضوع خوانند[٣]. (المصدر/٣٨)

← العرض، المحلّ.

(١٢٩٨) موضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدّينيّة .

إنّه يبحث عن أحوال الصّانع من القدم،

١ــ متى حصلت الصّورة من الشّيء في الذّهن، فإنّه يقال لتلك الصّورة إنّها علم، باعتبار أنّها مطابقة لنفس ذالك الشّيء ويقال على نفس الشّيء باعتبار حصول صورته في الذّهن: إنّه الموجود الذّهنيّ .

٢ــ يقال للّفظ الدّالّ على المنسوب إليه شيء: إنّه موضوع .

٣ــ خصوص ما هو محلّ للعرض يسمّى موضوعاً .

والوحدة، والقدرة، والإرادة، وغيرها. (شرح المقاصد ١/١٠)

المتقدّمون من علماء الكلام جعلوا موضوعه الموجود بما هو موجود، لرجوع مباحثه إليه على ما قال الإمام حجّة الإسلام: إنّ المتكلّم لينظر في أعمّ الأشياء، وهو الموجود. (المصدر ١/١١)

ذهب القاضي الأرمويّ إلى أنّ موضوع الكلام ذات الله تعالى. (المصدر ١/١٢)

(هو) ذات الله تعالى، لأنّه يبحث عن صفاته الثّبوتيّة والسّلبيّة وأفعاله المتعلّقة بأمر الدّنيا؛ ككيفيّة صدور العالم عنه بالاختيار، وحدوث العالم، وخلق الأعمال، وكيفيّة نظام العالم بالبحث عن النّبوّات وما يتبعها أو بأمر الآخرة؛ كبحث المعاد وسائر السّمعيّات. (شوارق الإلهام ١/٨)

(١٢٩٩) الموفّق إنّ الفاضل يفيد منع النّفس من مواقعة ما يدعو إليه من القبيح، وكذلك الموفّق هو الّذي يمنع من موافقة ما يدعو إليه من القبيح. (المعتمد في أصول الدّين/٦٣)

← التّوفيق.

(١٣٠٠) المولى النّاصر، ابن العمّ، المحبّ، المكان والقرار، المعتق المالك للولاء، المعتق الّذي ملك ولاؤه، الجار، الصّهر، الحليف. (التّمهيد للباقلانيّ/١٧١)

النّاصر المعين. (باتّفاق أهل اللّغة). (المصدر/٢٢٨)

الحقيق بخلقه المتولّي لأمورهم (النّاس). (المبرّد). (الشّافي في الإمامة ٢/٢٧١)

إنّ المولى: السّيّد وإن لم يكن مالكاً، والولي، ومن جملة أقسام المولى: السّيّد الّذي ليس بمالك ولا معتق. (بعض أهل اللّغة). (المصدر ٢/٢٧٣)

من كان أولى بالتّدبير، وأحقّ بالشّيء الّذي قيل: إنّه مولاه. (المصدر ٢/٣١٥)

المولى في اللّغة ينقسم إلى ثمانية اقسام: أوّلهن المولى المنعم المعتِق، ثمّ المنعم عليه المعتَق، والمولى الوليّ، والمولى الأولى بالشّيء، والمولى الجار، والمولى ابن العمّ، والمولى الصّهر، والمولى الحليف. (أبوبكر الأنباريّ). (تلخيص الشّافي ٢/١٨١)

السّيّد وإن لم يكن مالكاً، والمولى، والسّيّد الّذي ليس بمالك ولا معتق. (المصدر ٢/١٨٢)

إنّ لفظة مولى تفيد في اللّغة من كان أولى بالتّدبير، وأحقّ بالشّيء الّذي قيل: إنّه مولاه. (المصدر ٢/٢٠٣)

غير ممتنع أن يقال في الوالد: إنّه مولى ولده؛ بمعنى أنّه أولى بتدبيره. (المصدر ٢/٢٠٤)

← الوليّ.

(١٣٠١) الميزان هو التّعديل بين الأعمال والمستحقّ عليها. (أوائل المقالات/٩٢)

الموازين هي التّعديل بين الأعمال والجزاء عليها، ووضع كلّ جزاء في موضعه وإيصال كلّ ذي حقّ إلى حقّه. (تصحيح الاعتقاد/٩٣)

قال قوم: إنّه عبارة عن العدل والسّويّة، والقسمة الصّحيحة. وقال قوم: المراد به الميزان ذو الكفتين. (تمهيد الأصول للطوسيّ/٢٨٧، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٣٧)

هو عبارة عمّا يعرف به مقادير الأعمال. (البداية في أصول الدّين/٩٢، شرح العقائد النّسفيّة ١/١٣٧)

إنّه توزن [به] صحف الأعمال فترجّح على قدر تفاوت الأعمال.

قيل: إنّه ملك يقابل الحسنات بالسّيّئات.

قيل: هو العدل في القضاء. (اللّوامع الإلهيّة في

المباحث الكلاميّة/٣٧٧)
ذهب أكثر المفسّرين إلى أنّه ميزان له كفّتان ولسان وشاهين وعماد.
قيل: هو الإدراك. (شرح تجريد العقائد/٣٩١)
عبارت از آلتى است ذى كفّتين كه اعمال به آن وزن كرده شود.
عبارت از عقل نظرى است كه حسن و قبح افعال به آن سنجيده شود[1]. (گوهر مراد/٤٧٤)
ميزان كلّ شيء هو المعيار الّذي يعرف به قدر ذلك الشّيء. (علم اليقين في أصول الدّين ٩٤٣/٢)

(١٣٠٢) الميل هو الّذي يسمّيه المتكلّمون اعتماداً.
هو العلّة القريبة للحركة؛ باعتبار تحقّقه يصدر عن الثّابت شيء متغيّر. (كشف المراد/١٦٢)
هو كيفيّة بها يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه. وهو الّذي يسمّيه المتكلّمون اعتماداً. (شرح تجريد العقائد/٢٣٤)
هو جنس يتنوّع بحسب تعدّد الجهات ويتماثل ويختلف باعتبارها. (المصدر/٢٣٦)
هو ما يحسّ بالحسّ إذا حُووِل أن يسكن الطّبيعيّ بالقسر أو القسريّ بالمقسّر الآخر.
هو المدافعة المحسوسة من الجسم عند حركته. ويسمّيه المتكلّمون اعتماداً. (شوارق الإلهام ١٤٢/٢)
← **الاعتماد، الميل الذّاتيّ.**

(١٣٠٣) الميل الذّاتيّ والعرضيّ هو الّذي يسمّيه المتكلّمون اعتماداً وهو كيفيّة بها يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه. وهو ينقسم إلى ذاتيّ، وعرضيّ لأنّه إن قام حقيقة بما وُصِف به فهو ذاتيّ، وإن لم يقم به حقيقة؛ بل بما يجاوره فهو عرضيّ. (شرح تجريد العقائد/٢٣٤)
إنّ الميل إن قام حقيقةً بما وصف به، فهو الذّاتيّ. وإن لم يقم به؛ بل بما يجاوره فهو العرضيّ. (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)
← **الاعتماد، الميل.**

(١٣٠٤) الميل الذّاتيّ الطّبيعيّ، والقسريّ، والنّفسانيّ حدوثه (الميل) في محلّه الحقيقيّ إن كان من تأثير أمر خارج عن ذلك المحلّ؛ أي مباين له في الوضع، فهو قسريّ، وإن كان حدوثه فيه من تأثير ما لا يباينه وضعاً؛ فإن كان مع قصد وشعور فنفسانيّ، وإلّا فطبيعيّ. (شرح تجريد العقائد/٢٣٤)
الميل الذّاتيّ، طبيعيّ وقسريّ ونفسانيّ، لأنّ حدوثه إمّا أن يكون عن أمر داخل في ذي الميل أولا، والدّاخل إمّا مقارن للشّعور أولا. فما يحدث عن غير الدّاخل هو القسريّ، وعن الدّاخل الشّاعر هو النّفسانيّ، وعن الدّاخل الغير الشّاعر هو الطّبيعيّ.
قد يقال: الدّاخل إمّا أن يكون على نهج واحد بلا شعور وهو الطّبيعيّ .... (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)
← **الاعتماد، الميل.**

(١٣٠٥) الميل الذّاتيّ القسريّ
← **الميل الذاتيّ الطّبيعيّ ....**

(١٣٠٦) الميل الذّاتيّ النّفسانيّ
← **الميل الطّبيعيّ ....**

(١٣٠٧) الميل العرضيّ
← **الميل الذّاتيّ والعرضيّ.**

١ـ عبارة عن آلة توزن بها الأعمال، ولها كفّتان.
عبارة عن العقل النّظريّ الّذي يوزن به حسن الأفعال وقبحها.

ن

(١٣٠٨) **النّار** حارّة يابسة شفّافة متحرّكة بالتّبعيّة، لها طبقة واحدة وقوّة على إحالة المركّب إليها. (كشف المراد/١١٨)
النّار حارّة يابسة شفّافة متحرّكة بالتّبعيّة لحركة الفلك وقويّة على إحالة المركّب إليها. (شرح تجريد العقائد /١٧١، شوارق الإلهام ٧١/٢)

(١٣٠٩) **النّار (نار الآخرة)** هي دار مَن جَهِل الله سبحانه. وقد يدخلها بعض من عَرَفه بمعصية الله تعالىٰ غير أنّه لا يخلّد فيها؛ بل يخرج منها إلى النّعيم المقيم وليس يخلّد فيها إلّا الكافرون. (تصحيح الاعتقاد/٩٧)
هي دار العقاب. (المعتمد في أصول الدّين/١٨٠)
عبارة عن اجتماع جميع الألم في جانب. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٨٧)
عبارت از دار عقاب است[1]. (گوهر مراد/٤٧٩)
← الآخرة.

(١٣١٠) **النّاسخ** الدّليل الشّرعيّ الّذي يدلّ على زوال حكم.
قيل: الحكم الّذي يثبت بدليل آخر شرعيّ مع تراخيه عنه. وتستعمل ذلك في الحكم دون الدّليل.
ويقال في النّاصب للدّلالة، وفي المعتقد أيضاً مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً.
(الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٩)
← النّسخ.

(١٣١١) **النّاطق** هو الّذي أبرز الظّاهر من الحقيقة والشّريعة من التّأويل. هو الّذي احتاج إلى نفي الشّبهات عن التّوحيد. (عند الإسماعيليّة). (الينابيع/١٤٣)
هو الّذي أظهر أشكال الدّين، ووضع كلّ شيء موضعه. (عند الإسماعيليّة). (إثبات النّبوءات/٨١)

(١٣١٢) **النّاقص** كلّ ما يحتاج في شيء إلى شيء فهو ناقص. (الدّرة الفاخرة/١٤)
← التّامّ.

١ــ هي عبارة عن دار العقاب.

(١٣١٣) **النّامي** كلّ جسم يزداد في أقطاره بما يخالطه من الأجسام الّتي تستحيل إلى حقيقته، زيادة مناسبة؛ أعني شيئاً فشيئاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

ما يزيد؛ كالشّجر ويدخل فيه البهائم والهوامّ. (الكلّيّات/١٣٣)

← النّبات، النّمو.

(١٣١٤) **النّبات** هو كلّ ما نبت من الأرض. فذلك يجمع النّجم والشّجر. (الرّياض/١٤٥)

التّركيب العنصريّ الطّبيعيّ المزاجيّ إن تحقّق فيه مبدأ التّغذية والتّنمية بدون مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة، فهو النّبات. (أصول المعارف/١٤٠)

(الجسم) المركّب إن لم يكن له النّموّ فهو الجماد، وإلّا فإن لم يكن له الحسّ، فهو النّبات. (الكلّيّات/١٣٠)

← النّامي.

(١٣١٥) **النّبوّة** منّة مِن مِنَنِ الله يمنّ بها على ما (من) يشاء من عباده. (إثبات النّبوءات/١٧٢)

هي الأخبار الواردة عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. وإنّما الواسطة ملك من الملائكة. وهو جبرئيل. (الرّسائل العشر/١٠٣)

لا معنى لها إلّا الخبر عن الله تعالى بأنّه أرسل رسولاً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٢٨)

فيض يَفيض من الله عزّوجلّ بوساطة العقل الفعّال على القوّة النّاطقة أوّلاً، ثمّ على القوّة المتخيّلة بعد ذلك. (دلالة الحائرين/٤٠٤)

موهبة من الله تعالى، ونعمة منه على عبده. (غاية المرام في علم الكلام/٣١٧)

عبارة عن السّفارة بينه (الله تعالى) وبين عبده، وتبليغ أحكامه إليه، والقيام بخدمة متعلّقة لمصلحة العبد. (شرح العقائد النّسفيّة ١٨٩/١)

هو كون الإنسان مبعوثاً من الحقّ إلى الخلق. (شرح المقاصد ١٧٣/٢، شرح تجريد العقائد/٣٥٧)

← الرّسالة، الوحي.

(١٣١٦) **النّبيّ** رفيع المنزلة عند الله تعالى المحتمل رسالته بلا واسطة آدميّ. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)

الفرق بينهما (الرّسول والنبيّ) على ثلاثة أقاويل: أحدها أنّ الرّسول هو الّذي تنزل عليه الملائكة بالوحي والنّبيّ هو الّذي يُوحىٰ إليه في نومه.

الثّاني أنّ الرّسول هو المبعوث إلى أُمّة. والنّبيّ هو المحدّث الّذي لا يبعث إلى أمّة (قاله قطرب).

الثالث أنّ الرّسول هو المبتدىء بوضع الشرائع والأحكام. والنّبيّ هو الّذي يحفظ شريعة غيره. (الجاحظ). (أعلام النّبوّة للماورديّ/٣٤)

في العرف هو المؤدّي عن الله تعالىٰ بلا واسطة من البشر. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٥١)

عبارة عمّن أدّى عن الله تعالى بلا واسطة من البشر إذا كان منهم. (تمهيد الأصول/٣١٢)

البشر المرسَل من قِبَل الله إلى الخلق. والرّسول أعمّ من النّبيّ؛ لأنّه يشمل البشر والملك. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

هو الّذي يكون كاملاً ومكمّلاً. (أصول الدّين للرّازيّ/١٠٧)

النّبيّ إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده، ليكمّلهم بأن يعرّفهم ما يحتاجون إليه في طاعته، وفي الاحتراز عن معصيته. (تلخيص المحصّل/٤٥٥)

إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده. (قواعد

العقائد للطوسيّ /٣٠، كشف الفوائد /٧٠)
كلّ مدّعي نبوّة ذي معجز مطابق لدعواه فهو نبيّ عقلاً. (قواعد العقائد للطوسيّ/٣٢)
إنّه الإنسان المأمور من السّماء باصلاح أحوال النّاس في معاشهم ومعادهم، العالم بكيفيّة ذلك، المستغني في علومه. وأمره من السّماء لا[1] عن واسطة البشر، المقترنة دعواه للنّبوّة بأمور خارقة للعادة. (قواعد المرام في علم الكلام/١٢٢)
هو المخبر عن الله تعالى. (الألفين/٢١٧)
هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٥٨، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /٢٩٥، النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر /٣٤، مفتاح الباب /١٦٩)
لغة: مأخوذ من الإنباء وهو الإخبار؛ أي مخبر عن الله تعالى.
وقيل: مأخوذ من النّبْوَة. وهي الارتفاع.
وقيل: النّبيّ هو الطّريق. ويقال للرّسل: أنبياء الله تعالى؛ لكونهم طرق الهداية إليه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٩٥)
الرّسول من يأتيه الملك بالوحي. والنّبيّ يقال له ولمن يُوحىٰ إليه في المنام.
من لم ينزّل عليه كتاب. وإنّما أُمِر أن يدعو إلى شريعة مَنْ قبله.
المخبِر عن الله بكتاب، أو إلهام، أو تنبيه في منام. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٦/١، شرح المقاصد ١٧٣/٢)
إنسان بعثه الله لتبليغ ما أُوحي إليه. (شرح المقاصد ١٧٣/٢)
من لا كتاب معه بل آمِرٌ بمتابعة شرع مَنْ قبله.
(شرح المواقف/٥)
هو الإنسان المأمور من السّماء بإصلاح النّاس في معاشهم ومعادهم، العالِمُ بكيفيّة ذلك، المستغني في علمه وأمره عن واسطة البشر، المقترنة دعواه بظهور المعجز. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٦٥)
هركس خبر داده شود از جانب خداى تعالى بى واسطه بشرى نبى باشد[2]. (گوهر مراد/٢٩٨)
مَن أطلعه الله مِنْ صفوة خلقه على ما يشاء من أحكام وحيه وأسرار غيبه وأمره؛ تارة بالمشافهة، وتارة بواسطة ملك، وتارة بإلقاء ذلك في قلبه. (علم اليقين في أصول الدّين ٣٥٠/١)
من أُوحي إليه بالعمل. (المصدر ٣٦٦/١)
هو الّذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم ـ عليه السّلام ـ (عن الباقر ـ عليه السلام ـ). (المصدر ٣٦٨/١)
إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أُوحي إليه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢١/٢)
← الرّسول، الإمام.

(١٣١٧) **النّدب** ما لا مدخل لاستحقاق الذّمّ به مع أنّه يستحقّ به المدح، هو الّذي نسمّيه ندباً وما شاكله. (المحيط بالتّكليف/٢٣٣)
هو الّذي يختصّ بصفة زائدة على ماله حسن، لكونه عليها يستحقّ فاعله المدح، وبأن لا يفعله يستحقّ الذّم. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢٤٧/١٧)
كلّ ما رغب فيه بما يستحقّ المدح ولا يستحقّ شيئاً بإخلاله الذّم. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)

١ــ كذا في المصدر. وبهذا القيد خرج الإمام، فإنّ أمره يكون عن واسطة البشر. وهو النّبيّ.

٢ــ كلّ مخبر عن الله تعالى بلا واسطة أحد من البشر فهو النّبيّ.

الّذي يستحقّ به المدح. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٧٨)

هو ما يستحقّ به المدح ولا ذمّ على تركه. وهو مختصّ بالفاعل. (تقريب المعارف/٥٨)

ما ليس في تركه عقاب. وفي إتيانه ثواب. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

ما يستحقّ المدح بفعله، ولا يستحق الذّم بتركه، فيسمّى ذلك ندباً.

ويسمّى أيضاً في الشّرع نفلاً وتطوّعاً؛ فإن كان نفعاً واصلاً إلى الغير يسمّى تفضّلاً وإحساناً. ولا يسمّى ندباً إلّا بشرط الإعلام أو التّمكين حسبما قلناه في المباح. (الرّسائل العشر/٨٦)

ما يستحقّ المدح على فعله. ولا يستحقّ الذّمّ على أن لا يفعل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣١)

← **الحرام، المباح، المكروه.**

(١٣١٨) النّدم الغمّ والأسف على ما فعل أو لم يفعل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)

هو أن يقول قولاً أو يفعل فعلاً لغرض، ثمّ يرى أنّ المصلحة في غير ما صدر عنه قولاً وفعلاً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٥٠٠)

← **الغمّ.**

(١٣١٩) النّزوع إنّ للنّفس؛ أعني نفس البشر أفعالاً. ولكلّ فعل منهما اسم يختصّ به. فهي إذا تطلّبت إدراك شيء مّا، فتطلّبها ذلك يسمّى الفكر. وإذا لا حظت ما حصل في ذاتها من صُوَر المعلومات فتلك الملاحظة تسمّى الحفظ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواسّ فذلك النّقش يسمّى التّصوّر، وإذا علمت أنّ في خارجها أشياء أرادت تصوّرها، تسمّى تلك الإرادة: النّزوع. (الرّياض/٧٤)

← **التّصوّر، الحفظ.**

(١٣٢٠) النّسخ هو في الأصل الإزالة أو النّقل. فأمّا في الشّرع فهو إزالة مثل الحكم الثّابت بدلالة شرعيّة، بدليل آخر شرعيّ على وجهٍ لولاه لثبت ولم يزل مع تراخيه عنه. (شرح الأصول الخمسة/٥٨٤)

ما يستمرّ وما لا يستمرّ. وما يجوز أن يزول إلى بدل، وما يزول لا إلى خلافه. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٩٢/١٦)

عندنا بيان انتهاء مدّة العبادة. (أصول الدّين للبغداديّ/٢٢٦)

قيل: هو كلّ دليل رُفِع؛ مثل الحكم الشّرعيّ الثّابت بالنّصّ، بدليلٍ لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه. (تقريب المعارف/١١٣)

في الشّريعة، عبارة عن كلّ دليل شرعيّ دلّ على أنّ مثل الحكم الثّابت بالنّص الأوّل زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً للنّصّ الأوّل مع تراخيه عنه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد /١٦٣، تمهيد الأصول /٣٢٣)

هو عبارة عن الخطاب الدّالّ على ارتفاع الحكم الثّابت المشروط استمراره بعدم لحوق خطاب يرفعه. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠٣)

رفع الحكم بعد ثبوته. (قاله بعض العلماء).

تبيين انتهاء مدّة الحكم وكأنّه تخصيص بزمان وهو بظاهره كان شاملاً لكلّ زمان، وبالنّسخ يتبيّن أنّه لم يشمل الأوقات كلّها.

رفع تكليف بعد توجّهه على العباد (قالته اليهود). (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩٩)

رفع الحكم الثّابت أو انتهاء الحكم. (الأربعين في أصول الدّين/١١٨)

عبارة إمّا عن ارتفاع الحكم بعد ثبوته وإمّا عن انتهائه. وأيّاً ما كان فهو يقتضي زوال ذلك الأمر

وذلك الخطاب بعد ثبوته. (المصدر/١٨٣)

معنى نسخ، يا إرتفاع امر وتكليف بود، يا انتفاء او[1]. (البراهين في علم الكلام ١/١٥٦)

النّسخ في اللّغة: الإزالة والتّمحيق. وقد يراد به النّقل.

هو النّصّ الدّال على أنّ مثل الحكم الثّابت بالنّصّ المتقدّم زائل على وجهٍ لولاه لكان ثابتاً. (القدريّة). (لباب العقول/٣٥٨)

هو الخطاب الدّالّ الكاشف عن مدّة العبادة.

هو الخطاب الدّالّ على ارتفاع الحكم الثّابت بالخطاب المتقدّم على وجهٍ لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه. (معظم الأشعريّة). (المصدر/٣٥٩)

هو تغيير الأحكام الشّرعيّة في الأوقات المختلفة من الله تعالى. (تلخيص المحصّل/٤٥٧، قواعد العقائد للطوسيّ/٣٤، كشف الفوائد/٧٧)

هو دفع حكم شرعيّ ثبت بدليل شرعيّ، بدليل آخر متأخّر عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً. (كشف الفوائد/٧٧)

رفع الحكم القائم بذاته أو انتهاؤه. (شرح المواقف/٤٧٧)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

لغة: النّقل والإزالة. واصطلاحاً: هو رفع حكم شرعيّ بحكم آخر شرعيّ متراخٍ عنه على وجه لولا الثّاني لبقي الأوّل. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٣١٨، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٣٢)

رفعه (الحكم) بعد وقت العمل به. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢٢)

في الشّريعة هو بيان انتهاء الحكم الشّرعيّ الّذي في تقدير أوهامنا استمراره....

والنّسخ إنّما يجري في الأحكام الشّرعيّة الّتي لها جواز أن لا تكون مشروعة، دون الأحكام العقليّة.

الإزالة للحكم حتّى لا يجوز امتثاله. (الكلّيّات/٣٢٦)

← النّاسخ.

(١٣٢١) النّسخ (التّناسخ) نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن ديگر انسانى را نسخ گويند[2]. (گوهر مراد/١١٨)

التّناسخيّة: يسمّون تعلّق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً. (الكلّيّات/١١٥)

← التّناسخ، الرّسخ، المسخ.

(١٣٢٢) النّسيان ضدّ الحفظ النّسيان. (إثبات النّبوءات/١٣٤)

النّسيان في اللّغة هو التّرك والتّأخير. (قاله المفيد). (تصحيح الاعتقاد/٢٢)

نقل الضّروريّة[3] بعد حصولها على مجرى العادة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

السّهو زوال الصّورة عن المدرك خاصّة دون الحافظ. والنّسيان زوالها عنهما معاً. (كشف المراد/١٨١)

النّسيان زوالها (الصّورة) عنهما (المدركة والحافظة) معاً. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٩٨)

هو زوال الصّورة عنها (النّفس) بحيث لا يتمكّن من ملاحظتها إلّا بتجشّم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

١ــ النّسخ إمّا بمعنى ارتفاع الأمر والتّكليف، وإمّا بمعنى انتفائه.

٢ــ نقل النّفس النّاطقة بعد الموت من بدن إنسان إلى آخر يسمّى نسخاً.

٣ــ كذا في الأصل، ولعلّ الصّحيح «الصّورة».

آن است كه صورت از خيال محو شود و بياد نيايد مگر به احساس جديدى(١). (گوهر مراد/١٠٥)
← الخطأ، السّهو، التّذكّر.

(١٣٢٣) النّشأة العقليّة هي نشأة الحياة الحقيقيّة والبقاء الأبديّ والخير المحض والنّور الصّرف والظّهور التّامّ. (أصول المعارف/١٨٣)
← المعاد.

(١٣٢٤) النّصّ كلّ خطاب يمكن أن يعلم المراد به.
كلّ كلام يظهر إفادته لمعناه ولا يتناول أكثر منه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)
كلّ خطاب يمكن أن يعلم المراد من ظاهره. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)
إذا ظهر منه (اللّفظ) المراد يسمّى ظاهراً بالنّسبة إليه في اصطلاح أُصول الفقه، وإن تأيّد ذلك بشهادة السّوق، يسمّى نصّاً. (شرح العقائد النسفيّة ١/١٩٠)
لغة؛ الإظهار والإبانة، واصطلاحاً: هو اللّفظ الّذي لا يحتمل غير ما فهم منه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٣٣٨)
هو اللّفظ المفيد الّذي لا يحتمل غير المقصود. (مفتاح الباب/١٨٧)
← الخطاب، الحكم.

(١٣٢٥) نصّ الإمامة هو ما دلّت عليه أفعاله -صلّى الله عليه وآله- وأقواله المبيّنة لأميرالمؤمنين -عليه السّلام- من جميع الأمّة الدّالة على استحقاقه من التّعظيم والإجلال والاختصاص بما لم يكن حاصلاً لغيره. (الشّافي في الإمامة ٢/٦٥)
كلّما دلّ من أفعاله وأقواله -عليه السّلام- المبيّنة لأميرالمؤمنين -عليه السّلام- من جميع الأمّة الدّالة على تعظيمه وتبجيله على وجه يقتضي بينونته من غيره. (تلخيص الشّافي ٢/٤٥)
← النّصّ الجليّ، النّصّ الخفيّ.

(١٣٢٦) النّصّ الجليّ هو الّذي يستفاد من ظاهر لفظه النّصّ بالإمامة؛ كقوله -عليه السّلام- «هذا خليفتي من بعدي» وليس معنى الجليّ: أنّ المراد منه معلوم ضرورة. (رسائل الشّريف المرتضى ١/٣٣٨)
ما علم سامعوه من الرّسول -صلّى الله عليه وآله- مراده منه باضطرار. وإن كنّا الآن نعلم ثبوته والمراد منه استدلالاً. وهو النّصّ الّذي في ظاهره ولفظه، الصّريح بالإمامة والخلافة. ويسمّيه أصحابنا النّصّ الجليّ؛ كقوله عليه السّلام: «سلّموا على عليّ بإمرة المسلمين». (الشّافي في الإمامة ٢/٦٧)
النّصّ بالقول ينقسم إلى ضربين؛ فضرب منه تفرّد بنقله الشّيعة الإماميّة خاصّة، وإن كان بعض من لم يفطن بما عليه فيه من أصحاب الحديث قد روى شيئاً منه. وهو النّصّ الموسوم بالجليّ. (المصدر ٢/٦٨)
ما علم سامعوه من الرّسول -عليه السّلام- مراده منه باضطرار، وإن كنّا لا نعلم ثبوته الآن والمراد به إلّا باستدلال، وهو النّصّ الّذي يسمّيه أصحابنا «الجليّ»؛ كقوله -صلّى الله عليه وآله- سلّموا على عليّ بإمرة المسلمين». (تلخيص الشّافي ٢/٤٥)
النّصّ ينقسم قسمة أُخرى على ضربين: أحدهما

١ـ هو زوال الصّورة عن الخيال بحيث لا تتذكّر إلّا بإحساس جديد.

تفرّد بنقله الشّيعة الإماميّة خاصّة وإن كان في أصحاب الحديث من رواه على وجهِ نَقْلِ أخبار الآحاد، وهو النّصّ الجليّ. (المصدر ٢/٤٢)
آن است كه دلالت بر معنى مراد بالضّرورة كند، ومحتاج نباشد به نوعى از استدلال.[١] (گوهر مراد/٣٤٩)

← نصّ الإمامة، النّصّ الخفيّ.

(١٣٢٧) **النّصّ الخفيّ** هو الّذي ليس في صريحة لفظه -صلّى الله عليه وآله- النّصّ بالإمامة. وإنّما ذلك فحواه ومعناه؛ كخبر الغدير، وخبر تبوك. (رسائل الشّريف المرتضى ١/٣٣٩)
(ما) لا نقطع على أنّ سامعيه من الرّسول -صلّى الله عليه وآله- علموا النّصّ بالإمامة منه اضطراراً. ولا يمتنع عندنا أن يكونوا علموه استدلالاً، من حيث اعتبار دلالة اللّفظ، وما يحسن أن يكون المراد أو لا يحسن. فأمّا نحن فلا نعلم ثبوته والمراد به إلّا استدلالاً؛ كقوله -صلّى الله عليه وآله- «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي» وهذا الضّرب من النّصّ هو الّذي يسمّيه أصحابنا النّصّ الخفيّ.
النّصّ بالقول ينقسم إلى ضربين: فضرب منه تفرّد بنقله الشّيعة الإماميّة خاصّة، وهو النّصّ الموسوم بالجليّ.
والضّرب الآخر رواه الشّيعيّ والنّاصبيّ. وتلقّاه جميع الأُمّة بالقبول على اختلافها، ولم يدفعه منهم أحدٌ يُحفل بدفعه؛ يعدّ مثله خلافاً، وإن كانوا قد اختلفوا في تأويله وتباينوا في اعتقاد المراد به. وهو النّصّ الموسوم بالخفيّ. (الشّافي في الإمامة ٢/٦٧)
(ما) لا يقطع أنّ سامعيه من الرّسول -عليه وآله السّلام- علموا المراد منه اضطراراً، ويجوز أن يكونوا علموا استدلالاً. فأمّا نحن فنقطع على أنّا لا نعلم منه إلّا استدلالاً. وهو الّذي يسمّيه أصحابنا النّصّ الخفيّ؛ مثل «من كنت مولاه فعليّ مولاه». (تلخيص الشّافي ٢/٤٥)
النّصّ ينقسم على ضربين: أحدهما تفرّد بنقله الشّيعة الإماميّة خاصّة وهو النّصّ الجليّ. والآخر نقله المؤالف والمخالف وتلقّاه جميع الأمّة بالقبول على اختلاف آرائهم ومذاهبهم ولم يقدم أحد منهم على جحده وإنكاره ممّن يعتدّ بقوله، وإن اختلفوا في تأويله والمراد منه. وهو النّصّ الخفيّ. (المصدر ٢/٤٦)
آن است كه دلالتش بر معنى مقصود محتاج باشد به نوعى از استدلال و آن بغايت بسيار است[٢]. (گوهر مراد/٣٧٧)

← نصّ الإمامة، النّصّ الجليّ.

(١٣٢٨) **النّطفة** هي مادّة متهيّئة للتّصوّر خالية من الصّور. فتكتسبها على شرائط. (الرّياض/٨٢)
جسمى است متشابه الأجزاء متساوية الطّبيعة في الماهيّة وتأثير حرارت رحم و قوّت كواكب با همهٔ اجزاء او متساوى است[٣]. (البراهين في علم الكلام ١/٧٤)

← الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.

١ـ هو كلّ ما كانت دلالته على المعنى المراد على نحو الضّرورة، ولا يحتاج الى نوع من الاستدلال.

٢ـ هو كلّ ما كانت دلالته على المعنى المقصود محتاجاً إلى نوع من الاستدلال. وهذا القسم في غاية الكثرة.

٣ـ هي الجسم المتشابه في الأجزاء، المتساوي الطّبيعة في الماهيّة. ويكون تأثير حرارة الرّحم وقوّة الكواكب على السّواء بالنّسبة إلى كلّ أجزائه.

(١٣٢٩) النّطق تقطيع الأصوات حروفاً باللّهوات ... والشّفتين، أو ما يجري مجرى ذلك كأصوات الطّيور. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)

هو حروف منظومة بأصوات مقطعة في مخارج مخصوصة نظماً يعبّر عن المعنى الّذي في النّفس بحكم الاصطلاح والمواضعة أو بحكم التوقيف والمصادرة.

التّمييز العقليّ والتّفكير النفسانيّ والتّصوير الخياليّ. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣١٨)

دانستن كليّات و مجرّدات را نطق نامند[1]. (گوهر مراد/٢٧)

علم به معقولات خواه به ذوات مجرّده و خواه مفهومات كليّه را نطق گويند[2]. (المصدر/١٠٠)

← التكلّم، الكلام، العلم الكلّي.

(١٣٣٠) النّظر (الإبصار) إنّ النّظر لفظةٌ مشتركة بين معان كثيرة:

قد يذكر ويراد به تقليب الحدقة الصّحيحة نحو المرئيّ التماساً لرؤيته.

قد يذكر ويراد به الانتظار.

قد يذكر ويراد به العطف والرّحمة.

قد يذكر ويراد به المقابلة.

قد يذكر ويراد به التّفكّر بالقلب. (شرح الأصول الخمسة/٤٤)

هو تقليب الحدقة الصّحيحة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤/١٢)

لفظ النّظر موضوع إمّا لكون الحدقة، وإمّا لتقليب الحدقة السّليمة.

عبارةٌ عن تقليب الحدقة إلى جهة المرئيّ.

هو الرّؤية. (الأربعين في أصول الدّين/٢٠١، البراهين في علم الكلام ١/١٧٢ و ١٧٧)

عبارةٌ عن تحريك الحدقة إلى مقابلة المرئيّ. (الأربعين في أصول الدّين/٢٠٤)

إمّا أن يكون عبارةً عن الرّؤية، أو عن تقليب الحدقة نحو المرئيّ التماساً لرؤيته. (أصول الدّين للرّازي/٧٥، تلخيص المحصّل/٣٢٠)

هو تقليب الحدقة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٤٥، الكلّيّات/٣٢١)

← الإبصار، الرّؤية.

(١٣٣١) النّظر (الفكر) هو الّذي يؤدّي إلى البصيرة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٨٨/١٢)

هو الفكر والتّأمل. (الذّخيرة في علم الكلام/١٦٩)

هو الفكر، ويعلمه أحدنا من نفسه ضرورة. (رسائل الشّريف المرتضى ١٥/٣)

هو تأمّل حال المنظور فيه ليعلم وجه بيانه على علوم الحسّ في الموافقة والمباينة. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٨)

هو الفكر. (الذّخيرة في علم الكلام/١٥٨)

هو الفكر. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/٩٤، تمهيد الأُصول للطّوسيّ/١٩٢)

هو الفكر والاعتبار. (الرّسائل العشر/٧٥)

هو الفكر الّذي يطلب به من قام به الفكر علماً، أو غَلَبة الظّنّ. (الشّامل في أصول الدّين ٣/٢)

هو الفكر الّذي يطلب به من قام به الفكر علماً أو غلبة الظّنّ.

هو الّذي يطلب به العلم أو غلبة الظّنّ. (الشّامل ٤/٢)

فكرك الّذي هو عبارةٌ عن إحضارك الأصلين في الذّهن وطلبك التّفطّن لوجه لزوم العلم الثّابت

١ـ العلم بالكليّات والمجرّدات يسمّى النّطق.

٢ـ العلم بالمعقولات؛ سواء كانت ذواتاً مجرّدة أو مفهومات كلّيّة يسمّى نطقاً.

من العلمين الأصلين. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٨٠)
الفكر الّذي هو إحضار العلمين.
التّشوّف الّذي هو طلب التّفطّن لوجه لزوم العلم الثّابت أو الأمرين جميعاً. (المصدر/١٩)
لفظةٌ مشتركة بين معان كثيرة، والمراد به عند المتكلّمين هو الفكر والبحث عن الدّلائل العقليّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)
عبارةٌ عن ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ. (أصول الدّين للرّازيّ/٢٢)
هو عبارةٌ عن إحضار المقدّمتين في الذّهن وتشوّف النّفس إلى لزوم العلم الثّابت من المقدّمتين. (لباب العقول/٢٥٨)
أنّ ما يخلقه الله تعالى من زيادة الكشف إن كان من ذات الشّيء ووجوده بالنّسبة إلى ما يحصل من تعلّق علم النّفس به شرحاً سمّي ذلك نظراً. (غاية المرام في علم الكلام/١٦٩)
النّظر ترتيب تصديقات يتوصّل بها إلى تصديقات أُخر. والحدّ الجامع للنّظر أن يقال: النّظر هو الانتقال من أُمور حاصلة في الذّهن إلى أُمور مستحصلة هي المقاصد. (تلخيص المحصّل/٤٨ و ٤٩)
عبارةٌ عن انتقال الذّهن من المطلوب إلى مبادئه الّتي يحصل منها؛ طالباً لها، ثمّ منها إلى المطلوب.
ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ آخر. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٤)
اختلف النّاس في تعريف النّظر وماهيّته؛ فقال قوم: إنّه عبارةٌ عن تجريد العقل عن الغفلات وهؤلاء قد جعلوه أمراً سلبيّاً.
وآخرون: إنّه عبارة عن مجموع علوم أربعة: أوّلها العلم بصحّة المقدّمات، وثانيها العلم بترتيبها، وثالثها العلم بلزوم اللّازم عنها، ورابعها بأنّ ما لزم عن الحقّ فهو حقّ. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٢)
إنّه عبارةٌ عن تحديق العقل نحو المعقول. (على قول).
إنّه ترتيب تصديقات ليتوصّل بها إلى تصديق آخر (على قول).
والحقّ أن يقال: إنّ النّظر ترتيب أُمور ذهنيّة ليتأدّى بها إلى أمر آخر. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٢)
هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل بها الذّهن إلى أمر آخر. (كشف الفوائد/١٩)
هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل منها إلى أمر آخر. فإن صحّت المقدّمتان والتّرتيب فالنّظر صحيح، وإلّا ففاسد. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٢٨)
هو حركة الذّهن إلى مبادئ المطلوب، أو حركته عن المبادئ إلى المطالب.
أو ترتيب المعلومات للتّأدّي إلى المجهول. (شرح المقاصد ٣١/١)
تجريد الذّهن عن الغفلات بمعنى إخلائه عن الصّوارف والشّواغل العائقة عن إشراق النّور الإلهيّ الموجب لفيضان المطلوب.
أو تحديق العقل نحو المعقولات طلباً لما يعدّه لفيضان المطلوب عليه. (شرح المقاصد ٣٢/١)
إنّه ترتيب تصديقات يتوصّل بها إلى تصديق أمر آخر. (الرّازيّ). هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل بها إلى أمر آخر. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٠٤)
إنّه ترتيب علوم يتوصّل بها إلى علم آخر. (المصدر/١٠٥)
هو ترتيب أُمور معلومة للتّأدّي إلى أمر آخر. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٤)
ترتيب أُمور معلومة حاصلة لتحصيل ما هو غير

حاصل. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علما ملاحظه كردن ذهن باشد مر آن صورت علمى موقوف عليه را كه آن را واسطه و وسط نيز گويند.[1] (گوهر مراد/٢٩)

ملاحظهٔ معقول است به جهت حصول مجهول[2]. (المصدر/٣٠)

← الفكر.

(١٣٣٢) النّظر الصّحيح هو الفكر المنوط بطلب وجه الدّليل على وجه يوصل إليه. (الشّامل في أصول الدّين ١/١٣ و ٢/١٩)

(١٣٣٣) النّظر المتماثل والمختلف المتماثل فهو ما تعلّق بشيء واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة، ومتى اختلّ شيء من هذه الشّرائط، كان مختلفاً. (الرّسائل العشر/٧٥)

(١٣٣٤) النّظر المختلف

← النّظر المتماثل والمختلف.

(١٣٣٥) النّظريّات الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة؛ فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيّات، أو الإحساس وهو الضّروريّات، أو الاستدلال وهو النّظريّات. (تلخيص المحصّل/١٥٤)

التّصديق إمّا أن يكون جازماً أو لا يكون. والجازم إمّا أن يكون مطابقاً أو لا يكون. والمطابق إمّا أن يكون جزم العقل به لسبب أو لا يكون. فالّذي يكون لسبب فسببه إمّا الحسّ وحده... أو العقل وحده؛ فإمّا بأوّليّته وهي البديهيّات، أو بنظره وهي النّظريّات. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٢)

← الاعتقاد، البديهيّات، التّصديق، الضّروريات.

(١٣٣٦) النّعمة هي كلّ منفعة حسنة واصلة إلى الغير إذا قصد فاعلها بها وجه الإحسان إليه. (شرح الأصول الخمسة/٧٧)

يوصف النّفع بأنّه نعمة، متى جَمَع إلى كونه نفعاً أن يكون فاعله موصلاً له إلى غيره قاصداً به الإحسان إليه على وجه يحسن عليه. فكلّ نفع اختصّ بذلك فهو نعمة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ١٤/٣٨)

المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

(هي) كلّ ما ينعم به الإنسان في الحال والمال.

ما يكون محمود العاقبة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤١٥)

كلّ منفعة حسنة توصله إلى الغير، ويكون غرضك الإحسان عليه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

← الإحسان، المنفعة.

(١٣٣٧) النّفار مزاج لقلب الإنسان يتأذّى لأجله بإدراك ما يتعلّق به؛ فإن حصل ذلك المدرك في بدنه كان ألماً، وإن أدركه خارج بدنه؛ كالطّعوم والرّوائح والأصوات والمرئيّات والحرارة والبرودة، تأذّى به وكرهه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

١ـ معنى النّظر والكسب المقول عليهما الفكر أيضاً، يكون في اصطلاح العلماء هو توجّه الذّهن إلى الصّور المعلومة الموقوف (حصول المجهول) عليها. ويقال لها الواسطة والوسط أيضاً.

٢ـ هو ملاحظة المعقول لأجل حصول مجهول.

← الألم.

(١٣٣٨) **النّفاق** هو أن يسرّ صاحبه خلاف ما يظهره. (شرح الأصول الخمسة/٦٩٨)
إظهار الإيمان مع إبطان الكفر. (الحدود والحقائق للمرتضى /١٧٩، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٨٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤٤٣، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٣٩٣)
هو استبطان الكفر وإظهار خلافه. (المعتمد في اصول الدّين/١٨٩)
في اللّغة هو إظهار خلاف الباطن.
في الشّرع إظهار الإيمان وإخفاء الكفر. (كشف المراد /٣٣٩، شرح تجريد العقائد /٣٩٤)
كفر مضمر. (شرح العقائد النّسفيّة ٢/٨٧)
← الكفر، المنافق.

(١٣٣٩) **النّفرة** هي كيفيّة حاصلة تقتضي الدّفع للشّيء. (كشف الفوائد/١٨)
هي الإباء الطّبيعيّ مع الشّعور. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٢٠)
هي الإباء طبعاً عن المنافي. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٧)
← الشّهوة.
الألم، النّفار.

(١٣٤٠) **النّفس** عبارةٌ عن معان:
أحدها: ذات الشّيء.
الثّاني: الدّم السّائل.
الثّالث: النّفس الّذي هو الهواء.
الرّابع: الهوى وميل الطّبع. (تصحيح الاعتقاد/٦٣)
هي الرّوح (المعتمد في أصول الدّين/٩٧)
هي الجوهر المتعلّق بالأجسام تعلّق التّدبير والتّصرّف. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)
هو اسم النّفس الحيوانيّة العامّة لكلّ حسّاس؛ ممّا فيه نفس حيّة.
هو أيضاً اسم النّفس النّاطقة؛ أعني صورة الإنسان.
هو اسم الشّيء الباقي من الإنسان بعد الموت. (دلالة الحائرين/٩٧)
هو الشّيء الّذي يشير إليه كلّ إنسان بقوله «أنا» حين يقول: أنا فعلت، وأنا أدركت. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٦٤)
عبارةٌ عن الأجزاء النّاريّة السّارية في هذا الهيكل. (اقلوطرجس).
إنّ النّفس هو الهواء. (ديو جينوس).
إنّ النّفس هو الماء. (طاليس المالطي).
عبارةٌ عن مجموع الأخلاط الأربعة بشرط أن يكون لكلّ واحد منها مقدار معيّن. (المصدر/٢٦٥)
إنّ النّفس عبارةٌ عن الأرواح المتكوّنة في الدّماغ الصّالحة، لقبول قوّة الحسّ والحركة والحفظ والفكر والذّكر النّافذ من الدّماغ في شظايا الأعصاب النّابتة منه إلى أقاصي البدن.
إنّ النّفس عبارةٌ عن الدّم، لأنّه أشرف أخلاط البدن.
عبارة عن المزاج الّذي هو عبارةٌ عن اعتدال الأركان والأخلاط.
عبارة عن الأجسام اللّطيفة المتكوّنة في جانب البطن الأيسر من القلب النّافذ في الشّرايين النّابتة منه إلى جملة أجزاء البدن. (المصدر/٢٦٦)
نفس جسم باشد به آن هيكل محسوس. (قول جمعى بسيار از متكلّمان).
نفس جسمى است موجود در داخل اين بدن.
نفس آتش است. (قول افلوطرخس)[1]. (البراهين

١ـ النّفس جسم بهذا الهيكل المحسوس (جماعة كثيرة ←

في علم الكلام ۱/۲۷۲ و ۲۷۱)
نفس هوا است زيرا كه مادام كه نفس متردّد است حيات باقى است....
پس نفس عبارت است از اين نَفَس كه حقيقت او جز هوا نيست. (ديو جانس).
نفس آب است. (قول تاليس الملطيّ). (المصدر ۱/۲۷۳)[1]
عبارت است از مجموع اخلاط اربعه.
عبارت است از خون، زيرا كه اشرف اخلاط اربعه خون است[2]. (المصدر ۲/۲۷۳)
نفس مزاج است و اعتدال اركان است.
عبارت است از آن اجزاء و اجسام لطيفى كه در شرايين بطن ايسر قلب متولّد است و به واسطهٔ شريان به جملهٔ تن ميرسد.
نفس عبارت است از ان ارواح كه در دماغ متكوّن شوند و در شظايا از اعصاب به جميع تن رسد و تن را قوّت حسّ و قوّت حركت اختيارى دهد.
حقيقت نفس آن اجزاء اصلى است، و اجزاء اصلى هركس بنسبت با ديگرى اجزاء فاضل و تبعى باشد (فخر رازى).
عبارت است از شكل و تخطيط انسان.
نفس عبارت است از صفت حياة[3]. (المصدر ۲/۲۷۵)
عبارت است از تناسب اخلاط و اعضاء، نه جسم است و نه جسمانى[4] (قول جملهاى از فلاسفة، قدماء معتزلة، معمّربن عباد السلّمي، غزالي، ابوالقاسم الرّاغب). (المصدر ۱/۲۷۶)
الجوهر إمّا أن لا يكون حالاً ولا محلّاً ولا مركّباً من الصّورة والهيولى. وهو إمّا أن يكون متعلّقاً بالجسم تعلّق التّدبير، وهو النّفس. (تلخيص المحصّل/۱۲۹)
إنّه الّذي يشير إليه كلّ إنسان بقوله «أنا» (وهو النّفس) جزء لا يتحرّك في القلب. (ابن الرّاونديّ).
إنّه أجزاء لطيفة سارية في الأعضاء. (النّظّام).
إنّه الرّوح اللّطيف الموجود في الجانب الأيسر من القلب. (الأطبّاء).
ومنهم (الأطبّاء) من جعله الأخلاط الأربعة أو الدّم خاصّة.
ومنهم (الأطبّاء) من جعله الرّوح الدّماغيّ.
عبارة عن المزاج واعتدال الأخلاط. (القائل بجسميّة النّفس).
عبارة عن شكل البدن وتخطيطه وتأليفات أجزائه.

→ من المتكلّمين).
هو الجسم الموجود في جوف هذا البدن.
النّفس هو النّار. (أفلوطرخس).
۱ــ النّفس هو الهواء لأنّ الحياة باقية ما دام النّفَس متردّداً. فهي عبارةٌ عن حقيقة هذا النّفَس. وهو ليس شيئاً غير الهواء. (ديوجينوس). هو الماء (طاليس الملطيّ).
۲ــ عبارة عن مجموع الأخلاط الأربعة.
عبارة عن الدّم، لأنّه أشرف الأخلاط الأربعة.
۳ــ النّفس هو المزاج واعتدال الأركان.
عبارة عن الأجسام اللّطيفة المتولّدة في شرايين البطن الأيسر من القلب النّافذة من الشّرايين إلى جملة أجزاء البدن.
عبارة عن الأرواح المتكوّنة في الدّماغ، النّافذة في شظايا الأعصاب إلى أقاصي البدن الّتي توجد في البدن قوّة الحسّ، وقوّة الحركة الاختياريّة.
حقيقة النّفس هي الأجزاء الأصليّة وهي في قبال الأجزاء الفاضلة والتّبعيّة.
عبارة عن الشّكل وتخطيط الإنسان.
النّفس عبارة عن صفة الحياة.
٤ــ عبارة عن تناسب الأخلاط والأعضاء، ليس بجسم ولا جسمانيّ. (جملة من الفلاسفة، وقدماء المعتزلة، معمّر، والغزاليّ، والرّاغب).

(القائل بجسميّة النّفس). (المصدر/٣٧٩)
الجوهر إمّا أن يكون حالاً مقوّماً لمحلّه في الوجود. وهو الصّورة، أو محلّاً لذلك وهو المادّة، أو مركّباً منهما وهو الجسم الطّبيعي، أو ليس بأحد هذه الثّلاثة. وهو إمّا أن يتعلّق بالجسم وهو النّفس. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)
إنّها جوهر مجرّد. (بعض أهل الكلام).
إنّها عبارة عن الهيكل المحسوس. (آخرون منهم).
إنّها جزء لا يتجزّأ في القلب. (آخرون منهم). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٦)
الجوهر... المجرّد عن الوضع المتعلّق بالبدن تعلّق التّدبير. (كشف الفوائد/١٤)
إنّها جوهر مجرّد، ليست بجسم ولا جسمانيّ. (كشف المراد/١٣٨)
الجوهر إن تعلّق بالجسم تعلّق التّدبير والتّصرّف، فالنّفس. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)
الجوهر المجرّد إمّا أن يكون له تعلّق بالأجسام؛ أي تعلّق تدبير وهو النّفس.... (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٢٧)
الجوهر المجرّد إمّا أن يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التّعلّق بالمادّيّات أولا، والأوّل النّفس. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٢)
الجوهر... إمّا مفارق عن المادّة في ذاته دون فعله وهو النّفس. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)
إنّها جوهر قائم بذاته، قابل للمنظورات المعقولة؛ بخلاف الأعراض الحالّة في الجوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٨)
إنّها جزء لا يتجزّأ في القلب. (المصدر/٢٩)
هي المزاج والاعتدال في الأخلاط.
هي تشكّل البدن وتخطيطه.
هي الحياة.
هي قوّة في الدّماغ مبدأ للحسّ والحركة.
هي أجسام سارية في البدن لا تنحلّ ولا تفسد. (النّظّام).
إنّها جوهر مجرّد بسيط، وفيه بقاء بالفعل. (المصدر/٣٠)
الجوهر إمّا مفارق في ذاته دون فعله وهو النّفس. (شوارق الإلهام ٣/٢)
جوهرى است مجرّد بحسب ذات نه بحسب فعل[1]. (گوهر مراد/٣٩)
اگر محرّك مقارن شعور و ارادة بود آن را نفس خوانند[2]. (المصدر/٩١)
عرضى است يا صورتى قائم بمادّة بدن كه لا محالة معدوم شود بانحلال بدن بموت[3]. (جمعى از متكلّمين).
نفس جوهرى است مجرّد غير جسم و غير قائم به جسم كه متعلّق است به بدن تعلّق تدبير و تصرّف (حكماء)[4]. (المصدر/٤٣٠)
كلّ ما هو متغيّر الإرادة والتّصوّر يسمّى نفساً. (أصول المعارف/١٣٢)
هي ذات الشّيء وحقيقته. وبهذا تطلق على الله تعالىٰ. (الكلّيّات/٣٢٧)
إنّها وإن كانت مجرّدة في ذاتها عن المادّة لكنّها مفتقرة إليها في أفعالها. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٩/٢)
← الأرواح، الجوهر المجرّد، المزاج، النّفس

١ــ هو جوهر مجرّد بحسب الذّات لا بحسب الفعل.
٢ــ إن كان المحرّك مقارناً للشّعور والإرادة يسمّى النّفس.
٣ــ هو عرض قائم بمادّة البدن أو صورة قائمة بها، ينعدم لا محالة بانحلال البدن بالموت. (جماعة من المتكلّمين).
٤ــ النّفس جوهر مجرّد ليس بجسم ولا قائم به، يتعلّق بالبدن تعلّق التّدبير والتّصرّف. (الحكماء).

النّاطقة، الهواء.

(١٣٤١) النّفس الأمّارة هي القوّة الشّيطانيّة الّتي تستجمع جميع الرّذائل فيها. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

← **النّفس البهيميّة، النّفس اللّوّامة.**

(١٣٤٢) النّفس البهيميّة (الشّهوانيّة) النّفس الشّهوانيّة هي جملة مزاج الكبر. (الأقوال الذّهبيّة/٤٣)

هي النّفس الشّهوانيّة، وهي الّتي بها الشّهوات وطلب الغذاء والشّوق إلى اللّذّات الحسّيّة. (الألفين/١٥٧)

← **النّفس الغضبيّة، القوّة البهيميّة، النّفس النّاطقة.**

(١٣٤٣) النّفس الحيوانيّة هي كمال أوّل لجسم طبيعيّ آليّ ذي حياة بالقوّة من شأنه أن يحسّ ويتحرّك بالإرادة. (تلخيص الشّافي ٣/٢٣٢)

هي الّتي يصدر عنها أفعال النّفس النّباتيّة مع زيادة عليها. (تلخيص المحصّل/٤٩٨)

الأمزجة في المركّبات هي المعدّة لقبول المركّب للصوّر والقوى المعدنيّة والنّباتيّة والحيوانيّة؛ إذ المركّبات كلّها اشتركت في الطّبيعة الجسميّة ثمّ اختلف في هذه القُوى فبعضها اتّصف بصورة حافظة لبسائطه عن التّفرّق جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر، وهذه هي الصّورة المعدنيّة، وبعضها اتّصف بصُوَرٍ تفعل مع ما تقدّم، التّغذية والتّنمية والتّوليد لا غير. وهي النّفس النّباتيّة. (كشف المراد/١٢٣)

هي البخار اللّطيف الّذي يكون من ألطف أجزاء الأغذية، ويكون سبباً للحسّ والحركة وقواماً للحياة. وهذا البخار عند الأطبّاء يسمّى بالرّوح. (الكلّيّات/٣٢٨)

← **الرّوح، النّفس، النّفس النّباتيّة، القوّة الحيوانيّة، النّفس النّاطقة.**

(١٣٤٤) النّفس السّبعيّة (الغضبيّة) النّفس الغضبيّة هي جملة مزاج القلب. (الأقوال الذّهبيّة/٤٣)

هي الّتي بها الغضب والنّجدة والتّرفّع. (الألفين/١٥٧)

← **النّفس البهميّة، القوّة الغضبيّة، النّفس النّاطقة.**

(١٣٤٥) النّفس الشّهوانيّة

← **النّفس البهيميّة.**

(١٣٤٦) النّفس الغضبيّة

← **النّفس السّبعيّة.**

(١٣٤٧) النّفس الفلكيّة المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة. وعلى التّقديرين إمّا بالقصد والشّعور أو لا بالقصد والشّعور. فالأوّل وهو أن يكون مصدراً لفعل واحد بالقصد والشّعور، هو النّفس الفلكيّة. (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)

← **القوّة الفلكيّة.**

(١٣٤٨) النّفس الكلّيّة إنّ لكلّ فلك روحاً كلّيّاً يدبّر أمره وتنشعب منه أرواح كثيرة مثلاً للعرش؛ أعني الفلك الأعظم روح يدبّر أمره في جميع ما في جوفه يسمّى بالنّفس الكلّيّة والرّوح الأعظم. (شرح المقاصد ٢/٥٤)

← **الرّوح، الفلك الكلّيّ.**

(١٣٤٩) النّفس اللّوامة هي القوّة المتوسّطة الّتي تارة تميل إلى الأمّارة، وتارة تلوم نفسها وتميل إلى المطمئنّة. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

← **النّفس الأمّارة، النّفس المطمئنّة.**

(١٣٥٠) النّفس المطمئنّة هي الّتي لا يصدر منها ذنب أصلاً وألبتّة، واعتقاداتها صحيحة يقينيّة من باب العقل المستفاد. (الألفين/١١٨)

هي القوّة الملائكيّة تجمع جميع الفضائل فيها. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

← **القوّة النّطقيّة، العقل المستفاد، النّفس النّاطقة.**

(١٣٥١) النّفس النّاطقة النّامية الشّهوانيّة، والغضبيّة الحيوانيّة، والنّاطقة الإلهيّة، أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد، قياماً بماله جعل كمالاً للشّخص يستحقّ بكلّ فعل منها اسماً. فإذا فعل بآلات التّغذية وتعويض البدن عمّا يتحلّل منه قيل: إنّه النّامية. وإذا فعل بآلات الإحساس طلباً للملاذّ والغلبة والقهر وحفظاً للشّخص، قيل: إنّه الحسّيّة. وإذا فَعَل بآلات التّصوّر طلباً للعلوم وفضيلة الذّات، قيل: إنّه النّاطقة. (الأقوال الذهبيّة/٤٩)

إنّها (النّفس) واحدة بالذّات لا كما يقول الفلاسفة إنّها ثلاث: نامية، وحسّيّة، وناطقة. وإنّما تستحقّها هذه الأسماء الثّلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوّض جسمها ممّا تحلّل منه: نامية. وإذا طلبت الملاذّ وحفظت جسمها، واصطادت المعارف بالحواسّ من خارجها: حسّيّة. وإذا طلبت المعالم الإلهيّة، وأحاطت بصُوَر الموجودات العقليّة وما فيه كمال ذاتها: ناطقة. (المصدر/٩٧)

فَفِعْلٌ منها (النّفس) لذاتها اكتساباً لما تَمَجَّدها به من المعارف على قسميها؛ المعقول والمحسوس بالمهيّأ فيه لها بالمشاعر يسمّى النّاطقة. (المصدر/١٠٧)

هي مجرّدة عن الأجسام، مفارقة للموادّ، مرتبطة على الأبدان، يفيض عليها صورة حيوانيّة منطبعة في البدن فيها، ويصدر عنها الأفعال النّباتيّة والحيوانيّة بالآلات. (تلخيص المحصّل/٥٠٠)

هي الّتي بها التّفكّر والتّميّز والنّظر في حقائق الأُمور وآلتها الّتي تستعملها من البدن والدّماغ. (الألفين/١٥٧)

إنّها كمال أوّل لجسم طبيعيّ آليّ ذي حياة بالقوّة. (كشف المراد/١٣٦)

الجوهر إمّا أن يكون مفارقاً في ذاته لا في فعله وهو النّفس النّاطقة .... (المصدر/١٠٠)

(١٣٥٢) النّفس النّامية النّفس النّامية الشّهوانيّة، والغضبيّة الحيوانيّة، والنّاطقة الإلهيّة أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد، قياماً بماله جُعِل كمالاً للشّخص، يستحق بكلّ فعلٍ منها اسماً، فإذا فعل بآلات التّغذية وتعويض البدن عمّا يتحلّل منه،.قيل: إنّه النّامية ... (أفلاطون). (الأقوال الذّهبية/٤٩)

إنّها واحدة بالذّات لا كما يقول الفلاسفة: إنّها ثلاث: ناميّة وحسّيّة وناطقة. وإنّما تستحقّ هذه الأسماء الثّلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوّض جسمها ممّا تحلّل منه، نامية. (المصدر/٩٧)

(١٣٥٣) النّفس النّباتيّة هي (النّفس) إذا طلبت ما يعوّض جسمها ممّا تحلّل منه، نامية. (الأقوال الذّهبيّة/٩٧)

الأمزجة في المركّبات هي المعدّة لقبول المركّب

للصّور والقوى المعدنيّة والنّباتيّة والحيوانيّة إذ المركّبات كلّها اشتركت في الطّبيعة الجسميّة، ثمّ اختلف في هذه القوى فبعضها اتّصف بصورة حافظة لبسائطه عن التّفرّق، جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر وهذه هي الصّور المعدنيّة، وبعضها اتّصف بصُور تَفْعل مع ما تقدّم التّغذية والتّنمية والتّوليد لا غير، وهي النّفس النّباتيّة. (كشف المراد/١٢٣)
الصّفة المؤثّرة غير المقترنة بالشّعور، المختلفة في التّأثير، تسمّى النّفس النّباتيّة. (المصدر/١٩١)
← القوّة النّباتيّة، النّامي.

(١٣٥٤) النّفع هو فعل الفاعل بغيره. (المعتمد في أُصول الدّين/١١٧)
هو اللّذّة والسّرور فيما أدّى إليهما أو إلى واحد منهما. (تمهيد الأُصول/٢١٦)
← السّرور، اللّذّة، المنفعة، النّعمة.

(١٣٥٥) النّفوس النّفوس عندهم (الفلاسفة) جواهر بسيطة مجرّدة متعلّقة بالأبدان. (تلخيص المحصّل/٣٨٧)
← الجوهر المجرّد، النّفس.

(١٣٥٦) النّفي إعدام الموجود. أو الخبر عن عدم الشّيء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)
المراد من النّفي ما لا تحقّق له ولا تعيّن له، ولا تخصّص له ألبتّة في نفسه. (الأربعين في أُصول الدّين/٤٨٠)
ما به نفى آن مى‌خواهيم كه او را فى نفسه هيچ تعيّن و تحقّق نبود[1]. (البراهين في علم الكلام ٢٩٣/٢)
النّفي هو رفع الإثبات. (تلخيص المحصّل/٢٩)
← الإثبات، العدم.

(١٣٥٧) النّفي المحض المعدوم إمّا أن يكون ممتنع الوجود واتّفق النّاس على كونه نفياً محضاً، أو ممكن الوجود واتّفق المحصّلون من المتكلّمين وغيرهم على أنّه نفي محض. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٩)
← الممتنع.

(١٣٥٨) النّقصان في الوجود حركة الماهيّة متوجّهة من وجود زائد إلى أنقص منه. (شوارق الإلهام ٤٧/١)

(١٣٥٩) النّقض هو تخلّف الحكم عمّا جعل علّة في القياس. (شرح المواقف/٦٠)

(١٣٦٠) النّقيضان هما اللّذان لا يجتمعان ولا يرتفعان. (نهج المسترشدين في أُصول الدّين/٣٢)
المتقابلان إمّا أن يكونا وجوديّين، أو أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً... فإن كان الثّاني فإمّا أن يكون لها موضوع متحقّق في الخارج من شأنه الاتّصاف بالوجوديّ أو لا، فإن كان الأوّل فهما العدم والملكة؛ كالعمى والبصر. وإن كان الثّاني فهما النّقيضان. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٣٦)
هما اللّذان لا يجتمعان ولا يرتفعان؛ أي لا يصدقان ولا يكذبان. وذلك على قسمين: أحدهما في المفردات؛ كقولنا: «الإنسان لا إنسان» فإنّهما لا يصدقان معاً على شيء من الأشياء ولا يكذبان عليه.
ثانيهما: في المركّبات، وهو عبارةٌ عن اختلاف

---

[1] ــ نعني بالنّفي ما ليس له تعيّن وتحقّق في نفسه.

قضيّتين بالإيجاب والسّلب بحيث يقضى لذاته صدق أحدهما وكذب الأُخرى. (المصدر/١٤٠)
المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر عدمياً، ولم يعتبر موضوع معيّن لهما فهما نقيضان. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٦)
← التّقابل، المتقابلان.

(١٣٦١) **النّقطة** هي العرض الّذي لا جزء له. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٨)
عبارةٌ عن نفس الطّرف. فوجب أن لا تكون منقسمة. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٥٦)
نقطه موجودى است مشار إليه، لا ينقسم[1]. (البراهين في علم الكلام ٢٥٩/١)
نهاية الخطّ. (تلخيص المحصّل /١٨٤، شرح عقائد النسفيّة ٤٥/٢)
شيء ذو وضع لا ينقسم. (قواعد المرام في علم الكلام/٥٣)
ذات وضعٍ غير منقسمة. (كشف الفوائد/١٧)
هي طرف الخطّ. (كشف المراد/١٥٧)
إنّها طرف الخطّ الموجود المشار إليه. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٤٧)
عرضٌ قائمٌ بالمنقسم باعتبار التّناهي. (شرح تجريد العقائد /١٤٦، شوارق الإلهام ١٥/٢)
بُعد واحد خطّى هرگاه متناهى باشد طرف، و نهايت آن را نقطه خوانند[2]. (گوهر مراد/٤٤)
← الخطّ، السّطح.

(١٣٦٢) **النّموّ** الزّيادة قد تكون بانضمام جسم آخر إليه (الجسم) بقوّة طبيعيّة يسمّى نموّاً. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٢١)
هو زيادة الجسم بسبب اتّصال جسم آخر به من نوعه، وتكون الزّيادة متداخلة في أجزاء المزيد عليه. (كشف المراد/١٤٦)
إنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النّقصان إلى الزّيادة، أو من الزّيادة إلى النّقصان. والأوّل إمّا أن يكون بورود مادّة تزيد في كميّة الجسم فهو النّموّ. (شرح المقاصد ٢٦٢/١، شوارق الإلهام ٢١٥/٢)
إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره؛ فإذا أحدثت الزّيادة منافذ في الأصل فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النّموّ. (شرح المقاصد ٢٦٣/١، شوارق الإلهام ٢١٦/٢)
هو ازدياد حجم الجسم بما ينضمّ إليه، ويداخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعيّة. (شرح المواقف /٣٣٠، تقريب المرام في علم الكلام ٢٦٠/١)
هو ازدياد حجم الأجزاء الأصليّة للجسم بما ينضمّ إليه ويداخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعيّة بخلاف السّمن والورم. (شرح تجريد العقائد/٢٩٩)
إنّه عبارةٌ عن ازدياد حجم الجسم بما ينضمّ إليه ويداخله في الطّول والعرض والعمق على نسبة تقتضيها طبيعة نوع ذلك الجسم. (شوارق الإلهام ٢١٦/٢)
← الذّبول.

(١٣٦٣) **النّور** الجسم الرّقيق المضيء. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)
هو أجسام متصعّدة لا نهاية لها من جهة العلوّ. وإنّما تتناهى من جهة السّفل. (الشّامل في أُصول الدّين ١٢٩/١)
إنّ النّور فكّر في نفسه فكرة رديّة فحدث منها

١ــ النّقطة هي الموجود المشار إليها ولا تنقسم.
٢ــ البُعد الواحد للخطّ إن كان متناهياً فهو الطّرف، ونهايته هي النّقطة.

الظّلام . (طائفة من المجوس) . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٦٥)

النّور ضدّ الظّلمة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٦٥)

إنّه كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً ، فإن كان هذا الظّهور للشّيء من ذاته ؛ كالشّمس سمّي ضوءاً ، وإن كان مستفاداً من الغير؛ كالجدار المستنير بضوء الشّمس سمّي نوراً . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٧٦)

هو الظّاهر لنفسه المظهر لغيره . (أصول المعارف/٢٢)

هو الظّاهر بذاته المظهر لغيره . (غرر الفرائد/١٦٠)

← الضّياء ، الظّلمة .

(١٣٦٤) النّور الحقيقيّ ما يكون ظاهراً في نفس الأمر، مظهراً للأشياء جميعاً بذاته بلا توسّط شيء من الحواسّ والنّفوس والعقول وفي جميع المراتب والأحوال . (أصول المعارف/٢٣)

هو الظّاهر الّذي به كلّ ظهور، ومهما قوبل الوجود بالعدم كان الظّهور لا محالة للوجود ، ولا ظلام أظلم من العدم . فالبريء عن ظلمة العدم ؛ بل عن إمكان العدم المخرج كلّ الأشياء من ظلمة العدم إلى ظهور الوجود جديرٌ بأن يسمّى نوراً . (علم اليقين في أصول الدّين ١٤٧/١)

← النّور.

(١٣٦٥) النّوع اللّفظ الأعمّ يتناول أجناساً كثيرة ؛ مثاله : قولنا : «لونٌ» فإنّه يطلق على البياض والسّواد والحمرة وغيرها . (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

والكلّيّ إمّا نوع إن كان نفس الحقيقة ؛ كالإنسان . (نهج المسترشدين في أصول الدّين /٣٦، إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٧٣)

إن كان الكلّيّ نفس حقيقة أفراده ، فهو النّوع ؛ كالإنسان الكلّيّ المقول على كثيرين متّفقين بالحقيقة في جواب ما هو. (المصدر/١٧٣)

چون كلّى را قياس كنى به افراد يا تمام حقيقت مطلقهٔ افراد باشد به اين معنى كه در حقيقت هيچ فردى چيزى داخل نبود كه در حقيقت فرد ديگر داخل نبود بلكه تفاوت در ميان افراد به أمور خارجه از حقيقت باشد آن كلّى را نوع خوانند[1] . (گوهر مراد/٣٢)

← الكلّيّ ، الذّاتيّ .

(١٣٦٦) النّوم آفة تقوم بالنّائم تزيل عنه العلم . (اللّمع/٦٦)

سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء من غير علّة . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

حالة تعرض للحيوان تقف فيها النّفس عن الحسّ والحركة الإراديّة لا عن الأفعال الطّبيعيّة . (شرح غرر الفرائد/٣٢٣)

← النّائم .

(١٣٦٧) نهاية الشّيء نهاية الشّيء عبارةٌ عن انقطاعه . (الأربعين في أصول الدّين/٢٥٦)

عبارةٌ عن فنائه وعدمه . (كشف المراد/١٥٧)

(١٣٦٨) النّهي هو قول القائل لمن دونه «لا تفعل» . (شرح الأصول الخمسة/١٤١)

قول القائل لغيره : «لا تفعل» على جهة الاستعلاء إذا كره ذلك الفعل . (الحدود والحقائق

١ــ متى يقاس الكلّي مع أفراده فإمّا أن يكون تمام الحقيقة المطلقة لها بمعنى أن ليس واحد من أفراده يدخل في حقيقته شيء غير داخلة في حقيقة فرد آخر (بل تكون حقيقتها كلّها واحدة) لكنّ التّفاوت فيها بأمور خارجة من الحقيقة ، يسمّى الكلّيّ حينئذٍ نوعاً .

للمرتضى/١٧٩)
إنّ النّهي أمر بأن لا تفعل. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٠٧)
قول القائل لغيره: «لا تفعل». (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)
الأمر والنّهي داخلان تحت الطّلب والاقتضاء؛ لكن إن تعلّق بالتّرك سُمّي نهياً. (غاية المرام في علم الكلام/١١٧)
الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والنّهي ضدّ الأمر. (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٧٢)
هو طلب التّرك بالقول على جهة الاستعلاء. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٣٨٢)
طلب التّرك على جهة الاستعلاء. (النّافع يوم الحشر في شرح باب الحادى عشر/٥٧)
هو المنع منه (الشّيء). (المصدر/٥٨)
← الأمر، التكليف.

(١٣٦٩) النّهي التّحريميّ والتّنزيهيّ نهى تحريمى آن باشد كه به ارتكاب آن مستحقّ ملامت و بازخواست باشند.
نهى تنزيهى آن باشد كه به ارتكاب آن، مصلحتى و فايده‌اى كه در آن باشد از خود فائت كرده باشند؛ امّا بر آن مستحقّ ملامت نباشند[١]. (معتقد الإماميّة/٤٨)

← الحرام.

(١٣٧٠) النّهي التّنزيهيّ
← النّهي التّحريميّ والتّنزيهيّ.

(١٣٧١) النّهي عن المنكر هو المنع من فعل المعاصي، أو القول المقتضي لذلك، أو كراهة وقوعها. (كشف المراد/٣٤٠)
هو المنع من فعل المعاصي قولاً أو فعلاً. (شرح تجريد العقائد/٣٩٤)
← الأمر بالمعروف.

(١٣٧٢) النّيّة قبل الإرادة من فعل المريد، لا على وجه الإلجاء المتعلّقة بمراد مَن فَعَلَه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)
متى كانت الإرادة في القلب ومفعولة به، وصفت بأنّها نيّة وانطواء وضمير. (الرسائل العشر/٧٧)
أن يوقع فعله امتثالاً لأمر الآمر بطريقه. (التّبصير في الدّين/١٦٣)

(١٣٧٣) النّيل هو الإصابة والوجدان. (شوارق الإلهام ٢/١٨٦)
ابتهاج و سرور نفس است به ملازمت و مداومت افعال ستوده و سيرتهاى پسنديده[٢]. (گوهر مراد/٤٩١)

١ــ النّهي التّحريمي هو ما بارتكابه يستحقّ الفاعل ملامة وذمّاً والتّنزيهيّ ما بارتكابه يكون قد فاتته مصلحة ونفع، دون أن يصير مستحقّاً للملامة.

٢ــ هو الابتهاج والسّرور للنّفس بالملازمة والمداومة على الأفعال الحميدة والخصال الحسنة.

و

(١٣٧٤) **الواجب (فعل الواجب)** ما استوجب مَن وجب عليه، الذّمّ بتركه. (الإنصاف/٧٥)

هو ما إذا لم يفعله القادر عليه، استحق الذّمّ على بعض الوجوه. (شرح الأصول الخمسة/٣٩)

هو ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذّمّ، أو للإخلال به تأثير في استحقاق الذّمّ. (المصدر/٤١)

هو ما لا يجوز له أن لا يفعله. (المصدر/٦١٩)

إن كان له (الفعل) مدخل في استحقاق الذّمّ به ؛ فإمّا أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح. أو بالإخلال به فهو الواجب. (المحيط بالتّكليف/٢٣٣)

هو الّذي بلغ أعلى رُتَب من الأفعال الّتي تختصّ بصفة زائدة على الحسن، فيكون قد ثبت له استحقاق المدح بفعله والذّمّ بأن لا يفعله. (المصدر/٢٤١)

إنّه الفعل الّذي تركه قبيح.

الفعل الّذي إذا لم يفعله القادر، فلابدّ من أن يفعل معه أو قبله فعلاً قبيحاً.

إنّه الفعل الّذي أمر به ونهي عن تركه، أو أريد وكره تركه.

إنّه الفعل الّذي في فعله مصلحة وفي تركه مفسدة. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٤٤/٦ و ٤٥)

هو الّذي يستحقّ الذّمّ بأن لا يفعله على بعض الوجوه، والمدح بأن يفعله. (المصدر ٢٤٧/١٧)

كلّ ما يستحقّ المكلّف بتركه عقاباً. (أصول الدّين للبغداديّ/١٩٩)

ما له ترك قبيح[1]. (عن المعتزلة).

والصّحيح في حدّه: ما استحقّ الذّمّ بأن لا يُفعل. (الذّخيرة في علم الكلام/٢٨٦)

هو ما يستحقّ به المدح. (تقريب المعارف/٥٨)

ما لابدّ من وقوعه على كلّ حال. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

هو كلّ فعل متى لم يفعله العالم به أوالمتمكّن منه، استحقّ الذّمّ على بعض الوجوه. (تمهيد الأصول/٣)

١ــ كذا في المصدر، ولعلّ الصّحيح: «ما لو تُرِك قَبُح».

ما يستحقّ المدح بفعله، ويستحقّ الذّمّ بتركه، فيسمّى ذلك واجباً. (الرّسائل العشر/٨٦)

ما في تركه ضرر ظاهر؛ فإن كان ذلك في العاقبة؛ أعني الآخرة وعُرّف بالشّرع، فنحن نسمّيه واجباً. وإن كان ذلك في الدّنيا وعرّف ذلك بالعقل فقد يسمّى ذلك أيضاً واجباً. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٢)

الفعل الّذي في تركه ضرر؛ إمّا ضرر آجل؛ كما يقال: «يجب على العبد أن يطيع حتّى لا يعذّبه في الآخرة بالنّار»، أو ضرر عاجل؛ كما يقال: «يجب على العطشان أن يشرب حتّى لا يموت». (المصدر/١٧٥)

ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذّمّ على بعض الوجوه. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

هو الّذي لابدّ عن فعله؛ شاء أم أبى. (البراهين في علم الكلام ٢/١٧٥)

آن بود كه تارك آن مستحقّ عقاب و مذمت باشد و فاعلش مستحقّ مدح و ثواب[1]. (معتقد الاماميّة/٢٣)

إن يستحقّ المدح بفعله والذّمّ بتركه مع العلم بحاله، والتمكّن منه، هو الواجب. (قواعد المرام في علم الكلام/١٠٤)

هو الفعل الحَسَن الّذي يكون له وصف زائد على حسنه، ويستحقّ المدح بفعله والذّمّ بتركه. (كشف المراد/٢٣٥)

الفعل إن اشتمل تركه على مفسدة، فواجب. (شرح المواقف/٥٣٤)

الفعل الحَسَن إن يستحقّ المدح على فعله والذّم على تركه هو الواجب. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٥٣)

الفعل إن يترجّح فعله؛ فإمّا أن يمتنع تركه وهو الواجب .... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣٢)

هو ما يذّم تاركه على بعض الوجوه. (النّافع يوم الحشر في شرح باب الحادي عشر/٢)

الفعل الضّروريّ التصوّر إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولا؛ والأوّل إمّا أنّ ينفر العقل من ذلك الزّائد أولا؛ والثّاني وهو الّذي لا ينفر العقل منه؛ إمّا أن يتساوى فعله وتركه أو لا يتساوى... فإن ترجّح فعله فإمّا مع المنع من تركه وهو الواجب. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)

إن كان فعل المكلّف بحيث يثاب على فعله ويعاقب على تركه فهو الواجب. (مفتاح الباب/٧٠)

طلب فعل اگر با عدم تجويز ترک باشد آن را واجب گويند[2]. (گوهر مراد/٢٤٦)

← المباح، المكروه، المندوب.

(١٤٧٥) الواجب (الوجود الواجب) ما لابدّ من وقوعه على كلّ حال. (المعتمد في أصول الدّين/٢٧٩)

الّذي لابدّ من كونه، ويتعذّر أن لا يكون. ويدخل في ذلك النّفي والإثبات. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨١)

ما لابدّ من حصوله على كلّ حال. (الرّسائل العشر/٨٤)

هو الّذي يؤدّي عدم وقوعه إلى أمر محال. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٢)

الّذي يؤدّي عدمه إلى محال؛ كما يقال «وجود المعلوم واجبٌ». إذ عدمه يؤدّي إلى محال، وهو

١ــ ما كان تاركه مستحقّاً للذّمّ والعقاب، وفاعله مستحقّاً للمدح والثّواب.

٢ــ طلب الفعل إن كان مع عدم تجويز التّرك يسمّى الواجب.

أن يصير العلم جهلاً. (المصدر/١٧٥)

هو ضروريّ الوجود بحيث لو قدّر عدمه، لزم منه محال. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)

هو الموجود الّذي لو فرض معدوماً، لزم عنه المحال لذاته. (غاية المرام في علم الكلام/٢٥٠)

كلّ ما يجب وجوده. (تلخيص المحصّل /٤٣٧، قواعد العقائد للطوسيّ /٣)

كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه؛ فإمّا أن يجب وجوده أو يجب عدمه، أولا. والأوّل، فهو الواجب.... (قواعد العقائد للطوسيّ /٢، كشف الفوائد /٧)

هو ما يمتنع عدمه لذاته. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

الموجود إمّا أن يكون مستغنياً عن الغير، أو لا يكون. والأوّل الواجب. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

الّذي يجب نسبة الوجود إليه بالثّبوت هو الواجب. (كشف الفوائد/٧)

الّذي يستحيل عدمه، أو الّذي لا يمكن عدمه. (كشف المراد/٢٥)

الوجود إن كان مفتقراً إلى سبب فممكن، وإلّا فواجب. (شرح المقاصد ٧٥/١)

ما يمتنع عدمه، أو ما لا يمكن عدمه. (المصدر ١١٥/١)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته؛ بمعنى أنّه لا يفتقر في وجوده إلى شيء أصلاً فهو الواجب، وإلّا فالممكن. (الفلاسفة). (المصدر ١٧٤/١)

ما ليس بممكن ولا ممتنع.

هو المستغني عن الغير. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٤٣)

الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته وهو الواجب.... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٣)

ما يقتضي ذاته وجوده. (الحكماء). (شرح تجريد العقائد/٢٩)

ما كان وجوده عين ذاته. (الحكماء).

ما كان ذاته مقتضياً لوجوده اقتضاءاً تامّاً ضروريّاً. (المتكلّمون). (مفتاح الباب/١٤٨)

الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر، ويجب له الوجود هو الواجب. (شوارق الإلهام ٢٣٩/٢)

← الممتنع، الممكن، الموجود، الموجود الخارجيّ.

(١٣٧٦) الواجب العينيّ والكفائيّ الواجب العينيّ هو ما لا يسقط عن البعض لقيام البعض الآخر به.

والواجب الكفائيّ هو بخلافه. (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢)

← الواجب (الفعل الواجب).

(١٣٧٧) الواجب الكفائيّ

← الواجب العينيّ والكفائيّ.

(١٣٧٨) الواجب لذاته هو الموجود الّذي لا تكون ذاته قابلةً للعدم أصلاً مع قطع النّظر عن غيره؛ بل يكون ضروريّ الوجود لذاته. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/١٨)

هو الّذي لا يتوقّف على الغير. (أُصول الدّين للرّازيّ/٣١)

كلّ موجود فإمّا أن يكون من حيث ماهيّته غير قابل للعدم وهو الواجب لذاته.... (قواعد المرام في علم الكلام/٥٩)

الموجود إمّا أن يتعلّق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أولا يتعلّق. والأوّل ممكن. والثّاني الواجب لذاته. (أنوار الملكوت في شرح

الياقوت/٩٩)

الذّات الّتي تقتضي ترجيح الوجود على العدم ترجيحاً مانعاً من النّقيض؛ بمعنى أنّه إذا نسب الوجود إليها من حيث هي هي، لا باعتبار انضمام غيرها إليها، وجب لها الوجود، يسمّى واجباً لذاته. (كشف الفوائد/٧)

الموجود إمّا مستغنٍ عن الغير أو محتاجٌ إليه. ولا واسطة بينهما. والأوّل واجب بالذّات. (كشف المراد/٣٨)

هو الّذي لا يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

← الموجود، الواجب بالغير، الواجب لذاته.

(١٣٧٩) الواجب لغيره هو الّذي يتوقّف على الغير. (أصول الدّين للرّازيّ/٣١)

الذّات الّتي لم يقتض أحدهما (الوجود والعدم) لذاتها؛ فإن حصل لها الوجوب باعتبار انضمام العلّة إليها كانت واجبة لغيرها. (كشف الفوائد/٨)

الموجود إمّا مستغنٍ عن الغير، أو محتاج إليه. ولا واسطة بينهما. والأوّل واجب بالذّات. والثّاني واجب بالغير. (كشف المراد/٣٨)

إنّ الماهيّة إذا أخذت مع وجودها أو وجود علّتها، كانت واجبة بالغير. (شرح المقاصد ١١٧/١)

هو الّذي يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

الإمكان الذّاتيّ هو كون الشّيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجوديّة بذاته؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك، فيفتقر في هذا الانتزاع إلى ملاحظة ذلك الغير. ويسمّى صاحبها المستغني بالغير والواجب بالغير. (أصول المعارف/٣٨)

← الإمكان الذّاتيّ، الموجود، الواجب بالذّات.

(١٣٨٠) الواجب المخيّر والمضيّق الواجب المخيّر هو ما إذا لم يفعله القادر عليه ولا ما يقوم مقامه استحقّ الذّم.

والواجب المضيّق هو ما إذا لم يفعله القادر عليه بعينه استحقّ الذّم. (شرح الأُصول الخمسة/٤٢)

ماله بدل هو الواجب المخيّر وما لا بدل له هو الواجب المضيّق. (المصدر/٣٢٧)

المخيّرة فيه: ما للإخلال به وبما يقوم مقامه مدخل في استحقاق الذّمّ؛ كإحدى الكفّارات الثّلاث.

والمضيّق: الّذي لا يجوز تأخيره عن وقت إلى وقت آخر؛ كمعرفة الله تعالى.... (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

(١٣٨١) الواجب المضيّق

← الواجب المخيّر والمضيق.

(١٣٨٢) الواجب الوجود لذاته هو الماهيّة المفيضة للوجود لذاتها. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

إنّه لا يفتقر في وجوده إلى غيره ولا يجوز عليه العدم. (الرّسائل العشر/٩٣ و ١٠٤)

الموجود الّذي تكون حقيقته من حيث هي هي غير قابلة للعدم ألبتّة، فهو المسمّى بواجب الوجود لذاته. (الأربعين في أُصول الدّين/٣)

هو الّذي لا يتوقّف على الغير. (أُصول الدّين للرّازيّ/٣١)

موجود يا آن كه پذيرندهٔ عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گويند، و اين ذات و صفات حقّ است سبحانه و تعالى[1]. (البراهين في علم

١ــ كلّ ما هو موجود إمّا غير قابل للعدم وهو واجب الوجود لذاته وهو ذات الله وصفاته سبحانه وتعالى.

الكلام ١/٦)
هرچه هست بود... اگر قابل عدم نبود واجب الوجود است[١]. (المصدر ١/٥٢)
آن است كه قبول عدم نيست مر هستى او را[٢]. (المصدر ١/٢٠٢)
حقيقت واجب الوجود لذاته آن است كه عدم او من حيث أنّه، محال باشد. (المصدر ١/٧٢)[٣]
ما قوامه بذاته وهو مستغنٍ من كلّ وجه عن غيره. (لباب العقول/٢٢٠)
إنّه الوجود الّذي لا يفتقر إلى غيره في وجوده. (غاية المرام في علم الكلام/٢٩)
الواجب بنفسه ما لا يفتقر إلى غيره. (المصدر/٤٩)
هو المؤثّر الموجد للممكنات كلّها. (قواعد العقائد للطوسيّ/١٢)
الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته أولا. فالأوّل والواجب الوجود لذاته. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٣)
كلّ معقول ...، إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ فإمّا أن يصحّ اتّصافه به أولا ...، وإن صحّ اتّصافه به، فإمّا أن يجب اتّصافه به لذاته أولا. والأوّل هو الواجب الوجود لذاته. وهو الله تعالى لا غير.... (النّافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٦)
إنّه ذات مفارقة للمادّة من كلّ وجه. (شوارق الإلهام ٢/٢٥٧)
واجب الوجود ذاته مجرّدة عن المادّة. وهو الوجود البحت. (المصدر ٢/٢٦٠)

مفهومى است كه وجود ضرورى باشد مر او را در حدّ ذات خود با قطع نظر از غير. (گوهر مراد/١٣٥) (٤)
آن است كه وجود در حدّ ذات خود از براى او واجب باشد. (المصدر/١٤٥)[٥]
آن است كه نظر به ذات او كه كنيم با قطع نظر از جميع اغيار وجود از او منتزع شود و در منتزع شدن وجود از او محتاج نباشد به ضمّ سببى و علّتى، يا جهتى و حيثيّتى. (المصدر/١٤٦)[٦]
الشّيء إمّا مطلقاً؛ أي من جميع الوجوه، فعليّة لا يشوبه قوّة أصلاً، وهو واجب الوجود بالذّات. (غرر الفرائد/٢٣٧)
الأزل ما لا بداية في أوّله؛ كالقدم. والأبد ما لا نهاية له في آخره؛ كالبقاء يجمعهما واجب الوجود؛ كالاستمرار فإنّه ما لا نهاية له في أوّله وآخره. (الكلّيّات/٢٨)
← الواجب، الواجب بالذّات، الممتنع، الممكن.

(١٣٨٣) الواحد (تعالىٰ) هو الفرد الّذي لم يزل وحده بلا شريك.
قيل: هو الّذي لا قسيم لذاته ولا شبيه له ولا شريك. وهذه صفة يستحقّها بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٧)
الّذي لا مثل له ولا نظير.
الّذي يختصّ باستحقاق العبادة دون غيره. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

١ــ ما ثبت له الوجود إن لا يقبل العدم فهو الواجب الوجود.
٢ــ هو ما ليس وجوده قابلاً للعدم.
٣ــ حقيقة واجب الوجود لذاته هو ما يكون عدمه من حيث هو هو محال.

٤ــ هو مفهوم ضروريّ له الوجود في حدّ ذاته بلا نظر إلى غيره.
٥ــ ما وجب له الوجود في حدّ ذاته.
٦ــ هو ما ينتزع عن ذاته الوجود في النّظر إليه، مع قطع النّظر عن كلّ ما يغايره، ولا يفتقر في انتزاع الوجود من ذاته إلى ضمّ سبب وعلّة أو جهة وحيثيّة.

هو الفرد بصفات ذاتيّة. لا يشاركه فيها غيره. (الرّسائل العشر/١٠٥)

الباري تعالىٰ واحد، بمعنى أنّه لا كميّة له؛ بمعنى سلب الكميّة المصحّحة للقسمة عنه.

وقد يطلق (الواحد) ويراد به أنّه لا نظير له في رتبته. والباري تعالىٰ أيضاً بهذا المعنى واحد. فإنّه لا ندّ له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)

معنى آن باشد كه در ذات خود مركّب نيست از اجزاء و ابعاض، يا او را مثل نيست و ضدّ و ندّ نيست[1]. (البراهين في علم الكلام ٢٠٢/١)

إن كان في الوجود موجود يتفرّد بخصوص وجوده تفرّداً لا يتصوّر أن يشاركه فيه غيره أصلاً، فهو الواحد المطلق أزلاً وأبداً. (علم اليقين في أصول الدّين ١٣٩/١)

← الوحدانية.

(١٣٨٤) الواحد قد يستعمل في الشّيء ويراد به أنّه لا يتجزّأ ولا يتبعّض.

وقد يستعمل ويراد به أنّه يختصّ بصفة لا يشاركه فيها غيره. (شرح الأصول الخمسة/٢٧٧)

الفرد الّذي لا يتجزّأ والّذي لا مثل له ولا نظير. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

الشّيء الّذي لا ينقسم. (الأُصوليّون).

ولو قيل: الواحد هو الشّيء، لوقع الاكتفاء بذلك. (الإرشاد/٥٢)

قد يطلب ويراد به: أنّه لا يقبل القسمة؛ أي لا كميّة له ولا حدّ ولا مقدار. والباري تعالى واحد؛ بمعنى أنّه لا كميّة له؛ بمعنى سلب الكميّة المصحّحة للقسمة عنه.

قد يطلق ويراد به: أنّه لا نظير له في رتبته.

والبارى تعالىٰ أيضاً بهذا المعنى واحد. فإنّه لا ندّ له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)

هو الشّيء الّذي لا يصحّ انقسامه. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٩٠)

إنّه لا انقسام لذاته. (المصدر/٢٠٨)

هو ما لا ينقسم. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٤٧)

هو الّذي لا يتجزّأ ولا يتثنّى. (علم اليقين في أُصول الدّين ١٣٩/١)

← الجزء الّذي لا يتجزّأ، الواحد بالشّخص.

(١٣٨٥) الواحد بالشّخص الّذي لا يقبل القسمة إلى الأجزاء المقداريّة. (شرح تجريد العقائد/١٠١، جامع العلوم ٤٣٤/٣)

← الواحد.

(١٣٨٦) الواحد الحقيقيّ هو الشّيء الّذي لا ينقسم. (لمع الأدلّة/٨٦)

إن لم يقبل القسمة إلى الأجزاء المقداريّة أو غير المقداريّة؛ محمولة كانت أو غير محمولة فهو الواحد الحقيقيّ. (جامع العلوم ٤٣٤/٣)

← الواحد.

(١٣٨٧) الوجدانيّات (هي) الأُمور المدركة بالوهم. (شرح العقائد النّسفيّة ٣٠/١)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الباطنة. وتسمّى وجدانيّات. (شرح المقاصد ٢٥/١)

هي الّتي نجدها إمّا بنفوسنا، أو بآلاتنا الباطنة؛ كعلمنا بوجود ذواتنا وخوفنا وغضبنا، ولذّتنا وألمنا، وجوعنا وشبعنا. (شرح المواقف/٢٩)

حسّيّات تدرك بالحسّ الباطن؛ كالجوع والشّبع. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٥٤)

← الحسّ، الوهم.

١ـ هو ما لا يكون في ذاته مركّباً من الأجزاء والأبعاض. أو ما لا يكون له مثل ولا ضدّ ولا ندّ.

(١٣٨٨) الوجوب (في التّكليف) إنّ معنى الوجوب ترجيح جانب الفعل على التّرك بدفع ضرر موهوم في التّرك ، أو معلوم . (الاقتصاد في الاعتقاد للغزاليّ/١٩٢)

عبارةٌ عن نوع رجحان في الفعل . (المصدر/١٩٤)

هو ما يستحقّ تارك الفعل الموصوف به الذّمّ أو العقاب . (المعتزلة) . (قواعد العقائد للطّوسيّ/٢٦)

معنى الوجوب عليه تعالى أنّه يفعله ألبتّة ولا يتركه وإن جاز التّرك ، كما في العاديات . (شرح العقائد النّسفيّة ٨٣/٢ و ٨٤)

← **الجائز، الجواز، الإباحة، المباح، النّدب، الكراهة.**

(١٣٨٩) الوجوب (في الوجود) كيفيّة لانتساب أمر إلى آخر. وهي أمر معقول مشترك من الواجب بالذّات وبالغير بالتّشكيك على نحو اشتراك الوجود . (قواعد المرام في علم الكلام/٤٧)

هو تأكّد الوجود وقوّته . (كشف المراد/٣٤)

كون الماهيّة مقتضية للوجود لذاتها . (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤٣)

إذا حمل الوجود على الماهيّة ؛ فإمّا أن يجب اتّصافها به أو يمتنع أو يجوز الأمران . الأوّل وجوبٌ .... (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/١٧)

كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك ، فالمادّة هي الوجوب . (شرح تجريد العقائد/٢٨)

عبارةٌ عن ضرورة إيجاب المحمول للموضوع . (المصدر/٣٢، ٣١)

هو ضرورة ثبوت المحمول ؛ سواءا كان وجوداً أو غيره للموضوع . (شوارق الإلهام ٦٨/١)

← **الإمكان، الامتناع.**

(١٣٩٠) الوجوب بالغير هو الّذي يحصل باعتبار حصول الغير والنّظر إليه . (كشف المراد/٣٠)

← **الواجب بالغير، الواجب بالذّات.**

(١٣٩١) الوجوب الذّاتيّ هو المستند إلى نفس الماهيّة من غير التفات إلى غيرها . (كشف المراد/٣٠)

هو كون الشّيء بحيث ينتزع عن نفس ذاته بذاته الموجوديّة ، ويحكم بها عليه مع قطع النّظر عن جميع ما عداه . ويسمّى صاحبه الغنيّ بالذّات والواجب بالذّات . (أصول المعارف/٣٨)

← **الواجب بالذّات، الإمكان الذّاتيّ.**

(١٣٩٢) الوجود هو الكون . (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

مسمّى الوجود وصف مشترك فيه بين الموجودات . (قواعد المرام في علم الكلام/٣٨)

وجود الشّيء نفس ذاته .

وجود كلّ شيء نفس حقيقته . (جماعة من المتكلّمين) . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٤٧)

هو نفس تحقّق الماهيّة في الأعيان . (كشف المراد/١١)

هي الصّفة الحاصلة بالفاعل . (المصدر/١٩)

هو أمرٌ عقليّ يعرض للماهيّات . (المصدر/٤٢)

ذهب الأكثرون إلى أنّه صفة زائدة على الماهيّة .

وذهب آخرون إلى أنّه نفس الماهيّة . (نهج المسترشدين في أصول الدّين/٢٠)

(هو) عند المتكلّمين حقيقة واحدة تختلف بالقيود والإضافات ، وإنّما الاختلاف في الماهيّة . فالوجود معنى زائد على الماهيّة في الواجب والممكن جميعاً . (شرح المقاصد ٦١/١)

إنّ الوجود مفهوم واحد مشترك بين الموجودات، وهي زائدةٌ على الماهيّات. (المصدر ٦١/١)
أنّ الوجود عرض قائم بالماهيّة قيام سائر الأعراض بمحالّها. (المتكلّمون). (المصدر ٧٠/١)
والحقّ أنّ تصوّر الوجود والعدم بديهيّ من أوّل الأوائل. فإنّا نعلم ضرورة أنّ زيداً الّذي لم يكن؛ ثمّ حصلت له حالة لم تكن حاصلة من قبل، وتلك هي الوجود. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٤٣)
الثّابت العين.
الّذي يمكن أن يخبر عنه.. (شرح تجريد العقائد/٤)
الثّابت العين. (شوارق الإلهام ١٥/١)
وجود معنائى است بديهيّ التّصوّر[١].
بدان كه معنى وجود و عدم به عربى، هستى و نيستى است بفارسى. (گوهر مراد/١٣٠)[٢]
هو موجوديّة الشّيء في الأعيان أو الأذهان؛ لا أنّ له وجوداً آخر بل هو الموجود من حيث هو وجود. (أصول المعارف/٨)
← الثّبوت، الثّابت، الموجود.

(١٣٩٣) الوجود الخارجيّ (العينيّ) الوجود في الأعيان هو الوجود المتأصّل المتّفق عليه الّذي به تحقّق ذات الشّيء وحقيقته، بل نفس تحقّقها. (شرح المقاصد ٧٦/١)
هو كون الشّيء مبدأً للآثار ومصدراً للأحكام.
هو الوجود الّذي إذا اتّصف به الشّيء يصير بحيث يصحّ أن يترتّب عليه آثاره ولوازمه. (شوارق الإلهام ٣٩/١)

١ــ مفهوم الوجود معنًى بديهيّ التّصوّر.
٢ــ إعلم أنّ معنى لفظي الوجود والعدم العربيّين يساوي معنى «هستى» و «نيستى» الفارسيّين.

الوجود العيني هو الموجود المتأصّل المتّفق عليه، الّذي به تحقّق ذات الشّيء وحقيقته في الخارج. (تقريب المرام في علم الكلام ٤٨/١)
عبارةٌ عن كون الشّيء في الأعيان. (الكلّيّات/٣٣٧)
← الوجود، الموجود الخارجيّ.

(١٣٩٤) الوجود الذّهنيّ الوجود في الأذهان هو وجود غير متأصّل بمنزلة الظّلّ للجسم، يكون المتحقّق به الصّورة المطابقة للشّيء. (شرح المقاصد ٧٦/١)
هو وجود وكون للشّيء لا يكون الشّيء به بحيث تترتّب عليه آثاره ولوازمه مع كونه ذا كون. (شوارق الإلهام ٣٩/١)
الّذي هو وجود غير متأصّل بمنزلة الظّلّ للجسم. يكون المتحقّق به الصّورة المطابقة للشّيء. (تقريب المرام في علم الكلام ١ /٤٨)
عبارة عن كون الشّيء في الأذهان. (الكلّيّات/٣٣٧)
← الوجود، الموجود الذّهنيّ.

(١٣٩٥) الوجود الرّابطيّ
← الوجود لغيره.

(١٣٩٦) الوجود العقليّ هو الوجود الّذي إذا تقرّر في شيء صار للشّيء به عقل. (شوارق الإلهام ٢٥٧/٢)
← المعقول.

(١٣٩٧) الوجود لذاته (في نفسه) هر قضيّه كه موجود و معدوم در او محمول باشد، و شيء موضوع، مثال وجود في نفسه و عدم في نفسه

است. (گوهر مراد/١٣٣)[١]
كلّ ما لا يفتقر في هذه المراتب (الكماليّة) في تقوّمه إلى شيء آخر... بل هو قائم بذاته ،فوجوده لذاته . (أُصول المعارف/١٧)
← الوجود لغيره، الموجود لذاته.

(١٣٩٨) الوجود لغيره (الوجود الرّابطيّ) هر قضيّه‌اى كه محمول در او شيء باشد غير موجود و معدوم، وجود و عدم رابطى و لغيره باشد[٢]. (گوهر مراد/١٣٣)
كلّ ما يفتقر في ذلك (المراتب الكماليّة) إلى شيء آخر بأن يكون وجوده قائماً بشيء آخر فوجوده ليس إلّا لغيره . (أُصول المعارف/١٧)
← الموجود لغيره، الوجود لذاته.

(١٣٩٩) الوجود المطلق إنّ الوجود عبارةٌ عن الكون في الأعيان ؛ ثمّ إنّ هذا الكون في الأعيان قد يؤخذ عارضاً لماهيّةٍ مّا فيتخصّص الوجود حينئذٍ ، وقد يؤخذ مجرّداً من غير التفات إلى ماهيّة خاصّة ، فيكون وجوداً مطلقاً . (كشف المراد/٢٠)
الوجود المطلق ؛ كوجود الباري . وهو لا يتغيّر ولا يستفاد من الغير.والوجود المستفاد ؛ كوجود الممكن . وهو متغيّر ومستفاد . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)
إذا قصد إثباته (الوجود) للشّيء جعل الشّيء موضوعاً وجعل المشتقّ من لفظ الوجود محمولاً من غير تقييده أو اعتبار تقييده بشيء مخصوص... فهو الوجود المطلق . (شوارق الإلهام ٥٨/١)
الوجود المطلق ؛ أي المعرّى عن التّقييد بغيره والانضمام إليه .
إنّ الوجود المطلق ليست بصفة عينيّة بمعنى كونها موجودة في الخارج ؛ بل هي صفة عقليّة موجودة في العقل فقط ، وآليّة موجودة في العقل فقط . (المصدر ١١٠/١)
← الوجود المقيّد.

(١٤٠٠) الوجود المقيّد أمّا الوجود الخاصّ وهو وجود الملكات المتخصّص باعتبار تخصّصها ، فإنّه يكون مقيّداً ؛ كوجود الإنسان مثلاً المقيّد بقيد الإنسان. (كشف المراد/٢٠)
قد يؤخذ (الوجود) مقيّداً ؛ أي منسوباً إلى أمرٍ مّا . (شرح تجريد العقائد/٢٣)
إذا قصد إثبات وجود ذلك الشّيء لغير ذلك الشّيء جعل ذلك الغير موضوعاً وذلك الشّيء أو وجود ذلك الشّيء محمولاً على سبيل الحمل الاشتقاقيّ . فيقال : «الإنسان كاتب أو موجود كاتباً أو موجود له الكتابة» فهذا ـ أعني وجود هذا المحمول لذلك الموضوع ـ هو الوجود المقيّد . (شوارق الإلهام ٥٨/١)
← الوجود المطلق.

(١٤٠١) الوجوديّ والعدميّ إنّ المراد بالوجوديّ : الموجود ، وبالعدميّ : المعدوم .
إنّ المراد بالعدميّ ما يدخل في مفهومه العدم ، وبالوجوديّ ما لا يدخل . (شرح المقاصد ١٣٧/١)
← الموجود ، المعدوم.

(١٤٠٢) الوحدانيّة (الوحدة

١ـ كلّما كان الشّيء موضوعاً والموجود أو المعدوم محمولاً ، فالوجود وجود في نفسه ، والعدم عدم في نفسه .
٢ـ كلّما (كان الموضوع شيئاً) ويكون المحمول شيئاً غير الموجود والمعدوم ، فيكون الوجود فيه لغيره والعدم فيه لغيره .

الإلهيّة) المراد به نفي القسمة عن ذاته واستحالة التّبعّض والتّجزئة في صفته. (أعلام النّبوّة للماورديّ/١٣)

المراد بالوحدة هنا (في الله) عدم شركة الغير في صفات الوجود. (شرح العقائد النّسفيّة ٥١/٢)

← الواحد تعالى.

(١٤٠٣) الوحدة هي من أشدّ الأشياء مباعدة عن الكثرة. (البراهين في علم الكلام ٢٧٩/١)

هي الّتي تجعل المجموع واحداً. (تلخيص المحصّل/١٣٥)

عبارة عن كون المعقول غير قابل للقسمة من حيث هو واحد. (كشف المراد/٧٠)

الوحدة ليست بعدد، بل هي مبدأ للعدد المتقوّم بها لا غير. (المصدر/٧٥)

عدم الانقسام.

عدم الانقسام إلى أمور متشابهة. (شرح المقاصد ١٣٦/١)

إنّها عبارة عن كون الشّيء لا ينقسم. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٤٨، الكلّيّات /٣٣٩)

هي عبارة عن كون الشّيء غير منقسم. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين /١٤٨، اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة /٢٤)

هي الشّيء الّذي ليس فيه كثرة. (شوارق الإلهام ١٧٠/١)

كون الشّيء بحيث لا ينقسم إلى أمور متشاركة في الماهيّة. (الكلّيّات/٣٣٩)

← الكثرة، الواحد.

(١٤٠٤) الوحدة الجنسيّة إن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس؛ إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو. (كشف المراد/٧٣)

إن كانت جهة الوحدة مختلفة، فالوحدة جنسيّة. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٤)

إن قوّمت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة فوحدة جنسيّة؛ إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة.. (شرح تجريد العقائد/١٠١)

← الوحدة الفصليّة، الوحدة النّوعيّة.

(١٤٠٥) الوحدة العرضيّة جهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة ولم تعرض لها فالوحدة عرضيّة.

المعروض إمّا أن يكون واحداً أو كثيراً... وإذا ثبت أنّه ذوجهتين فإمّا أن تكون جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة أو لا، فإن لم تكن مقوّمة؛ فإمّا أن تكون عارضة لها أو لا، فإن لم تكن عارضة، فهي الوحدة بالعرض.... (كشف المراد/٧٣)

جهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة؛ أي لم تكن ذاتيّة لها بمعنى ما ليس بخارج عنها ولم تعرض لها؛ أي لم تكن خارجة محمولة عليها... فالوحدة عرضيّة. (شرح تجريد العقائد/١٠٠)

جهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة ولم تعرض لها؛ أي لم تكن غير خارجة عنها ولا خارجة محمولة عليها بل تكون خارجة غير محمولة، فالوحدة عرضيّة. (شوارق الإلهام ١٧٢/١)

← الوحدة الجنسيّة، الوحدة الفصليّة، الوحدة النّوعيّة.

(١٤٠٦) الوحدة الفصليّة إن كانت الوحدة عارضة للكثرة فأقسامه ثلاثة... فإن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو، ونوع إن كانت الحقائق متّفقة، وفصل إن كانت مقولة في جواب أيّ ما هو في

جوهره. (كشف المراد/٧٣)
إن كانت جهة الوحدة مختلفة فالوحدة جنسيّة، وإن كانت متّفقة فالوحدة نوعيّة إن كانت مقولة في جواب ما هو، وفصليّة إن كانت مقولة في جواب أيّ ما هو. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٤)
إن كانت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة، فوحدة جنسيّة إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعيّة إن كانت نوعاً لها، أو فصليّة إن كانت فصلاً لها. (شرح تجريد العقائد/١٠١)
← الوحدة الجنسيّة، الوحدة النّوعيّة.

(١٤٠٧) **الوحدة النّوعيّة** إن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو، ونوع إن كانت الحقائق متّفقة. (كشف المراد/٧٣)
جهة الوحدة إن كانت متّفقة فالوحدة نوعيّة، إن كانت مقولة في جواب ما هو. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٢٤)
إن كانت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة، فوحدة جنسيّة إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعيّة إن كانت نوعاً لها. (شرح تجريد العقائد/١٠١)
← الوحدة الجنسيّة، الوحدة العرضيّة، الوحدة النّوعيّة، الوحدة الفصليّة.

(١٤٠٨) **الوحي** أن تكون فيه (الرّجل) قوّة إلهيّة موهوبة من الباري الخالق -جلّ وتعالى- وتلك القوّة هي الوحي الّذي يوجب لصاحبه اسم النّبوّة. (أعلام النّبوّة للرّازيّ/٢٩٢)
ما سمعه الرّسول بغير واسطة. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/٢٣)
هو الكلام الخفيّ، ثمّ قد يطلق على كلّ شيء قصد به إفهام المخاطب على السّرّ له عن غيره، والتّخصيص له به دون من سواه. (تصحيح الاعتقاد/٩٩)
الكلام الخفيّ من جهة مَلَك في حقّ نبيّ في حال اليقظة. (في العرف). (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)
چون سخن خداوند تعالى بى واسطه بود وحى باشد؛ خواه سخن با پيغمبر بود و خواه با غير پيغمبر[1]. (البراهين في علم الكلام ١/٢٠٠)
سماع كلام است؛ خواه در يقظه و خواه در منام، خواه با رؤيت ملك و خواه با عدم آن[2]. (گوهر مراد/٢٩٨)
العلوم الّتي ليست ضروريّة إنّما تحصل في القلب تارة بالاكتساب، وتارة بهجومه على القلب؛ كأنّه أُلقي فيه من حيث لا يدري. وهذا قد يكون مع عدم الاطّلاع على السّبب الّذي منه استفيد ذلك العلم... وقد يكون مع الاطّلاع على ذلك، ويسمّى وحياً. ويختصّ به الأنبياء والرّسل. (علم اليقين في أُصول الدّين ١/٣٦٠)
هو الكلام الخفيّ يدرك بسرعةٍ، ليس في ذاته مركّباً من حروف مقطّعة تتعقّب على تموّجات متعاقبة. (الكلّيّات/٣٤١)
← الإلهام، الرّسالة، النّبوّة، الوسوسة.

(١٤٠٩) **الوسوسة** الكلام الخفيّ إذا تضمّن الدّعاء إلى القبائح في حال اليقظة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

١- هو كلامه تعالى بلا واسطة وحي سواء كان الكلام مع النّبيّ أو غيره.
٢- هو سماع الكلام (كلام الله تعالى)؛ سواء كان في اليقظة أو المنام، وسواء رُئِيَ المَلَك أم لا.

معنى هذه الوسوسة (وسوسة الشّيطان) : أنّ الشّيطان يفعل في داخل سمعه كلاماً خفيّاً يتضمّن أشياء مخصوصة، فيعتقد النّائم إذا سمع ذلك الكلام أنّه يراه. (رسائل الشّريف للمرتضى ١١/٢)

القول الخفيّ لقصد الإضلال. (الكلّيّات/٣٤٣)

← **الشّيطان، النّبوّة، الوحي.**

(١٤١٠) **الوضع** هو الهيئة الحاصلة من نسبة أجزاء الشّيء بعضها على بعض وإلى الأمور الخارجيّة. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٩)

الهيئة الحاصلة لمجموع الجسم بسبب حصول النّسبة بين أجزائه وبسبب حصول النّسبة بين تلك الأجزاء وبين الأُمور الخارجة عنها؛ كالقيام والقعود وهو الوضع. (أُصول الدّين للرّازي/٣٤)

هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب ما بين أجزائه من النّسب وما بين تلك الأجزاء وبين الأُمور الخارجة عنها من النّسب. (تلخيص المحصّل/١٢٩)

هو عبارةٌ عن الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبتها إلى الأجسام الخارجة عنه. (شرح المقدّمات الخمس والعشرون/٦٠)

هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة بعض أجزائه إلى بعض وإلى الأُمور الخارجة عنها. (قواعد المرام في علم الكلام /٤٣، ٤٤)

هو هيئة تعرض للجسم بسبب انتساب بعض أجزائه إلى بعض، وبسبب انتساب أجزائه إلى أُمور خارجيّة عنه. (كشف الفوائد/٢٦)

هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين.

كون الشّيء بحيث يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك.

هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض. (كشف المراد /٢١٥، شرح المقاصد ٢٨٤/١)

هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب نسبة أجزائه إلى الأُمور الخارجة عنه. (كشف المراد/٢١٥)

إنّ العرض إن لم يقبل القسمة لذاته؛ فإن لم يقتض النّسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها فالنّسبة؛ إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع .... (شرح المقاصد ١٧٤/١)

العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما. والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادٌّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل، أو بالقوّة وهو الكمّ المتّصل. والثّاني؛ أي ما يقتضي نسبة، إمّا أن يكون نسبة التّأثير وهو الفعل، أو التّأثّر وهو الانفعال، أو لا واحداً منهما؛ فإمّا نسبة المكان وهو الأين، أو الزّمان وهو المتى، أو نسبة إلى الأُمور الخارجيّة غيرهما وهو الوضع. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٣)

هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين؛ نسبة تقع بين أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبة أُخرى تقع بين أجزائه وأشياء أُخر غير ذلك الجسم خارجة عنه أو داخلة فيه.

وقد يطلق على معنى آخر؛ وهو كون الشّيء بحيث يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة. (شرح تجريد العقائد /٣٠٨ و ٣٠٩)

هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين إحداهما نسبة أجزاء الجسم بعضها إلى بعض بحيث تتخالف الأجزاء لأجلها بالقياس إلى الجهات في الموازاة والانحراف. والثّانية نسبتها إلى أشياء غير ذلك الجسم إمّا خارجة عنه أو داخلة فيه؛ كالقيام فإنّه هيئة للإنسان بحسب انتصابه.... (شوارق الإلهام ٢٣٥/٢)

عرض اضافى عرضى است كه در مفهومش نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير، زمان باشد آن را متى خوانند... و اگر مكان باشد،

أين خوانند. و اگر (آن غير) اجزاء جسم باشد با اجسام ديگر آن را وضع خوانند[1]. (گوهر مراد/٤٥)

هو كون الشيء مشاراً إليه بالإشارة الحسّيّة. (الكلّيّات/٣٤)

هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه نسبة فيما بينها، أو يكون لها نسبة إلى الأمور الخارجة عنها. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٧٩/١)

← الشّكل، المقولات العشر.

(١٤١١) **الوعد** هو كلّ خبر يتضمّن إيصال نفع إلى الغير أو دفع ضرر عنه في المستقبل. (شرح الأصول الخمسة/١٣٤)

هو خبرٌ عن أنّه سيفعل بهم الثّواب المستحقّ. (المغني في أبواب التّوحيد والعدل ٢١٤/١١)

إخبار الغير بإيصال نفع محض، أو دفع ضرر عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

حقيقة الخبر ما كان عن ماضٍ. فأمّا المستقبل فيطلق اسم الخبر عليه مجازاً، فإن أُضيف المستقبل إلى فعل المخبر، كان وعداً. (أعلام النّبوّة للماورديّ/٨٤)

رجوع إلى خبر يتضمّن ثواباً.

الوعد حقّ للعبد على الله تعالى أنّه يعطيه ويثيبه. (المعتزلة). (المعتمد في أصول الدّين/٢١٥)

عبارةٌ عن الإخبار بوصول نفع إلى الموعود له. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٧)

خبر عن نفع يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

الوعيد والوعد داخلان في الخبر؛ لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسمّي وعداً. (غاية المرام في علم الكلام/١١٧)

هو الإخبار بوصول نفع إلى الغير أو دفع مضرّة عنه في المستقبل من جهة المخبر. (قواعد المرام في علم الكلام/١٥٧)

هو الإخبار بإيصال النّفع. (كشف الفوائد/٨٦)

إنشاء عزم على إيقاعه (الموعود في المستقبل). (شرح العقائد النّسفيّة ١٤٧/١)

هو الإخبار بوصول نفع، أو دفع ضرر إلى الغير، أو عنه من جهة المخبر. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/٤١٢)

إخبار بوصول نفع أو دفع ضرر من المخبر مستقبلاً. (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٨٤)

← الثّواب، الوعيد.

(١٤١٢) **الوعيد** هو كلّ خبر يتضمّن إيصال ضرر إلى الغير، أو تفويت نفع عنه في المستقبل. (شرح الأُصول الخمسة/١٣٥)

إخبار الغير بإيصال ضرر محض إليه، أو تفويت نفع عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨٠)

رجوع إلى خبر يتضمّن عقاباً.

حقّ لله تعالى على العبد أنّه يعاقبه. (المعتزلة). (المعتمد في أُصول الدّين/٢١٥)

عبارةٌ عن الإخبار بوصول ضرر إليه (الغير). (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠٧)

خبر عن شرّ يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)

الوعيد والوعد داخلان في الخبر؛ لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسمّي وعداً، وتعلّق بالآخر عقاب فسمّي وعيداً. (غاية المرام في علم الكلام /١١٧، نهاية الإقدام في علم الكلام /٣٠٦)

١ــ العرض الإضافي عرض اعتبرت في مفهومه النّسبة إلى الغير؛ فإن كان ذاك الغير زماناً يسمّى المتى، أو مكاناً يسمّى أيناً، وإن كان أجزاء الجسم مع الأجسام الأخرى يقال له الوضع.

هو الإخبار بوصول ضرر إلى الغير، أو فوت نفع كذلك. (قواعد المرام في علم الكلام/١٥٨)
هو الإخبار بوصول ضرر، أو فوت نفع إلى الغير من جهة المخبر. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٤١٢)
إخبار بوصول ضرر أو دفع نفع من المخبر كذلك (أي مستقلاً). (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/٣٨٤)
← العقاب، الوعد.

(١٤١٣) **الوقت** هو كلّ حادث يعرف به المخاطب حدوث الغير عنده، أو ما يجري مجرى الحادث. (شرح الأصول الخمسة/٧٨١)
هو الحادث الّذي تعلّق حدوث غيره به. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ١١/١٨، الذّخيرة في علم الكلام /٢٦١)
عبارة عن الحادث، أو ما يقدّر تقدير الحادث. (في التّوحيد/٢٦١)
ما يقدّر ظرفاً لحدوث حادث أو حوادث ممتدٍ بامتدادها. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨١)
هو الحادث الّذي تعلّق به حدوث غيره إذا كان معلوماً. (تقريب المعارف/٩٢)
هو الحادث أو ما تقديره الحادث الّذي تعلّق حدوث غيره به. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد/١٠١)
نهاية الزّمان المفروض للعمل.
وقيل الوقت هو الحادث أو ما كان في تقدير الحادث، وهو يعرّف المرء حال غيره به. وكذلك المدّة. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٢)
وقت كلّ شيء هو المقدار من الزّمان الّذي يقع فيه ذلك الشّيء. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/٢٩١)
← الزّمان، المقدار.

(١٤١٤) **الولاية** الولاية إرادة الإكرام والتّوفيق. (تلخيص المحصّل/١٦٩)
عبارت است از اولى تر و سزاوارتر به تصرّف كردن در كار[1]. (معتقد الإماميّة/١١٧)
عبارة عن العرفان بالله وصفاته وقرب منه، زلفىً وكرامة عنده. (شرح العقائد النسفيّة ١/١٨٩)
هي بالفتح: النّصرة والتّولّي. وبالكسر: بمعنى السّلطان والملك. (الكلّيّات/٣٤٣)
(هي) القربة والتّصرّف والقرابة الحاصلة من العتق، مرتبة عليّة لخواصّ المؤمنين المقرّبين في الحضرة الصّمديّة تحصل بالمواظبة على الطّاعات والاجتناب عن السّيّئات. (جامع العلوم ٣/٤٦٥)
← الوليّ.

(١٤١٥) **الوليّ** هو النّاصر.
وقيل: المتولّي للأمر والقائم به. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد/٣٦)
من كان متحقّقاً بتدبيركم، والقيام بأُموركم، وتجب طاعته عليكم. (تلخيص الشّافي ٢/١٠)
الّذي هو أولى؛ أي أحقّ. (أبو العبّاس المبرّد).
كلّ من كان والياً لأمر، ومتحقّقاً بتدبيره، يوصف بأنّه وليّه. (المصدر٢/١٥، ١٧٩)
الوليّ والمولى معناهما سواء. وهو الحقيق بخلقه المتولّي لأُمورهم (الفرّاء).
أصل تأويل الوليّ؛ الّذي هو أولى أي أحق. ومثله المولى. (المصدر ٢/١٧٩)
من حدّثه الملك، أو أُلهم إلهاماً بالعمل. (علم اليقين في معرفة أصول الدّين ١/٣٦٦)
هو الّذي يظهر على يده الخارق للعادة غير

١ـ عبارةٌ عن الأحقّيّة والأولويّة بتصرّف الأمور.

الـمقـارن بطلـب الـمعـارضـة. (شرح العبارات المصطلحة/٢٤٠)

وليّ را دو معنى است يكى متصرّف. دوّم بمعنى دوست و ناصر[1]. (البراهين في علم الكلام ٢/٢٥١)

هو العارف باللّه تعالى وصفاته المواظب على الطّاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللّذّات والشّهوات. (شرح المقاصد ١/٢٠٣، ١٧٥)

بمعنى دوست باشد و دوست في الحقيقة آن باشد كه محبوب خود را و رضاى وى را بر جميع مرضيّات اختيار كند و برگزيند[2]. (گوهر مراد/٣٢٦)

من حدّثه الملك. أو أُلهم إلهاماً بالعمل. (علم اليقين في أصول الدّين ١/٣٦٦)

← الإمام، المولى، المحدَّث.

(١٤١٦) الوهم التّصديق إمّا أن يكون مع الجزم أو لا مع الجزم... وأمّا القسم الثّاني وهو التّصديق العاري عن الجزم؛ فالرّاجح هو الظّنّ، والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشّكّ. (أصول الدّين للرّازيّ/٢٢)

الاعتقاد الّذي لا يكون جازماً؛ فإن كان التّردّد على السّويّة فهو الشّكّ، وإن كان أحدهما راجحاً عن الآخر؛ فالرّاجح هو الظّنّ، والمرجوح هو الوهم. (تلخيص المحصّل/١٥٥)

التّصديق الّذي لا يكون جازماً؛ فإمّا أن يتساوى طرف الإثبات والنّفي منه عند الذّهن وهو الشّكّ، أو يرجّح أحدهما؛ فالرّاجح ظنّ، والمرجوح وهم. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)

إنّ غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ، أو مساوياً فشكّ، أو مرجوحاً فوهم. (شرح المقاصد ١/٢٣٠)

← الاعتقاد، الشّكّ، الظّنّ، اليقين.

١ـ له معنيان: أحدهما المتصرّف في الأمور، والثّاني المحبّ والنّاصر.

٢ـ بمعنى المحبّ، والمحبّ في الحقيقة هو من يؤثر المحبوب ورضاه على جميع المرضيّات.

هـ

(١٤١٧) **الهاضمة**

← القوّة الهاضمة.

(١٤١٨) **الهدى** إنّ الهدى (من الله) على وجهين: هدىً هو دليل وبيان. وهدىً هو الثّواب والنّجاة. (رسائل الشريف المرتضى ٢/٢٢٤)

هو حسن السّمت. (الألفين/١٦٠)

يقال: بمعنى نصب الدّلالة على الحقّ.

ويقال: بمعنى فعل الهدى في الإنسان حتّى يعتقد الشّيء على ما هو به.

ويقال: بمعنى الإثابة. (كشف المراد/٢٤٨)

يطلق على معان ثلاثة: الأوّل الإشارة إلى الحقّ.

الثّاني فعل الهداية.

الثّالث عدم الإهلاك. (شرح تجريد العقائد/٣٤٩)

← الهداية.

(١٤١٩) **الهداية** دعاء الله تعالى للخلق إلى الإيمان والطّاعات والبيان لهم عن الحجج وأقداره تعالى إيّاهم للإيمان والنّظر في آياته وحججه. (المعتمد في أُصول الدّين/١٣٤)

هي الدّلالة والإرشاد إلى طريق الحقّ. (المصدر/٢٨١)

(هي) دلالة بلطف. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٣)

(هدايت را دو معنى باشد) يكى بمعنى ارشاد و بيان.

ديگرى بمعنى لطف[1]. (معتقد الإماميّة/٢٧)

إنّ الهداية عندنا (الأشاعرة) الاهتداء. (شرح العقائد النّسفيّة ١/١٣٠)

هي الدّلالة الموصلة إلى المطلوب. (المعتزلة).

عندنا الدّلالة على طريق يوصل إلى المطلوب سواء حصل الوصول والاهتداء أو لم يحصل. (المصدر ١/١٣٠)

هي عند أهل الحقّ: الدّلالة على طريقٍ من شأنه الإيصال؛ سواء حصل الوصول بالفعل في وقت الاهتداء أو لم يحصل. (الكلّيّات/٣٤٦)

١ــ لها معنيان: أحدهما: الإرشاد والبيان، والآخر: اللّطف.

هي الدّلالة على الطّريق الموصل؛ سواء كانت موصلة أولا. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٥)
← اللّطف، الهدى.

(١٤٢٠) **الهشاشة** اللّزوجة كيفيّة تقتضي سهولة التّشكّل مع عسر التّفرّق واتّصال الامتداد... ويقابلها الهشاشة، وهي ما يقتضي صعوبة التّشكّل وسهولة التّفرّق. (شرح المقاصد ١/٢٠٤)
← اللّزوجة.

(١٤٢١) **الهلاك** خروج الشّيء عن الوجه الّذي لو كان يصحّ الانتفاع به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨١)
عبارة عن العدم والفناء.
عبارة عن خروج الشّيء عن كونه منتفعاً. (الأربعين في أُصول الدّين/٢٨٤)
الهلاك هو الفناء والهالك هو الّذي خرج عن حدّ الانتفاع. (تلخيص المحصّل/٣٩٦)
هو الخروج عن الانتفاع. (كشف المراد/٣٣٩)
← العدم.

(١٤٢٢) **الهمّ** هو ما يتبعها حركة الرّوح إلى الدّاخل والخارج لحدوث أمر يتصوّر منه؛ خير يقع، أو شرّ ينتظر. فهو مركّب من رجاء وخوف. فأيّهما غلب على الفكر تحرّكت النّفس إلى جهته؛ فللخير المتوقّع، إلى الخارج، وللشّرّ المنتظر، إلى الدّاخل. فلذلك قيل: إنّه جهاد فكريّ. (شرح المقاصد ١/٢٥١، شرح تجريد العقائد /٢٨٥، شوارق الإلهام ٢/١٩٣)
← الحزن، الخوف.

(١٤٢٣) **الهوى** ميل النّفس إلى ما تحبّ. (الحدود والحقائق للبريديّ/٢٣٣)
مَيَلان النّفس إلى ما تستلذّه من غير داعية الشّرع. (جامع العلوم ٣/٤٧٨)
← النّفس الأمّارة، النّفس البهيميّة.

(١٤٢٤) **الهواء** جسم رقيق. (تمهيد الأُصول/٣١)
جسم لطيف. (أهل السّنّة).
إنّ الهواء ريح ساكن. (الأشعريّ). (أُصول الدّين للبزدويّ/٢٢٥)
حارّ، رطب، شفّاف له أربع طبقات. (شرح تجريد العقائد/١٧٢)
عنصر من العناصر الأربعة حارّ رطب فوق كرة الماء وتحت كرة النّار. (جامع العلوم ٣/٤٧٨)
← الأرض، النّار.

(١٤٢٥) **الهويّة** إنّ الباري لم يزل هويّته[1] فقط. وهو العلم المحض والإرادة المحض. وهو الجود والعزّ والقدرة والعدل والخير والحقّ. وهناك قُوًى مسمّاة لهذه الأسامي؛ وهي الهويّة وهذه كلّها مبدع فقط. (أعلام النّبوّة للرّازيّ/١٣٩)
الماهيّة إذا اعتبرت مع التّشخّص سمّيت هويّة. وقد يراد بالهويّة التّشخّص. وقد يراد، الوجود الخارجيّ. (شرح المقاصد ١/٩٦)
هو بمعنى أنّ الشّيء بالنّسبة إلى الشّيء إن صدق أنّه هو هو فعينه، وإن لم يصدق فغيره إن كان بحسب المفهوم. (المصدر ١/١٤٢)
هي الحقيقة الجزئيّة حيث قالوا الحقيقة الجزئيّة تسمّى هويّة؛ يعني أنّ الماهية إذا اعتبرت مع التّشخّص سمّيت هويّة. (جامع العلوم

١ـ كذا في الأصل، ولعلّ الصّحيح «هويّة».

٤٧٨/٣)
← التّشخّص.

(١٤٢٦) الهيولىٰ الصّورة هي الحياة المشار إليها بنفس الحسّ، والهيولىٰ هي نفس النّماء. (كنز الولد/٨٧)
الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ وهو الصّورة، أو يكون محلّاً وهو الهيولىٰ. (تلخيص المحصل/١٢٩)
المحلّ المتقوّم بالحالّ هو الهيولىٰ. (كشف المراد/٩٤)
الجوهر إمّا أن يكون مقارناً للمادّة؛ فإمّا يكون محلّاً وهو الهيولىٰ. (المصدر/١٠١)
الجوهر إن كان حالاً في جوهر آخر فهي الصّورة، وإلّا فإن كان محلّاً له فهي الهيولى. (شرح المقاصد ٢٨٦/١، شوارق الإلهام ٣/٢)
قابل محضٌ تتوارد عليه الصّور والمقادير المختلفة من غير أن يقتضي معيناً من ذلك. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)
اصل جسم را هيولىٰ گويند[1]. (گوهر مراد/٣٩)
الجسم مركّب من حالّ ومحلّ، والحالّ هو الصّورة، والمحلّ هو الهيولىٰ. (الكلّيّات/١٣٠)
هو جوهر بسيط لا يتمّ وجوده بالفعل دون وجود ما حلّ فيه. (المصدر/٣٤٧)
← الحالّ، الصّورة، المادّة.

(١٤٢٧) الهيولى الأُولى والثّانية والثّالثة الهيولىٰ الأُولىٰ هي وهميّة وهي الحركة والسّكون وهي ذات الهيولىٰ وصورتها. والهيولى الثّانية: وهي الأفراد والمتولّدات من الهيولى الأُولى. والهيولى الثّالثة: هي الأُمّهات الأربعة المركبّات من الهيولى الثّانيّة. (الرّياض/١٣٩)
مادّهٔ جسم مطلق چيزى باشد كه نه جسم باشد و آن را هيولىٰ أولى و مادة‌المواد گويند[2]. (گوهر مراد/٤٠)
← المادّة.

(١٤٢٨) الهيولى الثّالثة
← الهيولى الأُولى والثّانية والثّالثة.

(١٤٢٩) الهيولى الثّانية
← الهيولى الأُولى والثّانية والثّالثة.

١ـ يقال لأصل الجسم ومادّته؛ الهيولى.

٢ـ مادّة الجسم المطلق هي شيء غير الجسم. ويقال لها الهيولى الأُولى ومادّة المواد.

ى

(١٤٣٠) **اليبوسة** كيفيّة تقتضي عسر قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص المحصّل /١٤٦، نهج المسترشدين في أصول الدّين /٢٦، إرشاد الطّالبين إلى نهج المسترشدين /٨٤)

إنها كيفيّة يعسر بها قبول موضوعها للأشكال الغريبة. (كشف الفوائد/٢٢)

الرّطوبة كيفيّة تقتضي سهولة التّشكّل. واليبوسة بالعكس. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)

كيفيّة في الجسم تقتضي صعوبة الشّكّل والتّفرّق والاتّصال. (جامع العلوم ٤٨١/٣)

← **الرّطوبة.**

(١٤٣١) **اليقين** العلم الظّاهر الجليّ بعد حصول اللّبس في معلومه الأوّليّ الّذي لا يفتقر إلى تقديم تصوّر أو تصديق آخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٨١)

سكون النّفس إلى ما يعلمه، وإنّما يقال فيما يقال: بتدبّر واستنباط. (الحدود والحقائق للبريديّ /٢٣٣)

حكم ثان على الحكم الأوّل بالصّدق على وجه لا يمكن أن يزول. (تلخيص المحصّل/١٢)

هو اعتقاد الشّيء بأنّه كذا، مع اعتقاد أنّه لا يمكن أن يكون إلّا كذا؛ اعتقاداً مطابقاً لما في نفس الأمر غير ممكن الزّوال. (إرشاد الطّالبين الى نهج المسترشدين/١٦)

الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى جهلاً مركّباً. وإن كان مطابقاً له؛ فإن كان ثابتاً - أي ممتنع الزّوال بالتّشكيك - سُمّي يقيناً. (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

هو أن تعلم الشّيء ولا تتخيّل خلافه. (الكلّيّات/٢٣)

الاعتقاد الجازم الثّابت المطابق للواقع.

العلم المستقرّ في القلب لثبوته من سبب متعيّن له بحيث لا يقبل الانهدام. (الكلّيّات /٣٥٥ و ٣٥٦)

← **الاعتقاد الجازم، الجهل المركّب، العلم.**

الفهرس

A COMMENTARY

OF

THEOLOGY EXPRESSION

Compiled by
Theology Department

Islamic Research Foundation
Astan Quds Razavi
Mashad - IRAN